

大乘阿毗达磨杂集论疏

王恩洋疏

目录

序	1	己三、眼识等界	1 4
甲一、糝前归叙	1	戊三、十二处	1 4
乙一、赞礼所尊	1	丁五、问答差别门（建立）	1 5
乙二、礼本释二师	2	戊一、别别建立三科	1 5
乙三、叙标参综	2	己一、五蕴	1 5
乙四、彰前归叹	2	庚一、色蕴	1 5
乙五、释颂标因	3	辛一、总出大造为色蕴体	1 5
甲二、集述本文	6	辛二、别释	1 6
乙一、总标分品	6	壬一、眼等五根	1 6
乙二、本事分中三法品第一	6	壬二、色等五境	1 6
丙一、总列三法品之九门	6	壬三、法处所摄色	1 9
丙二、别释	7	庚二、受蕴	2 1
丁一、举数列名门（几）	7	庚三、想蕴	2 2
丁二、问答废立门（因）	8	庚四、行蕴	2 3
丁三、问答别名门（取）	9	辛一、略标行蕴体	2 3
丁四、问答体相门（相）	1 0	辛二、别解所标诸法	2 3
戊一、五蕴	1 0	壬一、辨五十五种相应行	2 3
己一、色蕴	1 0	癸一、遍行	2 4
己二、受蕴	1 1	癸二、别境五	2 5
己三、想蕴	1 1	癸三、善十一	2 6
己四、行蕴	1 3	癸四、根本烦恼	2 9
己五、识蕴	1 3	癸五、随烦恼	3 7
戊二、十八界	1 3	子一、小随十	3 7
己一、眼等界	1 3	子二、中随二	3 9
己二、色等界	1 4	子三、大随八	3 9
		癸六、不定四	4 1
		壬二、二十三种不相应行	4 4

庚五、识蕴	5 0	丁七、义门	6 3
辛一、总标差别	5 0	戊一、蕴义	6 3
辛二、心	5 1	戊二、界义	6 4
壬一、出体	5 1	戊三、处义	6 5
壬二、总标八相	5 1	丁八、八譬喻门	6 5
辛三、意	5 4	丁九、广分别门	6 5
辛四、识	5 5	戊一、总举	6 5
己二、界	5 5	戊二、广释	6 6
庚一、蕴所不摄之无为法	5 5	己一、实有门	6 7
辛一、真如	5 5	己二、假有门	6 8
辛二、虚空	5 6	己三、世俗有门	6 9
辛三、非择灭	5 7	己四、胜义有门	6 9
辛四、择灭	5 7	己五、所知门	7 0
辛五、不动	5 7	己六、所识门	7 2
辛六、想受灭	5 7	己七、所通达门	7 3
庚二、总出法界十六法	5 8	己八、有色门	7 4
己三、处	5 8	己九、无色门	7 5
戊二、总摄法	5 9	己十、有见门	7 5
戊三、问答界等诸义	5 9	己十一、无见门	7 5
己一、释师分别	5 9	己十二、有对门	7 6
庚一、界数增减	5 9	己十三、无对门	7 6
庚二、所依多少	5 9	己十四、有漏门	7 6
庚三、识起多少	5 9	己十五、无漏门	7 7
庚四、六识有几分别	6 0	己十六、有诤门	7 7
庚五、得名从根	6 0	己十七、无诤门	7 7
庚六、见何所属	6 1	己十八、有染门	7 7
庚七、无为非蕴	6 1	己十九、无染	7 7
庚八、三门别因	6 1	己二十、依耽嗜门	7 8
己二、本师二门	6 1	己二十一、依出离门	7 8
庚一、四句分别	6 1	己二二、二三、有为无为门	7 8
庚二、上下相缘	6 2	己二四、二五、世间出世间门	7 8
丁六、次第门	6 2	己二十六、已生门	7 9

己二十七、非已生门	8 0	辛十、顺逆	9 4
己二十八、能取门	8 0	己五十、缘门（四缘）	9 5
己二十九、所取门	8 1	庚一、总答三义	9 5
己三十、三十一、外门内门	8 1	庚二、别释四缘	9 5
己三十二、三十三，染污不染污门	8 1	辛一、因缘	9 5
己三十四、过去门	8 2	壬一、正义	9 5
己三十五、未来门	8 2	壬二、旁义	9 5
己三十六、现在门	8 2	辛二、等无间缘	9 8
己三十七、善门	8 3	辛三、所缘缘	1 0 0
己三十八、不善门	8 4	壬一、十二种所缘相	1 0 0
己三十九、无记门	8 5	壬二、释论五义决择	1 0 1
己四十、欲界系门	8 6	辛四、增上缘	1 0 4
己四十一、色界系门	8 6	己五十一、同分彼同分门	1 0 4
己四十二、无色界系门	8 6	己五十二、执受门	1 0 5
己四十三、有学门	8 7	己五十三、根门	1 0 5
己四十四、无学门	8 7	己五十四、五、六，三苦门	1 0 6
己四十五、非学非无学门	8 7	己五十七、有异熟门	1 0 7
己四十六、见所断门	8 8	己五十八、四食门	1 0 7
己四十七、修所断门	8 8	己五十九、六十、有上无上门	1 0 8
己四十八、非所断门	8 8	丁十、总相分别门	1 0 8
己四十九、缘生门（十二缘起）	8 9	戊一、依体性差别	1 0 8
庚一、总举十义	8 9	戊二、相等四种差别	1 0 9
庚二、分别	8 9	戊三、依有情六种差别	1 0 9
辛一、相	8 9	乙三、本事分中摄品第二	1 1 0
辛二、分别支	8 9	丙一、明摄	1 1 0
辛三、略摄支	9 0	丁一、论本释师依法体义，合释十一摄	1 1 0
辛四、建立支缘	9 0	戊一、总摄举数	1 1 0
辛五、建立支业	9 1	戊二、别释	1 1 0
辛六、支杂染摄	9 2	己一、体用相似摄（三）	1 1 0
辛七、义	9 2	己二、相从随顺摄（二）	1 1 0
辛八、甚深	9 3	己三、依假辨体摄（二）	1 1 1
辛九、差别	9 3	己四、全半体用摄（二）	1 1 1

己五、世俗胜义摄（二）	1 1 1	己四、二苦	1 2 2
丁二、释师依事及法，别明六种摄	1 1 1	戊三、四行观察苦谛共相	1 2 2
丙二、摄利	1 1 2	己一、无常十二相	1 2 3
乙四、本事分中相应品第三	1 1 3	己二、苦相	1 2 8
丙一、相应有六	1 1 3	己三、空相	1 2 9
丁一、色聚相应三	1 1 3	己四、无我相	1 3 0
丁二、五蕴相应二	1 1 3	己五、重辨色等刹那等	1 3 0
丁三、心心所相应（同行相应）	1 1 3	戊四、略摄苦法八种差别	1 3 4
戊一、明体	1 1 3	戊五、死有、中有、生有诸相	1 3 5
戊二、广释十四种义	1 1 4	己一、死有	1 3 5
己一、通义	1 1 4	己二、中有、生有	1 3 6
己二、别义	1 1 4	丁二、决择集谛	1 3 7
庚一、心所有法差别分别	1 1 4	戊一、总出集体	1 3 7
庚二、分位差别分别	1 1 4	己一、体性	1 3 7
丙二、胜利	1 1 5	己二、由最胜故佛说四爱为集	1 3 7
乙五、本事分中成就品第四	1 1 6	己三、由六遍行义说爱最胜	1 3 7
丙一、明成不成	1 1 6	戊二、释烦恼十门	1 3 8
丁一、种子成就	1 1 6	己一、数	1 3 8
丁二、自在成就	1 1 6	己二、相	1 3 9
丁三、现行成就	1 1 7	己三、缘起	1 3 9
丁四、明不成就	1 1 7	己四、境界	1 3 9
丙二、胜利	1 1 7	己五、相应	1 4 0
乙六、决择分中谛品第一	1 1 8	己六、差别	1 4 1
丙一、总明四谛	1 1 8	庚一、结有九种	1 4 1
丙二、明次第	1 1 9	庚二、缚有三种	1 4 3
丙三、分别决择四谛	1 1 9	庚三、随眠有七种	1 4 3
丁一、决择苦谛	1 1 9	庚四、随烦恼	1 4 4
戊一、略辨苦谛相	1 1 9	庚五、缠有八种	1 4 4
戊二、广显苦相差别	1 2 1	庚六、暴流有四	1 4 5
己一、八苦	1 2 1	庚七、轭有四种	1 4 5
己二、六苦	1 2 2	庚八、取有四种	1 4 5
己三、三苦	1 2 2	庚九、系有四种	1 4 7

庚十、盖有五种	1 4 7	庚七、引果多少	1 6 2
庚十一、株机有三	1 4 7	庚八、受果次第	1 6 3
庚十二、垢有三种	1 4 8	己三、解思业	1 6 3
庚十三、烧害有三	1 4 8	庚一、标三业明其体义	1 6 3
庚十四、箭有三种	1 4 8	庚二、明二愚发业差别	1 6 3
庚十五、所有有三	1 4 8	庚三、明十不善道加行究竟中，加行合意 乐说	1 6 4
庚十六、恶行有三	1 4 8	己四、纵显四业	1 6 5
庚十七、漏有三种	1 4 9	庚一、名数	1 6 5
庚十八、匱有三种	1 4 9	庚二、体相	1 6 5
庚十九、热有三种	1 4 9	己五、业果异见	1 6 8
庚二十、恼有三种	1 4 9	己六、广说余业	1 6 9
庚二一、诤有三种	1 5 0	庚一、律仪等三业	1 6 9
庚二二、炽然有三	1 5 0	庚二、顺受三业	1 7 2
庚二三、稠林有三	1 5 0	庚三、顺世三业	1 7 2
庚二四、拘碍有三	1 5 0	庚四、因果差别四业	1 7 3
己七、邪行	1 5 0	庚五、依无漏违顺体性建立三业	1 7 4
己八、界	1 5 1	庚六、施等清净业	1 7 4
己九、众	1 5 3	辛一、施	1 7 5
己十、断	1 5 4	辛二、戒	1 7 6
戊三、业	1 5 5	壬一、释经戒相	1 7 6
己一、总问答	1 5 5	壬二、释经护身等义	1 7 6
己二、广辨思已业	1 5 6	己七、业用深义	1 7 7
庚一、善恶业道	1 5 6	庚一、释经有情由自业等义	1 7 7
庚二、五门分别	1 5 6	庚二、释经业异熟不可思议等义	1 7 8
辛一、正明五门	1 5 6	戊四、辨释集谛四相	1 8 0
辛二、别说十恶五门	1 5 7	丁三、灭谛	1 8 1
庚三、故思造业	1 6 0	戊一、十二门分别灭谛	1 8 1
辛一、本论出名数	1 6 0	己一、体相	1 8 1
辛二、释五业体相	1 6 0	己二、甚深	1 8 2
庚四、三种决定	1 6 0	己三、假实（世俗胜义）	1 8 3
庚五、业感三果	1 6 1	己四、因果	1 8 3
庚六、业分引满	1 6 2		

己五、胜劣.....	1 8 3	壬二、即一道辨得四名.....	2 0 3
己六、根本.....	1 8 3	壬三、四种对治.....	2 0 3
己七、最胜.....	1 8 3	辛三、辨道差别.....	2 0 4
己八、众名差别.....	1 8 4	壬一、总列.....	2 0 4
庚一、名依所灭相立八.....	1 8 4	壬二、广释.....	2 0 5
庚二、名依灭自相立二十一.....	1 8 5	癸一、三十七菩提分法.....	2 0 5
庚三、名对苦谛相立五.....	1 8 6	子一、总标.....	2 0 5
戊二、灭谛四相.....	1 8 6	子二、四念住.....	2 0 5
丁四、道谛.....	1 8 7	子二、四正断.....	2 0 7
戊一、略说道谛相.....	1 8 8	子三、四神足.....	2 0 9
戊二、分别五种道.....	1 8 8	子四、五根、五力.....	2 1 1
己一、列名.....	1 8 8	子五、七觉支.....	2 1 2
己二、别释.....	1 8 8	子六、八正道.....	2 1 3
庚一、资粮道.....	1 8 8	癸二、四正行.....	2 1 5
庚二、加行道.....	1 9 0	癸三、四法迹.....	2 1 5
庚三、见道.....	1 9 0	癸四、止观.....	2 1 5
辛一、总说体相.....	1 9 1	癸五、三根.....	2 1 8
辛二、显见道真相二种.....	1 9 1	辛四、依止修道分别修义.....	2 1 8
壬一、总说（三心见道）.....	1 9 1	庚五、究竟道.....	2 1 9
壬二、差别（十六心见道）.....	1 9 2	辛一、总出体.....	2 1 9
辛三、显四真道轮.....	1 9 3	辛二、别广释.....	2 1 9
辛四、释经见道处义.....	1 9 4	壬一、释粗重.....	2 1 9
庚四、修道.....	1 9 5	壬二、释永息粗重.....	2 2 1
辛一、修道差别.....	1 9 5	壬三、释离系得.....	2 2 1
壬一、总标.....	1 9 5	壬四、释金刚喻定.....	2 2 1
壬二、世间道.....	1 9 5	壬五、释无间转依.....	2 2 2
壬三、出世间道.....	2 0 0	壬六、释尽智、无生智.....	2 2 2
壬四、软中上三道九品.....	2 0 1	壬七、释十无学法.....	2 2 3
壬五、方便、无间、解脱、胜进四道.....	2 0 2	戊三、道谛四行相.....	2 2 3
辛二、修之差别.....	2 0 3	戊四、诸谛十六行世出世间差别.....	2 2 4
壬一、依四正断辨修差别.....	2 0 3	乙七、决择分中法品第二.....	2 2 5
		丙一、决择三乘通法.....	2 2 5

丁一、明十二分教	2 2 5	己二、相	2 4 4
丁二、明三藏	2 2 8	庚一、五相	2 4 5
戊一、教藏相摄	2 2 8	庚二、四相	2 4 5
戊二、建立三藏因缘	2 2 8	己三、次第	2 4 6
戊三、法蕴数量	2 2 9	己四、释辞	2 4 6
丁三、缘法观行	2 3 0	庚一、共	2 4 7
戊一、三慧缘境	2 3 0	庚二、不共	2 4 8
戊二、四种所缘	2 3 2	己五、修	2 4 9
己一、总标	2 3 2	庚一、依止任持修	2 4 9
己二、别释	2 3 2	庚二、依止作意修	2 5 0
庚一、遍满所缘	2 3 2	庚三、依止意乐修	2 5 0
辛一、有分别影像所缘	2 3 2	辛一、施	2 5 0
辛二、无分别影像所缘	2 3 2	辛二、后五	2 5 1
辛三、事边际所缘	2 3 3	庚四、依止方便修	2 5 1
辛四、所作成就所缘	2 3 4	庚五、依止自在修	2 5 2
庚二、治行所缘	2 3 4	己六、差别	2 5 2
庚三、善巧所缘	2 3 5	庚一、由十八任持，显六度差别	2 5 2
庚四、净惑所缘	2 3 5	庚二、由七位，显六度差别	2 5 4
戊三、四种道理	2 3 5	己七、摄	2 5 4
己一、看待道理	2 3 6	己八、所治	2 5 5
己二、作用道理	2 3 6	己九、功德	2 5 6
己三、证成道理	2 3 7	己十、更互决择	2 5 6
己四、法尔道理	2 3 7	庚一、方便	2 5 6
戊四、四种寻思、四如实智	2 3 8	庚二、差别	2 5 7
戊五、五瑜伽地	2 4 0	庚三、差别显示	2 5 7
戊六、五事善巧	2 4 1	丁二、释方广分广大甚深	2 5 8
戊七、安住法相	2 4 2	戊一、深广因缘	2 5 8
丙二、决择菩萨藏法	2 4 3	戊二、不信不出缘	2 5 8
丁一、释名显体	2 4 3	戊三、无性无生密意	2 6 1
戊一、总问	2 4 3	戊四、意趣秘密	2 6 3
戊二、别释	2 4 3	丁三、善方广菩萨相	2 6 4
己一、数	2 4 4	丁四、供养功德差别相	2 6 5

乙八、决择分中得品第三	2 6 7	己五、无诤	2 9 2
丙一、建立能证补特伽罗	2 6 7	己六、愿智	2 9 2
丁一、初释疑难，建立四因	2 6 7	己七、无碍解	2 9 3
丁二、正建立七种差别	2 6 8	己八、神通	2 9 4
戊一、总列名相	2 6 8	己九、十、三十二相，八十随好	2 9 5
戊二、别别详释	2 6 9	己十一、清净	2 9 6
己一、别释七类	2 6 9	己十二、十力	2 9 6
庚一、病行差别三摄七	2 6 9	己十三、四无畏	2 9 8
庚二、出离差别三种	2 7 0	己十四、三念住	2 9 9
庚三、任持差别	2 7 1	己十五、三不护	2 9 9
庚四、加行差别	2 7 2	己十六、无忘失法	3 0 0
庚五、果差别	2 7 3	己十七、永断习气	3 0 0
辛一、依加行差别	2 7 3	己十八、大悲	3 0 0
辛二、依定差别	2 7 3	己十九、十八不共佛法	3 0 1
辛三、依断障	2 7 3	己二十、一切种妙智	3 0 2
辛四、依四果向道差别	2 7 3	戊四、功德引发	3 0 2
辛五、依生差别	2 7 5	戊五、性用不同	3 0 3
辛六、依退不退差别	2 7 7	戊六、功德作业	3 0 3
庚六、界差别	2 7 7	丙三、合料简能证所证	3 0 5
庚七、修行差别	2 7 8	丁一、于诸现观得胜舍劣	3 0 5
己二、说预流渐顿出离	2 7 9	丁二、声闻菩萨涅槃差别	3 0 5
丙二、建立现观	2 7 9	丁三、建立诸无记事	3 0 6
丁一、建立十种现观	2 7 9	丁四、菩萨不建立预流果等因	3 0 6
丁二、声闻菩萨现观差别	2 8 2	丁五、修四善巧及练根	3 0 7
丁三、最胜功德	2 8 6	戊一、总标	3 0 7
戊一、摄现观	2 8 6	戊二、别释	3 0 7
戊二、出名数十九	2 8 6	己一、于所知境应修善巧	3 0 7
戊三、各以五门显相	2 8 7	己二、于诸方便应修善巧	3 0 7
己一、无量	2 8 7	己三、于虚妄分别应修善巧	3 0 8
己二、解脱	2 8 8	己四、于无分别应修善巧	3 1 1
己三、胜处	2 8 9	己五、于时时中应修练根	3 1 1
己四、遍处	2 9 1	乙九、决择分中论品第四	3 1 3

丙一、义决择	3 1 3	丁二、别释诸义	3 2 3
丙二、释决择	3 1 4	丙五、摄决择	3 2 7
丁初、六种释决择	3 1 4	丙六、论轨决择	3 2 8
丁二、十四门辩释决择	3 1 4	丙七、秘密决择	3 3 8
丙三、分别显示决择	3 1 9	甲三、释名结义	3 4 0
丙四、等论决择	3 2 1		
丁一、总别标举	3 2 1		

序

大乘阿毗达磨杂集论者，无著菩萨、觉师子菩萨、安慧菩萨三代师资之所造、释、参综也。运载名乘，教理行果，能运载有情从生死此岸，至涅槃彼岸故名曰乘。自他普运摄受众生同归彼岸，简异小乘仅能自度，故名**大乘**。**阿毗达磨**，此云对法，以能对观四圣谛理，及能对向涅槃果故；又名数法，数谓分别，以于法相穷究分别无迷谬故；又名通法，融贯群经，摄其要义，令显了故；又名伏法，义理圆成，文词严正，远离宗因等过，能胜伏他邪宗僻执故。法体是一，用则有四：贯通群经，显扬圣教也；分别法相，昭示正理也；摧伏外道，断绝邪执也；对向涅槃，引证圣果也。具此四义，故名**阿毗达磨**，即三藏中论藏也。藏通大小乘，简非小乘论藏，故曰**大乘阿毗达磨**。集论者，无著菩萨之所造也，遍综大乘**阿毗达磨**要义，集示学者，令易摄持、通达、修习，故名**集论**。

觉师子菩萨亲受此论，为其文约义深，初学难晓，广为作释。后有安慧菩萨复以论释别行，诵习非便，因杂释于论，条理贯通，使成一体。间厕名杂，如杂华林，故名**杂集论**焉。**大乘阿毗达磨之杂集论**，名大乘**阿毗达磨杂集论**也。无著菩萨事大慈尊，受**瑜伽师地论**。综贯全论法门，造**显扬圣教论**。特显大乘十殊胜义唯识妙理，造**摄大乘论**，以授世亲菩萨作释。世亲菩萨更造二十唯识论，三十唯识颂。三十颂得十大论师广为论释，至玄奘法师、窥基法师释糅参综为《**成唯识论**》，而唯识之义明。菩萨所造集论，复得觉师子菩萨、安慧菩萨释糅成**杂集论**，而法相之义备。故谈唯识必宗《**成唯识论**》；谈法相必祖**杂集论**，一本十支，此为观止。

《**成唯识论**》专立唯识，极高明而尽精微也；**杂集论**平述法相，致广大而道中庸也。如立崇观，必于大地；如导巨川，必始源泉。学法相而不极于唯识，则不免博而寡要之讥；学唯识而不详于法相，则不免浮而不实之弊。故窥基法师于此两论均有**述记**，古人学法无偏重也。唯是唯识**述记**博大渊深，始末一致，**杂集述记**详初略后，忽变旧观，详则文义瀚漫，莫究旨归；略则数义晨星，研几无藉。盖师之著述既繁，日月有限。初篇创作未及厘正补充，原有待于后起也。

慨自唐末而后，法教衰微，匪特发扬光大继起无人，圣典宏疏亦且莫由诵习。遂致法相唯识，文宪沦亡，慧炬慈舟，光沉影灭。幽幽长夜，约千余年。自石埭大师取回法宝，宜黄业师重与阐扬，唯识法相之学乃复见天日。恩洋得亲炙门下，窥见微言，依教闻思，饱餐法味。然后知三界唯心，内外不隔，万相昭著，因果历然。遍计之我法俱空，都无所得，依圆之性相如是，一切现成，不断不常，非空非有。妄执无所安立，中道由之显明。诚哉！我佛圣教，无上无容；凡愚沉迷，可医可救。因教学徒，开讲此论。门人覃长孝，随记所闻。余复据彼笔记审订文词，严其义旨，为此论疏，述记之繁者约之，略者补之。令大义显然，初学易人。庶几正法久住，有情获益，菩萨悲愿，不堕于地也。讲授未半，长孝忽歿，年未三十，能无恻欷！益发正勤，克成全疏。非唯结法缘于现住，亦且寄回向于亡者。福建黄联科居士闻疏成，自南洋汇款入川木刻。时值国难物价飞腾，始成一册，全资已罄。嘎然而止，将二十年，今者祖国重建，万象辉光，佛院宏开，法味滋益。沪上同仁为便研习，请暂印行。因缘展转，如是难思。宏法在人，当自勉耳。佛后二五〇一年成道日志。

本论基师**述记**总判三分：一糅前归叙，二参述本文，三释名彰义。初分安慧造，余二本释文。

甲一、糅前归叙

初复分二：初三颂赞礼所尊叙标参综，后二段彰前归叹，释颂标因。

诸会真净究竟理 超圣行海升彼岸
证得一切法自在 善权化导不思议
无量希有胜功德 自他并利所依止
敬礼如是大觉尊 无等妙法诸圣众

乙一、赞礼所尊

颂中初两颂半赞礼所尊。此赞礼三宝也，初七句佛宝，末一句法僧。赞佛中记云：【初一句明法身，次二句显受用身，第四句解化身。又初一句彰本有德，证会方显。次二句彰修生德，习行方起。后一句彰利用德，果满兴化。又初句断德，次二智德，后一恩德。】**诸会真净究竟理者**，诸法实性名真净究竟理。真实不虚故名真；障惑不染故名净；本自圆成恒常无变，情思计度所不能过，故名究竟；此即诸佛法身也。或真简外道所执，邪理非真；净简二乘所证谛理，所知障在，垢而未净；究竟简菩萨虽具证二空，分断二障犹未究竟。惟有如来觉智无上，乃证如是真净究竟法身理也。会谓证得，智理冥契，中无惑障，现量实知，非思度故。谁会是理？即第七句太觉尊也。言诸者，显非一佛，十方三世佛无量故，并所敬礼。此一诸言，通下诸句。**超圣行海升彼岸者**，证真名圣，菩萨十地，通名为圣。圣行者，即所修正道、六度万行等。圣行深广，无边无量，喻以海名。由修圣行，克证圣果。果即彼岸，以离分段变化二生死故。超显圣行因满，超过菩萨。升显彼岸高蹈，得升佛位也。**证得一切法自在者**，既成佛果，于一切法咸得自在。无垢净识含藏无边无漏净种，无量功德，无边身土，受用变化咸自在故。摄大乘论云：【复次，法身由几自在而得自在？略由五种：一由佛土、自身、相好、无边音声、无见顶相自在，由转色蕴依故。二由无罪无量广大乐住自在，由转受蕴依故。三由辩说，一切名身句身文身自在，由转想蕴依故。四由现化、变易、引摄大众，引摄白法自在，由转行蕴依故。五由圆镜、平等、观察、成所作智自在，由转识蕴依故。】又由修十波罗蜜多圆满故，证得寿、心、众具、业、生、胜解、愿、神力、智、法十种自在。此二句显报身，由修因行得极果故，即是菩提。**善权化导不思议者**，记云：【圣用善巧方便名善，隐真现俗，应物称权，用奖初机善生曰化，旧修令长立以导名。圣业广深，证会方达。寻思路息名言道断。非余智境，名不思议。】此句业义，赞变化身。**无量希有胜功德者**，记云：【算数莫知，寻思不晓，穷空尽际，标无量名；世所曾无，称为希有；妙过一切，复立胜名；功者，行也、业也；德者，得也、德也。】此二句言相应义。佛身功德，具如得品中广说。**自他并利所依止者**，此受用身利自，变化身利他，法身自他并利。依止者，身义。依止三身，自他并利故名所依止。此显三身别利。**敬礼如是大觉尊者**，一敬礼言，通下法、僧。如是之言，总摄上颂六句六义。太觉尊即佛也：佛为太觉，断二重障，觉法圆满，觉诸有情故；世出世间无上无匹故名尊。由具六义始为大觉尊，故先叙六德，后标佛名。**无等妙法诸圣众者**，无等妙法，谓即法宝。义尊莫上，曰无等，利济难思，曰妙。法有三义：一者一切事理，如说一切法无我，有为无为、杂染清静，皆是法也。二者能诠语文，如说：法谓轨持，持所诠事理所有自性轨示于他，令生悟解，用表所诠诸实法故。此亦通于内外大小。三者正教正理，可信可持，可修可证名之为法，即简邪教邪理不可法故，不可奉行。如说，如是为

法，如是非法。此又二种：世出世间。世间正道，名世间法；出世正道，名出世法。出世又二：大小乘别，三藏有二故。此中法言，即是出世圣法，或单指大乘，以云无等妙故。此又四种：教、理、行、果。教谓能诠，理及行果即是所诠。由是正法，能令有情离苦得乐，断障证真，转凡成圣，故名法宝。**诸圣众者**，即是僧宝。小乘四果，大乘十地，见道以后，未成佛前，通名圣众。从佛而学，依法而行，轨范人天，显扬圣教，摄济众生，同成正觉，是为僧宝。又三宝有二：一同体三宝，即佛即法即僧。二别体三宝，佛宝即佛，法谓法教，僧谓圣众。此又二种：一大乘，受用佛，佛宝也。二空真如，广大缘起等，法宝也。诸大菩萨，僧宝也。二小乘，佛谓化身，法谓四谛十二缘起等，僧谓诸大声闻。今此所赞，同体别体，大小二乘一切不遮。

乙二、礼本释二师

敬礼开演本论师，亲承圣旨分别者。

次礼本释二师也。**记云：【无著菩萨称本论师，开集论文，演彼义故。】**开谓创立法门，演谓广其义趣。**本论即集论。亲承圣旨分别者**，即释论师觉师子菩萨是也。以是无著门人，亲受教诲，故达圣旨而无乖隔，为利后学，故释本论而广分别。**记云：【智解研求，目为分别。】**今谓疏释论文显其义趣，故名分别。二师别礼者，**瑜伽论说**：恭敬法故，礼本论师。恭敬义故，礼开阐师。

乙三、叙标参综

由悟契经及解释，爰发正勤乃参综。

次叙标参综。**记云：【契经即是本师集论，善集本经，契当经义，故名契经。非即本论名契经也。】****解谓解文，释谓释义**，即是释师释文。及言意显本释有殊，未糅各行，此述参综所因。亦可契经即佛所说，**解释乃本释二师所述。解者解经，释者释论**。不但能悟本释二师解释；兼能穷源达本，善悟诸佛契经，斯有力能**爰发正勤乃参综也。参者杂也，综者合也**，参释于论合成一本，故名杂集论焉。此安慧菩萨自叙无倒勤勇，参糅此论也。

乙四、彰前归叹

今此颂中，无倒称赞最胜功德，敬申顶礼。以供养三宝及造此论经释二师，随其所应。所以者何？此论所依，及能起故。佛薄伽梵是契经等一切教法平等所依，无师自悟诸法实性，一切教起所依处故。从此无间，圣弟子众依法随学。法为依者，法界所流故。经释二师亦契如来所说正法一分，无倒闻思修行为依止故，随而造论。

彰前归叹。**记云：【此颂中者，发端标举、简持指斥。今于此颂，以无倒心求菩提故，称扬赞叹六义二宝，最胜功德，亦无倒心敬申顶礼。面扬曰称、背誉为赞，第一曰最，上妙曰胜，虔恭名敬，陈设曰申，稽首接足名为顶礼，是即颂中心无倒、语称扬、身归礼三轮备。或此但说语赞身礼，显二不邪，故皆无倒，可表彰故。不说意业，意业亦归】。**即此赞礼名为**供养**，至诚无倒正行供养，圣所欲故，非以财物。所供有二：一者**三宝**，二者**二师**。赞别前后，礼有次第，故云**随其所应**，非一语一礼，一切供养故。**所以者何？**征问参综之前，先行供养之因。**此论所依及能起故**，答其所以。**此论所依谓三宝，能起此论谓二师。佛为觉者，薄伽梵别称，能破四魔，具六义故，旧译世尊，唯具一义。契经等言，等取十二分教，皆由佛说，**

故云平等所依。记云：【法是佛师，佛应依法，如何今说佛为法依？】无师自悟诸法实性，一切教起所依处故，此释所以。虽实相常住，唯佛证知，由证而说，乃有法教。故佛为法依者，能显能说故。无师自悟，谓最后身，资量久备，证时无师。非最初发心不亲善友。简异声闻，定从师教，闻声乃证。故云：无师自悟诸法实性。从此无间圣弟子众依法随学者，佛既说教，诸圣弟子即随法学，名为无间，显法为依。记云：【诸圣弟子结集流布，由是展转，论方得起，故说僧宝为论所依。】法为依者，法界所流故，此句重显法依所由。诸法实性，非言议境，教法唯是言说，何以得为依耶？故云法界所流。法界即真如，由证法界乃顺起教法，法依如起，依之修学亦能还证法界，故可为依也。此三宝为依，乃得造论，故先赞礼。经释二师等言显能起此论者。契谓证会，因指得月，因法知义，乃得云契，十地未满，故未全契，故此但言二分。如何契证？谓无倒闻思修行为依止故，即是依止三慧得契如来所说正法一分。由契正法，为显深义开导初机，故随造论。

乙五、释颂标因

初二颂，显示如来、应、正等觉胜德六义，所谓自性、因、果、业、相应、差别义。

自下释颂标因。此初释颂。瑜伽云：言无虚妄，故名如来。涅槃经云：如过去佛说契经等从波罗蜜、三十七品、十一空等，来至涅槃，名为如来。此即总以言行谛实，至诚无妄，如法而来，无增减故，名为如来。《成唯识论》言：应已害贼，应不受生，应受供养，是故名应。贼谓烦恼所知二障，生谓分段变易二生，供谓财法二供。瑜伽论说：已得应得，应为福田，应为供养，是故名应。正谓无倒，等谓周遍，正觉诸法真实性，及遍觉诸法一切性，名正等觉。记云：【如来十号，何故举三？此显断、恩及智德故。胜德六义者，佛本体名自性，修学证相名因，已证遍相名果，起作用相名业，与功德俱名相应，性体用异名差别。

诸会真净究竟理者，显自性义。谓诸佛法身，以一切种转依真如为体性故。

自性即是法身。此法身虽常遍一切，而要如来断除二障，永尽有漏方能证得，故此名为一切种转依真如。云转依者，转舍依他起上遍计所执杂染分；转得依他起上圆成实性清净分。

凡夫依著邪执，圣人转依真如故。要转舍邪执，方能转证正理，故此真如名为转依。

云一切种转依者，二乘唯舍我执，法执未舍；唯证我空真如，未证法空；故真而非净。

十地菩萨俱断二障、俱证二空，而未尽故，真净而非究竟。要至如来，一切种俱断俱证，至究竟位，方会真净究竟理，名为诸佛法身；名为一切种转依真如也。

超圣行海升彼岸者，显因义。

谓佛菩提，从一切种极喜等十地圣行，无量无数大劫圆满修习因所生故。

记云：【菩提有二：一智二断。此智菩提，从因生故。】十地圣行名菩提因。种类非一名一切种。圣行殊胜，故经无量无数大劫始修圆满，约为三大阿僧祇劫。初大劫修满始入地，次二大劫满登八地，第三大劫满成佛。由超十地圣行因海始成佛故。

证得一切法自在者，显果义。

谓永断一切烦恼障、所知障及彼余习，证得无边希有功德无上三菩提果，于一切法自在转故。

因行既满，彼岸正升，便能证得诸法自在，故此是果，即前所说五种、十种自在也。云何而

得诸法自在？由**证无边希有功德三菩提果**故。**三菩提**即正觉，四智为体。此智具足无边希有功德，谓十力、四无畏、大神通等。故能于一切境，随意自在，转变皆成。此**三菩提**，又由**永断一切烦恼障所知障及彼余习**而得，云**一切者**二障各有九品别故。烦恼即障，能障解脱；所知之障，能障真如。彼余习者，谓二乘虽断烦恼障种，而有余习不断。虽无贪瞋等，而闻天乐作猿猴跳舞、修饰面容、骂辱河神等。唯佛种习俱断，故名永尽习气。盖以万法唯识，皆随心变。二障障故，反碍自心，如处梦中，梦境所倒。二障永断，得证菩提，便于诸法得自在也。

善权化导不思议者，显业义。

谓以超非一切智境，神通、记说、教诫变现等，无量调伏方便，导引可化有情令心界清净故。

已得于法一切自在，便能利生，善权化导不可思议，故次言业。**一切智**即佛，**非一切智**即菩萨等，**超非一切智境**，显佛境也。**神通、记说、教诫变现**，谓即三轮三种神变。**神通**变现即神境神变，即神境轮。**记说**变现即记说神变，即记心轮。**教诫**变现即教诫神变，即教诫轮。神变属于自心，三轮显其利物。此三神变，即以神境智通、他心作证智通、漏尽智通为体。神境轮者，谓于有情于佛正教有慢有疑，于正因果未信来解，随以神力转变世间，或为化作未曾有事，令生信心，令除疑惑，折伏骄慢，至诚归服，导引安立于正道中。神变十八，化有三种，广如**瑜伽**。**记心轮**者，谓了他心记其行相，随应说法令正修习。**述记**云：【记心差别略有五种：一、记有缠有随眠、离缠离随眠心，二、记有染邪愿、无染正愿心，三、记欲色无色五趣等心，四、以一记一、以一记多心，五、诸佛菩萨记诸有情诸根胜劣、种种胜解、种种界行，随应安处涅槃行中。】**教诫轮**者，以神变力教示善法令其修习，诫斥恶法令永断离。**瑜伽**说五：遮止、开许、谏诲、诃槟、庆慰。初谓止恶，次令修善，小犯谏诲，大犯诃槟，修正行者庆慰，令喜益发精进。**显扬**十二别说五种，谓：令离欲、示现、教导、赞励、庆喜。诃毁诸行令离爱染，名令**离欲**。示现四种真实道理，名为**示现**。已得信解，令正受行，名为**教导**。彼若退屈，策发令进，名为**赞励**。彼随法行赞令忻悦，名为**庆喜**。**声闻**地说：由现神变，令他于己生尊重心，能属耳听。由**记说**故，**记别**其心，行相差别为**说妙法**。由**教诫**故，如其根行，随所悟入，能正教诫。身意语业，三业化故，如其次第立此三轮，广如**述记**中释。又云：【无量调伏方便者，**显扬**第三及第八说**无量**有五：一、有情界**无量**，谓一足二足多足等。二、世界**无量**，谓十方界。三、法界**无量**，谓善不善等。四、所调伏界**无量**，谓三乘性等五十五类。前有情界通有无性，此唯有性，故二差别。五、调伏方便界**无量**，谓随所宜或现神变、或现记说、或现教诫、一切善巧调伏之法。菩萨悲慧本为有情，有情必依住处受化，彼由诸法成其染净，故观几类堪至涅槃，最后乃施方便善巧，故五无量不减不增。】**调**谓和御、**伏**谓制摄；**调**谓顺理，**伏**谓息恶。**方便**即是善巧，由此即以三种神变，调和控御，制伏摄受，名为**善权**，即无量中调伏方便界无量也。三轮示导，出**善权**体，指此类等有无数量调伏方便，非调伏等别配三轮。**导引可化有情**，简非无性。**令心界清净故**者，断杂染种现，令心清净成无漏故。**界**者因义，即心种子；**界**者体义，即心现行。**心界**清净故，舍生死证涅槃，尽无明，成正觉，是为化导究竟。无性不能令彼心界清净，故此不说，然非不令舍恶修善得人天果，此即化导义也。由**超非一切智境之善权化导**故，非诸凡愚及诸圣者所可**思议**，名**不思议**也。

无量希有胜功德者，显相应义。谓超寻思数量，无边种种难行苦行，所生无上大悲、力、无

畏等功德法宝相应故。

记云：【言相应者，谓总假者与别实德俱，或成就义总成别德故。或果顺正因，性常俱有，更相顺义。此中但说受用身相应言所生故。或此举所生，由证法身能起化用，三皆具足。】大悲、力、无畏等，得品当释。难行苦行，谓舍头目等。不易名难，逼迫名苦，品类非一，故言**种种**。以超过**寻思**，非喻所喻；超过**数量**，非数所计，是故**无边**。由因无边希有难行故，所生果德，亦复**无量希有殊胜**无上，菩萨弗及，况诸二乘及与凡夫！

自他并利所依止者，显差别义。谓如来受用、变化、自性身，如其次第，自他并利所依故。所依者，身义体义，无差别也。自他并利所依者，就胜而说，谓受用身自利最胜，处大会中，能受第一广大甚深法圣财故。变化身者，他利最胜，遍于十方一切世界能起无间，犹工巧业等诸变化事，建立有情所应作故。自性身者，谓诸善逝共有法身，最极微细一切障，转依真如为体故，于自他利并为最胜，由证此身得余身故。此三佛身是差别义。

三身为三利所依止，故身名所依。又三利是用，用依体起，故所依是**体**。故所依身体，三义无别。就胜说者，此显三身均有**自他并利**之用，依止**受用**起变化故，受用亦能利他，**变化**利他满自愿故，还同自利也。受用有二：一自受用身，处自广大法性之会，故唯**自利**。二他受用身，与十地菩萨等同会，虽同受**法圣财**乐，而佛所受**第一广大甚深**，超诸菩萨。法即圣财，一切功德皆圣财也。不同因位，唯说七圣财也。**变化身**土唯为凡小起诸化事，境界粗故，示杂秽故，但为**利他**，非以自利，故喻以**工巧业**也。**自性身**谓诸善逝共有法身者，空无我理，真如自性遍一切法平等平等，故说为诸佛共有，非谓一因别成多佛，真如无为，非因果性故。**最极微细一切障**者，即金刚道所断二障，十地菩萨犹不能断故，于此**转依**乃证真净究竟理故。由证此身，成大圆镜智，起自受用身；成所作智，起变化身，名得余身。故于**自他利并为最胜**。虽佛之身，理智不能相离，二利不能相外，要依于智乃证理故；要证是理乃成智故。理即诸法真实性故，即诸法而证法身。自德既圆乃利他故，即受用而起变化。即事明理，依体起用，即三身而实一身。然理事既别，二利有异，还就差别而立三身，故**三佛身是差别义**。广辩三身，如唯识论、法苑义林等，此不详说。

当知此中亦赞法僧功德。法宝者，自性因果等义所摄故。僧宝者，随此修学所生故。

赞三宝中，颂但别赞佛宝六义，故此通说**亦赞法僧**。谓**自性**即理，**因**即是行，**果**即是果，此即所诠之实法。能诠此三，即是教故，教唯显此三实法故，既离教理行果，别无法宝，故赞佛宝六义，即赞**法宝**。依是教，悟是理，修是行，期证是果，即是僧故，僧亦不离于此六义有。因位名菩萨，果位即名佛，故赞佛宝亦赞**僧宝**。

庶令学者无诸怖畏，方造论端，建兹体性。

此解序起所因。赞礼三宝，示所宗也。一切经中首如是我闻，一切论中首先归敬，凡以示此经论佛所亲说，不违佛旨，非由结集造释者私意遍计，凡情妄说，然后学者至诚敬信，依法奉行。否则虽善无征，无征不信，虽善不尊，不尊不信，起**诸怖畏**，弗之从也。是故**方造论端建兹体性**，显示此论依佛依法及诸菩萨，勤请加被，不违圣旨，是正教理，非外宗故。

上来总是赞扬归叙分，自下第二集述本文分。

甲二、集述本文

乙一、总标分品

初以一颂，总标一部分品，次随前标，分品次第别释。

○本事与决择，是各有四种：三法、摄、应、成，谛、法、得、论议。

本论总有二分：一本事分，二决择分。二分各有四品，谓三法等。言本事者，事谓事相，法之异名。事相复二：一根本事，谓一切法之本质。二随起事，谓依诸本质所建立事。譬诸木石土瓦，合建宫室，木石土瓦名为本事，宫室等所本故；宫室名随起事。依土木等而建立故。世间出世间亦然，蕴界处等名为本事，依之建立有情世间器世间及贤圣净土等，即随起事。又法有二种：一者事，二者理。事为理依，理随事有，事为本故，名为本事。又法有二种：一者所诠实事，二者能诠名句。实事为本，名句后立，故称实事为本事也。此论本事分，即明世出世间诸法本质，事相所诠。虽亦包括不相应行、无为法等，然皆以本质事相所诠之意义叙之。虽亦广辨其义理，亦就本事而辨之。于中四品：一三法品，正明本事。二摄品，本事无量，以约御繁。类摄记持，故次明摄。三相应品，本事自性各别，而非离散无关，彼此相顺相应乃可成办事业，故次明相应。四成就品，本事无量，有成未成，成乃功用显然，不成则虚无体用。成就净善法者，则不成染污法。凡圣之殊，亦视其所成本事为何等而已，故后明成就。决择分者，抉断简择，明邪正之轨域，显义理之隐微。能决择者即是智慧，所决择者即是正道正理。本事分中所以明世出世间有如此如此种种事，决择分中所以明世出世间有如是如是真实理。知其事者，令于境无乱；知其理者，令诸学者于境正行，知取舍修断之所宜，转凡成圣之要道。故决择分首四谛品。苦集者，杂染果因，应知应断；灭道者，清净果因，应证应修。示学者以宗趣正道也。谛理藉正法而明，故次明法品。依达而行，则必证果，具诸圣德，故次明得品。自既具足无边功德，必当说法度他，说法要离诸过，乃得显正摧邪，故后明论议品。是故本事、决择各具四品。如量如理，二智赅备；自度度他，二利遍通。法相之苑囿，觉海之舟航。本论支分，具体如是。

乙二、本事分中三法品第一

丙一、总列三法品之九门

○几、何因、取、相，建立与次第，义、喻、广分别，集总颂应知。

上来一颂标全论品目，此之一颂列三法品九门释义。九门者，记云：【一几，举数列名门。二何因，问答废立门。三何取，问答别名门。四何相，问答体性门。五何建立，问答差别门。六何次第，问答前后门。七何义，问答释名门。八何喻，同答譬况门。九何广分别，问答诸义门。上一何言贯通下八。】

下释前标九种门义，文势有二：初觉师子假兴问答，论端先辨三科所由；二随九门，一一别显。自后凡释论文，通冠△符，集论原文一律冠以○符，令知本释二文本来面目。

△问：何故论端先辨蕴等？答：欲令学者于几、何因等，诸思择处，得善巧故。所以者何？由此善巧能得二种称赞利益，所谓作意称赞利益，论议决择称赞利益。

论端先辨蕴等三法，欲令学者于几、何因等九门诸思择处得善巧故。所辨即是三法，能辨即

是思择，九门即是思择之处，处者路也，由此九门思择三法故。思择而得相应纯熟名为善巧，即智于境通达无滞碍义。由此善巧得二种称赞利益。言作意者，警觉其心令趣所缘起作意故，名为作意。由作意故，能令其心远离掉乱，于所缘境专注一趣而得等持。又能令心远离恬惰，于所缘境数数思择而得明慧。故止观品，通名作意。作意为首，得止观故。论议决择者，对他论议，决择诸法真实相故。由作意故，能自利益；论议决择故，能利益他。具是实德，故可称赞。记云：【称赞者，谈此二种顺理益物可称可赞，言其胜益之甚，非说自他面背称赞。】

△作意称赞利益者，谓善顺增长奢摩他、毗钵舍那故。善顺增长奢摩他者，谓于如是诸思择处已作善巧，得无疑故，随其所乐，于一境界正观现前，心易定故。善顺增长毗钵舍那者，以无量门观察一切所知境界，速令正慧究竟满故。

云何于此诸思择处得善巧故，能得作意称赞利益？以能善顺增长止观故。奢摩他即止，止住其心令趣一境不散乱故。毗钵舍那名观，以慧观察法实义故。疑能令心犹豫不决，心则不定；思择善巧便得无疑，故随所乐观，心易得定。以无量门观所知境，即是此中九门思择，以此为首随能引发无量门故。要无量门观一切境乃能穷尽诸法实相，故速能令正慧圆满。

△论议决择称赞利益者，由于如是诸思择处善通达故，成就一切问答自在，于诸异论得无所畏。

云何于此诸思择处得善巧故，能得论议称赞利益？以能成就一切问答自在，于诸异论得无畏故。随问能答不为他难，故能自在。能伏外道异论，不为他伏，故得无畏。故能显正摧邪，开世觉路，利益有情。

上来觉师子解论先辨三法所由，下依九门本释别解。

丙二、别释

丁一、举数列名门（几）

○问：蕴界处各有几种？答：蕴有五种，谓：色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。界有十八，谓：眼界、色界、眼识界；耳界、声界、耳识界；鼻界、香界、鼻识界；舌界、味界、舌识界；身界、触界、身识界，意界、法界、意识界。处有十二，谓：眼处、色处；耳处、声处；鼻处、香处；舌处、味处；身处、触处；意处、法处。

此第一举数列名门。一切有情无明昏蔽不觉诸法，于诸法上总执为我，由执我故执著我所。贪恚由是而起，业苦由是而生。佛为开世觉路令离业苦故，分别诸法，昭示有情，令知无我可得，但有诸法相续集聚。我执既舍，贪恚斯息，业苦斯尽。分别诸法略有三门：一者五蕴门，二者十八界门，三者十二处门。

依法顺生次第，立五蕴门：缘色生受，由受起想，由想起行，因行得识。虽细分别，一一念中，五法咸具，就显相说，五位各有一法胜行，前后相生，故有此别。

依于六识、根、境差别立十八界。虽一界中各有多法，以类相从不过此数。

依识生处所，立十二处，识即总入意处，是故亦能摄尽诸法。

由斯三法各能显示无我正理，是故如来最初说法建立三科。此总举名数。

丁二、问答废立门（因）

○问：何因蕴唯有五？答：为显五种我事故，谓：为显身具我事、受用我事、言说我事、造作一切法非法我事、彼所依止我自体事。

次问答废立门。解颂何因蕴唯有五，界唯十八，处唯十二，不多不少？此初解蕴唯有五。云我事者，我所依事。我乃遍计所执，事则依他起也。我虽非实，然非无事而起此执，要依实事起假我故。五种我执总依五种我事而起，故欲了五执非有，当了五所依事。迷五事而五执生，达五事而五执遣。五事不明而强除五执，非唯自信不了，转起他之疑惧，谓我既非有，何得有我之身具、受用、言说、法及非法及自体耶？为释此疑故立五蕴。为显身具我事立色蕴，为显受用我事立受蕴，为显言说我事立想蕴，为显造作一切法非法我事立行蕴，为显彼所依止我自体事立识蕴。依色而有身及资具，由受能起受用，由想能起言说，由行造作法及非法。法谓白净善业，顺正道故名法；非法谓黑染恶业，违正道故名非法。识为四所依止，色由识变现，受等心所与识相应，故诸有情执为我自体事。五蕴迷而五执兴，五蕴明而五执遣。我执不过此五，故蕴唯五非增。

△于此五中，前四是我所事，第五即我相事。言身具者，谓内外色蕴所摄。受等诸蕴受用等义，相中当说。彼所依止我自体事者，谓识蕴，是身具等所依我相事义。所以者何？世间有情，多于识蕴计执为我，于余蕴计执我所。

我所，谓与我异，我之所有。我相，谓我自相，即我体也。内色即根身，外色即器界。内色，识所依止为身；外色，身所依止为资身之具。执识为我，故执内外色蕴为我身我具。记云：【有计识蕴为所依止，如何五根依止名身？依止有二：一者造作，二者住处。说识为我，造作所依。说根为身，我依住处。二依既别，故不相违。受等三蕴义，第四相门当广分别。】色变碍故不计为我。受想行三其用粗显，苦乐大小法非法等恒随外境而转易故，有情但计为我之用，不计我体。唯识住身，三法依止，了别于境，起受想行。虽非是常而相续故，有情执之以为我体。又有情不了五蕴非一，故总执为我。但体用有殊，识为我体，受等我用，色为我处，以是四为我所，识蕴为我。记云：【诸计我中有二十句，六十五等遍于五蕴计执为我，今宁但说识为我耶？此说多分计识为我。然二十句等，或是一一蕴差别之计，非全蕴计，故此不说。非余蕴中无计我。此意世间多计识蕴为我：色为我身具，我能受用境，我能起言说，我能造诸行，受想行三皆我之用，我是彼主。今遮彼执，说蕴有五。身为识所依，或体有积聚；具为根之境，非我之身具。受能领纳，想能起说，思能造法，皆非我所；识能了别，非我体故。由斯五蕴不减不增。显扬第五说：由此五种总摄一切流转事故。】

○问：何因界唯十八？答：由身具等，能持过现六行受用性故。

次解界唯十八，义如释文。记云：【等者，等取六识，能持自体故。谓由身具，能持过现六行，其所等六行能持受用。】

△身者，谓眼等六根。具者，谓色等六境。过现六行受用者，谓六识。能持者，谓六根六境能持六识，所依所缘故。过现六识能持受用者，不舍自相故。当知十八以能持义，故说名界。

蕴中之身，唯五色根，此界处中身，故通意根；蕴中之具，唯五色境，此界处中具，故通法境。由是蕴中之身依止积聚，界处中身但为依止，意根无积聚故；蕴中之具为境资什，界处中具唯为境义，法不可为资身具故。就法处色，亦可资什，故此身具与前蕴异。识所依故，

名为六根。识所缘故，名为六境。行谓缘虑，识能行境。又行谓造作，识于诸境能起业故。是故六识名为六行。受用者，领受于境，起业用故，受与用别。或受用境界诸苦乐事，领受彼境，得境之用，名为受用，受即用故。六根六境既为所依所缘，故此受用唯在于识，非谓识中无受行等诸法相应。以能持义说名为界，根境能持识，识能持自相，受用即是识之自相故。理实根境亦能自持，识殊胜故，但说识持。**记云：**【下第三卷、**显扬**第五皆说一切一分是未来义，云何此界不说未来？十八界性实通未来，体用未生，能持义隐；又未来识无持用义，此略不说。过去现在体用已生，能持义显。又识用起，可说能持，故论偏说。然说未来亦有界者，各持自体故，不说持用，亦不相违。】

○问：何因处唯十二？答：唯身及具，能与未来六行受用为生长门故。

三解处唯十二。**记云：**【生谓初生，长谓旧长，门谓出生，通法之所。由彼过现身具为门生未来识，相用显故，立以处名。据实大乘因果同世，身具生识念念同时，出生义隐，故此不说；未来果显，故说生彼。】又云：【持生识用，立以界名，未来持隐，略不说界。出生名处，要果当生，过现已生，为门义隐，未来义显不说过现。理实界处并通三世。】通观界处并通三世，就所持所生义，别说三世。要识已生方得名持，有彼性故，故说过现；要识未生，令生名生，故说未来。就所持所生义说，不就界处体说也。由是可知，过现根境持过现识，未来根境持未来识，未来根境生未来识，过现根境生过现识。就已生立界义，就当生立处义。义则三世有殊，体则俱通三世，亦与因果同时之义不相违也。

△谓如过现六行受用相，为眼等所持，未来六行受用相，以根及义为生长门，亦尔。所言唯者，谓唯依根境立十二处，不依六种受用相识。

根境持过现识，及生未来识，两义平等，故十二处与十八界中，六根六境体相并同。然唯立十二处不立十八处者，界能持他，亦能自持，故可立六识界，以能持自受用性故。处但为他生长之门，六种受用相识，自性非他，无为处义，故不依六行立六识处。**记云：**【同世能生长，识应得处名。为因居异世，名意不名识。出生得处名，故意亦名处。由斯六识不立处名。】此意六识前聚，为自无间后念识作等无间缘，亦有生义，何不可立处。答中六识自类相生不在同世，前识引后识，即为意处收。自识同时不相生，故不立识处，但立意处耳，以遇去名意故。又云：【根境能生识，同世得名处。识能生心所，同时得处名。于此义中应审思择。】今谓心所与心同生，依处既同，所依又等，但名相应，不名为处。处在根境，不在识故。设心为处，心所应然，以互依故。如是处便无量，宁止六识，故不立之。

丁三、问答别名门（取）

○问：云何名取蕴？答：以取合故名为取蕴。取者谓诸蕴中所有欲贪，何故欲贪说名为取？谓于未来现在诸蕴，能引不舍故。希求未来、染著现在，欲贪名取。

第三问答别名门，即颂中何取。**记云：**【三科之法通无漏等，然圣说为取蕴界处，唯染非净，故释别名。】取合名取蕴，此辨名因。又云：【合是和义，顺义，不相离义，相资力义。由蕴与取互相和顺，递不相离，更令生长，立以取名。蕴从取生，如草糠火。或能生取，如华果树。或系属取，如帝王臣。】今论但言欲贪能引不舍未来现在诸蕴名取，唯是蕴从取生，不说余义，然理无遮。取谓蕴中所有欲贪，此显取体。虽诸烦恼并得取名，欲贪于境取义独增，故此但说欲贪名取。**【十地经言：爱增名取。】**彼就润生烦恼义说。润生当果，必有欲俱，故

此合说。何故欲贪名取以下辨于取相，由欲希求能引当来诸蕴；由贪染著，不舍现在诸蕴，故二名取。

△欲者，希求相；贪者，染著相。由欲希求未来自体为方便故，引取当蕴令起现前。由贪染著现在自体为方便故，执取现蕴令不舍离。是故此二说名为取。

记云：【别以欲贪属希染相，成义各别。】由欲希求引取当蕴，无欲则当蕴不生。由贪染著，执取现蕴，无贪则现蕴舍离。故知无取则无蕴，此有漏之蕴所以名取蕴也。然契经说爱有四种：于现在身起爱，于未来身起后有爱，于现在境起贪喜俱行爱，于未来境起彼彼希乐爱。故知贪通三世，不但现在，欲亦应然，当境现前欲令不失故。此中但以欲属未来，贪属现在者，就胜而说。未来之位希求相增，故但言欲，非无贪爱，设无贪爱，欲不起故；现前之位染著相增，故但说贪，非无希求，设无希求贪亦无故。又此欲性唯是染欲，以无取蕴，唯断烦恼，从正愿生，有善欲故。记云：总究诸论蕴有十种：一无漏善蕴、二加行善蕴、三生得善蕴、四不善蕴、五有覆无记蕴、六异熟生蕴、七威仪路蕴、八工巧处蕴、九变化蕴、十自性无记蕴，广如记说。今谓虽分十种，略不过二：一取蕴、二无取蕴。除加行变化中各一分通无取蕴，余并取蕴所摄，与取合故，取所生故，取所随故，取自性故，不离取故，随其所应皆名取蕴。颂曰：【无漏加行与生得，不善有覆异熟生，威仪工巧及变化，自性无记蕴有十。加行变化通无漏，彼分余全取蕴摄，故蕴实唯有二种，以离烦恼不离故。】

○问：何故界处说有取法？答：应如蕴说。△当知界处与取合故，名有取法。

例辨界处名处取所以，均如蕴说。其无漏界处，即非有取法。

丁四、问答体相门（相）

戊一、五蕴

己一、色蕴

○问：色蕴何相？答：变现相是色相。此有二种：一触对变坏，二方所示现。触对变坏者，谓由手足等乃至蚊蛇所触对时，即便变坏。

第四问答体相门，即颂何相义。蕴处界三，蕴又分五，此初色蕴。色蕴体相，总谓变现，别为二种，一触对变坏，谓有质碍色，两相触对时，随其质力大小或复均等，便至变坏。变谓转变形色，坏谓立致破坏。本论说言，谓由手足块石刀杖寒热饥渴蚊虻蛇蝎所触对时，即便变坏。瑜伽复加风日，总十六缘，实则无量。四大造色、若总若别，有情非情有无量故。火烧水荡、虎噬鲸吞，皆坏缘摄。

○方所示现者，谓由方所可相示现：如此如此色，如是如是色；或由定心，或由不定，寻思相应种种构画。△方所者，谓现前处所。如此如此色者，谓骨锁等所知事，同类影像。如是如是色者，谓形显差别。种种构画者，谓如相而想。

方所示现者，谓有形量色，必据方所，自他有情可相示现，谓我所见闻，亦能令余同见闻故。此异心等不据方所，亦复不能两相示现。自余意识所缘法处摄色，由与现前五识缘色体类同故，还可示现于他，谓如此如此色，如是如是色。或由定心者，即是定所引色，如得不净观者，所见骨锁等所知事，同类影像。自余胜处遍处，所观地水火风青黄赤白等色，四禅所引色界定色，类此应知。或由不定寻思相应种种构画者，未得定者，但由寻思相应想心，如相而想种种构画，是遍计所起色，极迥极略色。日有所思，夜有所梦，山河大地宫室辕囿，仇

人怨家、亲爱和会，于梦境等形显差别，历历现前，亦有方所可示现故。

色有质碍，遇触对而变坏；色有形显，据方所可示现；是色共相。然分二相，谓触对变坏之色，必是方所示现之色；然有方所示现之色，非触对变坏之色。法处摄色意处所缘，定所引色威力所起，不因触对而变坏故。故唯方所示现能遍诸色，触对变坏唯局欲界一分。二色通局、广如记中。

己二、受蕴

○问：受蕴何相？答：领纳相是受相。谓由此受故，领纳种种净不净业所得异熟。

二解受蕴相。领谓领取境界，纳谓纳属于己。随境界之美恶，自亦生其乐苦，心境相对，然后不为漠然。此领纳之功用，即受蕴也。故受以领纳为相。能领纳者为受，所领纳者是境。境虽无量，此中总说种种净不净业所得异熟。净业即是福及不动业，谓人天善业，及上界定业。不净业谓三途恶业，及能感人趣诸非福业。趣既非一，业复无量，故云种种。

言异熟者，谓业所招果，即是五趣总报阿赖耶识，及彼所变根身器界等，是彼相分故。

此名异熟者，异时熟故，造业今生，得果余生，不同增上士用果可同世故。又异性熟故，因唯善恶，果定无记，不同等流果与因性定同故。由此异熟果为缘故，令前六识生起种种苦乐等受，谓地狱趣异熟果识，及彼所变根身器界，唯能生起六识苦受。饿鬼旁生，多分亦尔。

六欲天及初二三禅异熟果识，及彼所变根身器界，唯能生起六识乐喜受；人趣杂受；四禅以上唯舍受。异熟之胜劣美恶均由受领纳，故说：由此受故，领纳种种净不净业所得异熟。

记云：【此文不了。所以者何？说有漏受，非无漏故，唯说四受，非忧根故，唯说果受，非因受故，唯说异熟，非非异熟故。】此意大好。受所领纳原不止于异熟，随造业时即有受故，士用增上果俱生苦乐故。

△若清净业受乐异熟，不清净业受苦异熟，净不净业受不苦不乐异熟。所以者何？

由净不净业感得异熟阿赖耶识，恒与舍受相应，唯此舍受是实异熟体，苦乐两受从异熟生故，假名异熟。

上三受字是感得义。乐苦异熟者，依于异熟根境，不待加行所起六识，领受种种苦乐境界，体是无记，善恶别业所感，名苦异熟乐异熟。唯属前六识，以非总报，又常间断，故释复言假名异熟，但当名为异熟生，以异熟体无间断故。不苦不乐异熟者，即是异熟阿赖耶识，谓善恶业感五趣总报阿赖耶识。彼识所变胜劣虽殊，彼识自体唯与舍受相应，虽在地狱不生诸苦，虽在三禅亦不生乐，一类恒常，无逼悦故，然后能持根身种子，无间相续，为异熟体。否则不胜其苦乐，不能持变身等。故此名为不苦不乐异熟，善恶二业俱感。

此虽无诸苦乐，而苦乐缘此乃生，故六识所受，仍为异熟也。当知此文意亦未尽，四禅以上第六识受唯是舍故，是异熟生，非真异熟。下地前六异熟，当知亦有舍受，具如记释。

己三、想蕴

○问：想蕴何相？答：构了相是想相。由此想故，构画种种诸法像类，随所见闻觉知之义起诸言说。

三解想蕴相。记云：【构谓构画，唯在六七，或唯有相。了谓解了，通八识中，亦通无相。】

余论说想，谓于境取像为性，施設名言为业。心缘境时，既领纳其苦乐，次于彼境欲求了知为何等境，而起于想。此想系将内心旧有经验、概念、观念等内在知识，反施于新起境界。此概念、观念，由想构画而成，而构画根据于旧有经验而构画。既已构画而成概念、观念，即名之为内在知识。此概念、观念，即此所云之诸法像类，是即所谓诸法假名，及合名而成之句义也。内心既储积若干名言知识，后时若遇新境现前，即由想力构其像类，与昔所经验之境相当，即复以昔所构成之名言知识施之于新境，而曰此者此也，非非此；是者是也，非非是。譬如有人习见犍有两角、四足而体大者，构画取像名之曰牛。后时复见犍有两角、四足而体大者，即以想力了知其为牛，而曰此是牛，非非牛。又如习见多牛，气喘而行迟，多眠而不食，名之曰牛病。后时复见有牛气喘而行迟，多眠而不食者，即以想力了知其牛病，而曰此牛病也，非不病也。即说此人对牛有知识，对牛病有知识，而对此牛为了知，对此牛病为了知也。故此构了相是想相，由此想故，构画种种诸法像类者，即由先时经验构画名言法像，像复名类者，一名之立由多同类所缘境事而构画故，又以詮表后时一切同类事故。随所见闻觉知之义而起言说者，即于后时遇所见闻觉知同类之事而施設，彼为如此如是，起诸言说故。

△见闻觉知义者，眼所受，是见义；耳所受，是闻义；自然思构应如是、如是，是觉义；自内所受，是知义。诸言说者，谓詮辯义。

记云：【义者境也。瑜伽二卷：见谓眼根现见外色，闻谓从他闻起言说，觉谓不曾见及不曾闻但自思维称量观察，知谓于内所受所证所触所得。九十三说：见知二种，现量所摄，觉谓比量，闻圣言量。】由见闻觉知所得之境，名见闻觉知义，此是识及思慧边事。即于此四所缘事而起言说，则想边事也。此中眼耳但属接受之具，了色闻声即是眼耳意三识，于彼起想起诸言说，则唯意识边事也。然此耳所闻者，非谓闻声，乃闻他所说事也。闻既如是，见亦应然，均意识事。如眼见青山，见瓶盆等，或见人牛斗等，皆就诸法总相而说，非但见青黄赤白离言显色也。其言见为现量所摄者，亦通世俗现量。见闻觉知所以概摄想所行事者，缘有情缘境不外四种。目所亲见名见。虽不亲见，但闻他说，信而不疑，即名为闻。不见不闻，自然思构，觉当如是，名之为觉。所以名为觉者，不凭眼耳之力，但凭意识觉察之功故。见凭眼见，实境当前，所知为最确实也。闻凭人言，则其可靠与否，唯恃言者之人格。圣言可靠者也，非圣言则不定可靠者也。故闻义不如见义也。自亦有见不如闻者，如目有眩翳，言者直质，则信自不如信他，此属例外也。见以境为据，闻以人为据，皆有据者也。其觉则既但凭思构，拟议当然，其可靠益微矣。但亦有见之不审，人言难据，必凭思构乃判是非者也。虽见闻觉三可靠程度大相悬殊，然徒恃见而不闻，所知能有几何！恃见闻而不用觉，又不能温故知新，发明新理。古人之闻一知二，乃至闻一知十，不能不贵觉也。复云知者，最后判决是非真伪，属于自内证受也。知与觉异者，觉但计度，未实证也。与闻异者，闻他如是，自无得也。见亦现量，与此异者，见缘外境，未得内受也。如觉他有病，他不必病也。闻他有病，未必真也。见他有病，其病真矣。然对此病苦状态不能实知也。必自身病时，乃对病苦有真实之了知，故见犹不如知也。又如修无常等行者，见人生死无常之谓见，闻人生死无常之谓闻，觉了生死无常之谓觉，或自死时，四大分散，众苦逼身，或谛现观触证无常始为知，故见闻觉通不如知也。见闻觉知者，知识之来源，随此而起想，随想而起言。言说者，以自所构画，说示于他，詮辯其义，令他亦如自所见、所闻、所觉、所知，了其义也。

己四、行蕴

○问：行蕴何相？答：造作相是行相。由此行故，令心造作。谓于善恶无记品中驱役心故。△又于种种苦乐等位，驱役心故。

四、行蕴相。受于境界领受苦乐，想于境界取像构了，次则由行造作于心，令于境界反施业用也。如境当前，逼恼身心。领受逼恼者，受也。次于彼境应求了解，构画取相，为是何等。审知此境为火、为兵，可灭可御，则灭之御之，不须逃避也。审知此境为火为兵，不可灭御，则亟亟逃避，不可迟也。灭御逃避，均属行也，均于境界所起之业用也。谁于此境界起此业？心也。谁令心起此业？则行驱役之也。故行以造作为相也，其所作业善恶等异，名于善恶无记品中驱役心也。又心随所受苦乐不同，即于彼境反应亦异。于苦逃避，于乐求取也；于苦厌憎，于乐欣赏也。行既多分决定于受，故说又于种种苦乐等位驱役心也。

或问：想属构了，了知之用亦思慧事也。寻伺思慧等均入行蕴何耶？

答：心心所法相应助伴，无独起者，即于想时亦有思等，取像构了主唯在想，助成于想亦有思慧，以非主故不入想蕴，造作胜故唯在行蕴。

己五、识蕴

○问：识蕴何相？答：了别相是识相。由此识故，了别色声香味触法等种种境界。

五、识蕴相。识即六识八识，了别为相，觉了分别为体相故。何所了别？谓色声香味触法等种种境界，等者等取识及根。其心、心所、不相应行及无为法，俱法处收故。识了别识及根者，意识能遍缘一切法故。又第八识缘五色根，末那亦缘阿赖耶识故。

前想已了，此复何了？前想构画而了，此现前了故。如眼识缘色，青黄赤白，现前了别，不待构像而后了故。说彼为色，为青黄等，即属于想，故想与识，所了有异。若尔，识了现境，想不行耶？想起构画，识不转耶？曰：不尔，虽识了现境，想亦现行；想起构画，识亦随转，所以名为相应。但就胜用功能各殊，所以其相各别，不但起想时有识起，受起行识亦具故。

唯识论云：心王于境唯取总相，心所于境亦取别相。即显心心所聚，同于境转。了别境义特属于识，领纳取像造作染净，别属受等。取境是同，行相异故。故不可说受等无识，亦不可说受等即识。不即不离，用应法尔。

戊二、十八界

己一、眼等界

○问：眼界何相？答：谓眼曾、现见色，及此种子积集异熟阿赖耶识，是眼界相。

△眼曾见色者，谓能持过去识受用义，以显界性；现见色者，谓能持现在识受用义，以显界性。及此种子积集异熟阿赖耶识者，谓眼种子。或唯积集，为引当来眼根故；或已成熟，为生现在眼根故。此二种名眼界者，眼生因故。

辨蕴相已，次辨界相。根境识三，即三段明。辨根者，初辨眼，后例余，境识亦尔。

记云：【曾现见色者，举现行用以显眼相。种子等者，此依种子以显界性。】能持过现识受用义，是现行眼界，为现后眼生因，是种子眼界，文义易知。

记云：【种令法生，不说过去，体已无故；现眼持识，不说未来，用未起故。】

○如眼界相，耳鼻舌身意界相亦尔。

例准耳等，谓耳曾、现闻声，乃至意曾现得法，及此种子积集异熟阿赖耶识是耳界相；乃至是意界相。

己二、色等界

○问色界何相？答：谓色，眼曾、现见及眼界于此增上，是色界相。

△眼界于此增上者，谓依色根增上力，外境生故。

记云：【前依二世以辨眼根，故色界中依曾现说。瑜伽等说十八界等各有种子，摄论等说，内外诸法，内种为因。此色界相亦应说种，论师为显内外界别及唯识故。又根生义，种子名根，境非是根，种非色界，由斯本论略而说不说。】释云：谓依色根增上力外境生故者，唯识之义，由根增上生起于识，识复变相为自所缘，是即色等。虽识相分，亦仗质生；显内增上，但说于根。又根于境有转变力，随根病等境变易故，如有眩翳见发蝇等，故说依色根增上力，外境生故。此外境言，随顺俗说，实是内境，自识变故。

○如色界相，声香味触法界相亦尔。

例余声等，谓声界何相？谓声耳曾现闻，及耳界于此增上，是声界相等。

己三、眼识等界

○问：眼识界何相？答：谓依眼缘色，似色了别，及此种子积集异熟阿赖耶识，是眼识界相。

记云：【依眼者所依根，缘色者所了境，似色了别谓识行相，识以了别为行相故。言似色者：一相似本质，二见似于相，三依他非色，似情所执色故。】似色了别，记虽三解，应取见似于相，了别唯在见故。似彼所缘境相而起了别，黄者了其黄，赤者了其赤，不作异解，由此眼耳等识，又名色声等识，故名似色了别也。若尔，诸意识境颠倒分别，不与境相似者，云何似法了别耶？于自相分，取名言等法，亦相似故，唯不似于本质耳。又见绳执蛇，绳蛇之状亦有相似者故。

依眼缘色，似色了别者，谓现行识，以能持受用义故名界；及此种子等者，以识生因义名界。

○如眼识界相，耳鼻舌身意识界相亦尔。

谓依耳缘声，似声了别，乃至依意缘法，似法了别，及此种子积集异熟阿赖耶识，是耳识界相，乃至意识界相。

戊三、十二处

○问：处何相？答：如界应知，随其所应。△谓眼当见色及此种子等，随义应说。

三辨处相。记云：【内外界处其相类同，故准界说。然有少别，复言随应。内处通二，外处非种。处唯当来，界通过现。】又云：【不说七八识别为界处看，无别根境可对说故，然意境摄。】

丁五、问答差别门（建立）

戊一、别别建立三科

己一、五蕴

庚一、色蕴

辛一、总出大造为色蕴体

○云何建立色蕴？谓诸所有色，若四大种及四大种所造。

自下第五问答差别门，即颂何建立。大文有三：初别别建立三科，二总摄法，三问答界等诸义。于初文中，蕴界处即分三段。于蕴中，五蕴建立复为五段。此初建立色蕴，于中复二：初总出大造为色蕴体，次广别释大造。此初总出体也，先本论文，后释师释造义，四大种所造，即造色也。

△所造者，谓以四大种为生、依、立、持、养因义，即依五因说名为造。生因者，即是起因，谓离大种，色不起故。依因者，即是转因，谓舍大种，诸所造色，无有功能，据别处故。立因者，即随转因，由大变异，能依造色，随变异故。持因者，即是住因，谓由大种，诸所造色，相似相续生，持令不绝故。养因者，即是长因，谓由大种，养彼造色，令增长故。

辨造义。由彼大种于彼造色为五因故，说此大种造所造色。此之五因，皆是增上缘义，造色自有造色种故，由彼起故，依彼处故，随彼变易故，由彼摄持令不绝故，由彼长养令增胜故，故说大种造所造色。大种能造，故得种名，种为能生义故。此种量大，无边际故，名为大种。造色所造，得造色名，有果义故。然此唯是俱时因果，既不相离，非先后故。地水火风为根身器界之质与力，五根五境为根身器界之德与能。质力以成其体，德能以著其用。用不离体，故造色必依于大种；体以用显，故大种必生此造色。两法不离，法尔如是。由此二法聚集相续，而根身器界以之形成，而有情心识依缘受用，其相粗显有情共感，其义深隐，智者难知。述记四卷，五门解释，陈义颇备。此未详引，读者可披寻之。

○四大种者，谓地水火风界。地界者，坚劲性；水界者，流湿性；火界者，温热性；风界者，轻动性。

此四大种非是眼耳等识所缘，唯是身识及身俱意识所缘，是故于外六处唯触处所摄。眼识所见地水火，耳识所闻风，唯假非实。眼耳见闻，唯依地水火风俱时同处色及声故。鼻舌二识，唯缘香味亦尔。故此但以坚劲为性。内身外器，骨节草木，凡坚劲所摄，皆地也；非必黄土漫漫、白石累累乃为地也。水等亦尔，内身外器，血液油脂，一切液体皆水；非必雨露江海之水始为水也。内身外器一切温热皆火，非必焚薪燃烛，火势熊熊者，始为火也。内身外器一切能动之力皆风，非必长风怒号，微风拂面，始为风也。

地于身器持载为业，水于身器摄润为业，火于身器成熟为业，风于身器运转为业。

又内外大种作用，具如显扬论一卷广说，佛学概论四门分别，此不具引。记云：【地水火三，各彰自体，如何风太举轻以显？由经说轻是所造触，动是风业用，自体性难知，故以轻动显。】今说风为能动之力者，力是动因故。然此力非力劣之力，彼力属造色，此力属大种。由风力强弱异，于运动时有力劣不同之触，故名力劣。

辛二、别释

○所造色者，谓眼等五根、色声香味所触一分及法处所摄色。

所造色，先总标举，后别释。所触一分，谓除大种余诸所触。法处所摄色者，非眼等境，唯是意境，故名法处所摄色。

壬一、眼等五根

○眼根者，谓四大种所造，眼识所依，清净色为体。耳根者，谓四大种所造，耳识所依，清净色为体。鼻根者，谓四大种所造，鼻识所依，清净色为体。舌根者，谓四大种所造，舌识所依，清净色为体。身根者，谓四大种所造，身识所依，清净色为体。

别释造色中，先五根，次五境，后法处所摄色。记云：【大种所造，举因显果。识所依者，举果显因。清净色者，显根自体。又大所造，简胜论执五大即根。清净色言，简大众部五根即以肉团为性。眼识所依，显成根义，非现量得，举果比因。此中眼耳通肉天摄，鼻舌身三，无天唯肉。修果名天，余生名肉。天唯长养，肉通异熟及长养二。欲天之眼唯肉非天，非修果故。】**显扬论云**：【眼谓一切种子阿赖耶识之所执受，四大所造，色为境界，缘色境识之所依止，净色为体，色蕴所摄，无见有对。如眼如是，耳鼻舌身亦尔。此中差别者，谓各行自境，缘自境识之所依止。】此四大所造色根，其体澄莹明净，故能摄取色声等境。譬如明镜、止水，体无尘垢，能摄取境界，故名**清净色**。此非眼识等所见，在扶根尘内。又非如色等形显可见，故是**无见**。近时生理心理学者言，眼球之后有视神经，耳鼓之内有听神经，鼻腔之内有嗅神经，舌尖舌面有味神经，皮肤之内有触神经，各别能摄取色声等境，由斯能起视听等觉。彼之神经，盖当于五净色根。其不同者，彼谓视听等觉，即是神经之用。佛法则言，识别有体，五根但能生五识，非即五识也。故此说言四大所造，眼等识依，**清净色为体**，能摄取境界故。**显扬**复说各行自境，谓由根摄境，然后根境合故，识乃得生。徒根徒境，皆不能生识；根境不合，亦不能生识也。此根境之合，在根能摄境，不然境自在外，根自在内，如何合耶？眼耳与境既各异位，如何摄取耶？摄取其影像故。如水映月，如谷应声，月等之光投入水等，水等能现月相似相，即名摄取，名根境合。云何应知根非即识？辨根非识，具如拙作《八识规矩颂释论》中辨，此不具述。此根是内色故，是有执受，故**显扬**复云，阿赖耶识之所执受。

壬二、色等五境

○色者，谓四大种所造，眼根所行义，谓青黄赤白、长短方圆、粗细高下、若正不正、光影明暗，云烟尘雾、迴色、表色、空一显色。此复三种，谓：妙、不妙、俱相违色。

△此青等二十五色建立由六种因，谓：相故、安立故、损益故、作所依故、作相故、庄严故，如其次第，四、十、八、一、一、一。迴色者，谓离余碍触，方所可得。空一显色者，谓上所见青等显色。

释五境中初辨色。色为眼根所摄取境，故名眼根所行义。

青黄赤白，为众色体，相显可得，故名**显色**，余色依此分位假立。

阔狭长短，相较可得，此无定相，待短名长，待长复名短故。四边正等名方，周围量等名圆。立体相较，粗细可得，此亦无定相，随所待别，粗细易名故。高下者以位别，居上名高，居

下名下，故方寸之木可高于层楼，此亦以长短别，底面齐者长者为高，顶面齐者长者反下，线之上行下行者亦尔。正与不正依位依形，正方长方，皆属形正。菱形曲形、倚角凸凹，皆形不正。其形体既正，复以正位布列，名之为正。倚侧倾斜，则形虽正，而位不正也。此十名形色，随显色量分布不同，形随以异，故名形色。二二相待，故名安立也。

日火等焰名光，月星等焰名明，皆即显色。极强增盛，既能自显，复能显余，故名光明。此二复以强劣为异，虽俱增盛，光犹强故。故日光被云等障，明而不光。盛满之月，亦名光故。光障影现，明障暗生，故此二色即依显色损减位立，微减名影，极减名暗。此暗复有浅深差别，猫鼠之属黑夜见色，非极暗也。其极暗者，有目无睹，则显色亦无。

云烟尘雾，体非即色，云烟及雾皆即水大稀疏未聚，气体轻飏。尘属地大微散行空，以受日月光照，有显色生，红紫蓝蔚，明媚可爱。如云等极增，则日等光灭，黑云蔽空，便以暗现。故此所云云烟尘雾，乃就四体上显色立也。

此之八种，依显色损益位立，益故光明，损故影暗。其云雾等，多损少益。

方所可示，极远名迥，要无触碍，始有迥现，故云离余碍触方所可得。要依空隙方所，乃有作业。有触碍者，屈伸行动均不能故，故此名作所依。表色者，取舍屈伸行，此能表白内心，开示于他，故名表色。虽屈伸等相，依风依地，而令他见，在显色非风地，故于显色转易位置，名为表色。此取舍屈伸行，亦摄怒发扬眉瞬目含笑等，皆能表心，令他见故。此名作相，是业相故。空一显色者，空表无障，量等虚空，一显体一，形无分段，显表青等，依显色立。仰视长空，沧沧茫茫，或青或白，或黄或碧，随日月光明及有无气氛而色有异，形量无际。故名空一显色。要有青等可见，而后空界遂成大观。如非然者，真空非眼识境，举目高瞻，暗无天日，黑漆一团，即不成所观。故此说名庄严，谓能庄严虚空界也。

上来二十五色或实或假，俱有妙不妙相违三种差别：悦可心意，能起美观，能起乐受，名之为妙；与意违逆，能起苦受，不起美感，名为不妙；俱非二种，但起舍受，名俱相违。显而妙者，非强非劣，色彩鲜明故；显而不妙者，或过强烈，刺激生畏，或过暗昧，视之难了故。形而妙者，长短相称，正大庄严，或倚侧流波曼倩增态；其不妙者，体量不称，萎琐倾斜，或粗野拙陋，呆板无姿。表色妙者，行端表正，动合律仪，有威可畏，有仪可像，或曼无轻扬，仙人风致。其不妙者，暴戾恣睢，轻薄浮躁，可厌可憎，生人恶感。其二相违，非妙不妙。故二十五色皆有三类也。

○声者，四大种所造，耳根所取义。若可意，若不可意，若俱相违；若因受大种，若因不受大种，若因俱大种；若世所共成，若成所引，若遍计所执；若圣言所摄，若非圣言所摄。

△如是十一种声，由五种因所建立，谓：相故、损益故、因差别故、说差别故、言差别故。相者，谓耳根所取义。说差别者，谓世所共成等三，余如其所应。因受大种者，谓语等声。因不受大种者，谓树等声。因俱者，谓手鼓等声。世所共成者，谓世俗语所摄。成所引者，谓诸圣所说。遍计所执者，谓外道所说。圣非圣言所摄者，谓依见等八种言说。

色以青黄赤白为相，味以苦酢甘辛为相，体性易知，差别显然。声香触三，则无此相。故声等相者，谓耳等根所取义也，盖如声相，体性差别，唯以高下短长纤宏强弱为异，在量不在性也。随所依太种别，所发音亦殊，则类复难计也。故此出相，但云耳根所取义也。损益故者，谓可意等三：令人欣赏愉快名益，愁忧烦恼曰损；可意者益，不可意者损，俱违者无损。

益声。此之损益固属声之本身有妙非妙，音韵流畅激越悠扬，流水高山增人遐想，是声本身妙益人也；音响凄厉，躁急烦伤，或不成曲调，杂乱无章，闻者生厌，是声本体不妙损人也。然亦随人心不同，损益随异。故阳春白雪，不合于俗人；市井之音，不登于大雅。或闻乐而欢然，或闻乐而泪下。是知随心不同，损益以异。然而声之为美，在能感人。感人之音，必成曲调。孤音独响，感人难也。然曲调亦有天然，亦有人力。人力之音，鼓乐歌偈等是也；天然之音，松涛海潮等是也。长风浩浩，兴人壮美；溪水涓涓，发人幽趣。是以天籁与人籁并妍，亦犹云蒸霞蔚，林泉山水，天然画图，远夺画工也。

因差别者，谓由声起所因太种有异，故分为三，谓因受大种声等：根身所发喉舌等声，彼之大种，内身摄故，阿赖耶识之所执受，名因受太种声；器界所发，林泉等声，彼之大种外器摄故，阿赖耶识所不执受，名因不受太种声；弹琴吹箫等声，身器俱所发故，名因俱太种声。云执受者，摄为自体，安危共同，感苦乐等，名有执受。

说差别故，立世所共成等三：世俗所说地水等名，苦乐等事，世间极成，名世所共成；诸圣共证，成道所引，由成圣智，后起言说所诠谛实，名成所引；外道僻执，邪见戒禁，谓为圣道，与谛违故，名遍计所执。依言差别立圣言等二：此圣言言，非谓无漏圣道后所起言，直质谛实，顺圣道故，名为圣言所摄，即是见言见，不见言不见，闻言闻，不闻言不闻，觉言觉，不觉言不觉；知言知，不知言不知，八种圣言；诸虚妄语违圣言故，名非圣言，即见言不见，不见言见等八非圣言。

此十一种声，因受大种声等三是实，一切声音不外此故，即此三种声各有可意不可意俱违等三类差别，离上三声别无可意等故。其世所共成等三，圣言所摄等二，此之五声，依说、依言立故。从本而论，即是因受大种声；从未而说，则非复声处，应法处摄：名句文身所诠境义，皆唯意识所缘，非耳缘故。特声音之用，语表为先，通达情意，尤优于身表，表色既在色处，表声亦应声处。声表尤重且多，故更别为五种差别建立，深意存焉而已。

○香者，四大种所造，鼻根所取义。谓好香、恶香、平等香，俱生香、和合香、变异香。

△当知此香，三因建立，谓：相故、损益故、差别故。俱生香者旃檀那等；和合香者谓和香等；变异香者谓熟果等。

此亦如声可意等三。差别故者，俱生、和合、变异等三，随因建立，如因受大种声等。草木花果，与生俱时，即有香故，名俱生香。药草等类，调和配合，有香气生，名和合香。即彼花果乃至有情根身等，于变坏位，有香臭生，如果熟烂，香转增故，如诸死尸，极臭秽故，名变异香。此六种香皆实非假。亦可俱生、和合、变异三香是香自性。其好恶等三，是三香类别，一一香中皆有好恶等三故。亦可香臭平等，体性宛然。追求生因，有俱生等。体在好恶俱生等三，但其差别，主在好恶，此不同于色声也。记云：【积显以成形，形表皆称假。积香成和合，和合应非真。前因俱声为难亦尔。相待形便失，形表皆成假。待余香尚在，和合故成真。】今谓长短唯意取，别解故非真。和合之香唯鼻取，现量所得故非假。

○味者，四大种所造，舌根所取义。谓苦、酢、甘、辛、咸、淡，若可意、若不可意、若俱相违，若俱生、若和合、若变异。△建立此味，应如香说。

舌根所取义及苦酢甘辛咸淡，皆依相建立。可意等三，依损益建立。俱生等三，依和合建立。三因等故，说云如香。苦酢等六，应如色中青黄赤白，相显故立。其可意等六，通诸味有。

苦辛亦有可意者，如病热嗜苦，病寒嗜辛；甘亦有不可意者，如病糖尿者极端恶甘。

又诸味中俱有正不正者，正味之苦有益身心，不正之甘有损身心，不但由人之嗜好殊异，觉其可意与否也。俱生之味，如果蔬等；和合之味，如烹饪等，即彼俱生和合之味；于变异时，味转殊故。

○所触一分者，四大种所造，身根所取义。谓滑、涩、轻、重、软、缓、急、冷、饥、渴、饱、力、劣、闷、痒、黏、病、老、死、疲、息、勇。△此所触一分，由八因建立，谓：相故、摩故、称故、触故、执故、杂故、界不平等故、界平等故。水风杂故冷，地水杂故黏。界平等故息、力、勇，勇者无畏。饱由二种。界不平等故有饥等余触。

触有二种：一能触，谓触心所及身根。二所触，谓大种及所造一分。为简前二大种先已言，此处故言所触一分。相故者，谓身根所取义。摩故者，谓滑涩：大种清净位假立滑性，于不清净位假立涩性。称故者，谓轻重：大种坚实位及众多聚集位立重性，不坚实位及少分聚集位立轻性。触故者，谓软性：大种清净柔润故，假立软性。执故者，谓缓急：四大弛纵假立于缓，四大紧张假立于急。界不平等故，立饥、渴、劣、闷、痒、病、老、死、疲：地大减火大增故饥，水大减火大增故渴，风大偏减有劣及疲，本无力气故劣，勤劳乏力故疲，火大偏增故闷，又疲故生闷。痒谓皮肤之疾，火风增故痒。病通全身，四大偏增偏减及不调和皆足致病。老者四大衰损。死者四大溃散。与劣相违者力，先来有力。与疲相违者息，后时休息渐复其力。力息故勇，精力强固遇事无畏，力能胜任故。故此三种皆由界平等故立。饱由二种者，除饥之饱，有乐受生，界平等故，过饱闷胀有苦受生，界不平等故。此中老死，不相应行法有。此人所触者，意识独缘老死之相名不相应行，身识所缘老病死触，名所触法。此老等触以何为相？老以劣疲等为相，死以剧痛为相，末摩触身名死触故。病触多种，病者自知。随于根身老病死时，所起老病死触，名老病死，故触处收。生何以无触？正入胎之时尚无有身，故亦无触。住胎出胎，随所起触、即余触收，故无别生触。又此二十二法有从根身边起者，近时心理学者称为内感觉，又称有机感觉，一切皮肤感觉，筋肉感觉，脏腑感觉皆是。即摄此中饥、渴、饱、力、劣、闷、痒、病、老、死、疲、息、勇；有从器界边起者，近时心理学者称为外感觉，又称无机感觉，随于外境一切触觉皆是，即摄此中滑、涩、轻、重、软、缓、急、冷、黏。又此滑、涩、轻、重、软、缓、急、冷、黏，亦通内感觉，于根身边亦能起故。其坚、湿、暖、动四大所触亦通内外可知。瑜伽云：此所造触，皆是假有，即于大种假施設故。即显所触唯四大实。余云假者，非谓身器之上无如是诸所触，但以诸所触不离四大别有，故名之为假。一切造色皆不离大种而有，何以根等不名假耶？自有种故，有别用故。余根取故不名为假。谓五根色声香味别有种子，其五根有取境发识之用，色声香味别为眼耳鼻舌余根所取，故多实有。此所触一分既离大种无别种子，又无别用，又非余根取，故是假有也。五识不缘假法，云何身识独缘假耶？离实之假，如名言等五识不缘。依实之假五识亦缘，长短等形色，眼识亦能如量缘故。似彼之相而起彼觉，长短方圆等不相违故。滑涩等于四大，亦如长短等于显色，故并成所缘。

壬三、法处所摄色

○法处所摄色者，略有五种，谓：极略色、极迥色、受所引色、遍计所起色、自在所生色。后释法处所摄色，谓极略等五。如是五色法处摄者，眼耳鼻舌身五识不缘故，唯意识缘故。

△极略色者，谓极微色。

初极略色即是极微。云极微者，胜论计云：一切粗色五识缘者，皆由极微聚集而成。粗色无常，极微是常。世界成时，由二二极微渐合成粗，展转乃成大千世界。世界坏时，大千分散，粗相尽无。然彼极微常住不坏，后时复合，大千再成。即说此极微为一切色相之根本原质。其在佛法亦说极微，由七极微合成阿拏色，由此展转成聚色等。然在大乘，则说此色假而非实，眼等五识所不缘故。但为破除一合相故，由诸觉慧分析粗色令成极微，由此悟入色性无常空无自性，非谓实有常住极微成粗色等。诸色生时，随量大小顿现起故。二十唯识、成唯识论广破极微，具如彼说。此论苦谛亦复说假。故此极微定非实有，意识计度似极微现。

△极迥色者，谓即此离余碍触色。

此谓极微，极微分析粗色成故，粗色有余碍触，极微亦有余碍触。迥色不尔，其量至小如诸极微，复离触碍，斯名极迥也。此与迥色异者，迥色深远而非极略，故可眼识缘之。此深远而复极略，但是意识之所缘也。极微既由分析粗色以成，极迥亦即分析迥色以成，但唯意识之所缘故，非有实体，如彼极微法处色摄。

△受所引色者，谓无表色。

此有二种：一者律仪，二不律仪。律仪无表，复有三种，谓：

别解脱律仪、静虑律仪、道俱律仪，具如谛品中说。律仪即戒，初受戒时，善思愿力于诸不善誓不造作，永作防护，即此熏心成坚固种。由彼种子能防不善，如堤防水碍不漂逸，故名为色。色以触碍为自性故。其不律仪不善思愿，誓造不善所熏成种碍诸善法，名色亦尔。俱无表示，故名无表。由初誓愿受持彼律不律仪所熏成故，名受所引。是故此色非五识缘，唯是意识之所缘故。意识云何缘耶？谓诸受持善不善戒者，熏习强故，意于彼愿念念不忘，相违之法自不生起，或时失念，相违法起，随得警觉，即能制持令不复生。

受持戒者，如筑百丈长堤、千仞城堞，能御违逆，不可侵犯，所以名为受所引色也。

△遍计所起色者，谓影像色。

日有所思，夜有所梦，杯弓蛇影，草木皆兵，非有其事，而有其影，盖由意识遍计，彼相得生。心怀鬼胎，时时见鬼。情耽色欲，幻想成真，诸如是等，名遍计所起色，或谓梦境可尔。杯弓蛇影，草木皆兵等，彼亦眼识等缘故，云何法处所摄耶？曰：眼识等缘，唯缘彼色，不作弓解，不作草木解，更不能作蛇及兵解。缘此更作蛇等解者，当知唯是意识边事也。如梦所见，亦似眼见，实唯意识见故。诸有以水月镜像之影像色，名为遍计所起色者——不尔，彼之影像非意识遍计起，亦非唯意识所缘故。执彼水月为月，执彼镜像是人，虽是意识事，然彼执见所摄，非色摄故。故此影像唯是梦等影像，非是镜等影像。

△自在所生色者，谓解脱静虑所行境色。

解脱谓八解脱，静虑谓四静虑，如后决择分中谛品、得品当广宣说。此于色境变化无碍得自在故。由得自在所生诸色，名自在所生色，即是神通境界。此所变化诸色略有二种，谓：大威德菩萨转变地等令成金等，有实金等用。自余下位凡夫所变，但如幻相，但可为境，无实金等用。又此变化复有差别，变谓转变，有自性色，令成余色。化谓先无，今化令有。又诸变化但能变化五种境色，不能变化五净色根。如根，识亦尔。变化大种定具造色。

有变造色不依大种者，此所变色既通五境，五识缘否？示现他故，如何不缘，既五识缘，如何法处所摄？由意起故，法处所摄。或最初起唯意识缘，依定自在之所生，五识自性散乱，定中无故。既成熟已，示现他时，五识得缘，变化本为摄益他故。从本而论，法处所摄。

此五种色假实如何？极略极迥遍计所起及受所引，定唯是假。觉慧分析极略极迥，遍计思构，但有影像。受所引色，依思愿故。自在生色，有假有实。下位凡夫所变色唯假，无实用故，此如影像；威德菩萨所变色实，有实用故，此如实色。又诸极微外道遍计，如何不名遍计所起？为人法空，佛亦说有故。由顺理故，不名遍计所起。或此极略极迥，唯就内法所立者说。其外道所计极微、即入遍计所起故。下位凡夫所变化色既唯影像，如何不名遍计所起耶？遍计唯是散意所生，此定意生故。分别此五色，述记具有广文，此不详述，读者参之。

庚二、受蕴

○云何建立受蕴？谓六受身，眼触所生受，乃至意触所生受。若乐、若苦、若不苦不乐。复有乐身受、苦身受、不苦不乐身受；乐心受、苦心受、不苦不乐心受。复有乐有味受、苦有味受、不苦不乐有味受；乐无味受、苦无味受、不苦不乐无味受。复有乐依耽嗜受、苦依耽嗜受、不苦不乐依耽嗜受；乐依出离受、苦依出离受、不苦不乐依出离受。

次建立受蕴。受以领纳顺、违、俱非境相为性，起爱为业，能起合、离、非二欲故。自体积集即名为身。眼触所生受乃至意触所生受者，谓根境相触，即有识生，于识生时有触心所俱时生起，此触心所还能和合心及心所触取于境，即时触取可意等相，由斯生起领受苦乐舍受。触可意相顺生乐受，触不可意相顺生苦受，触俱非相顺生舍受。故此说言触所生受。虽触之生，依根境识。根为主故，但说依根。依眼生触名为眼触，依耳生触名为耳触，乃至依意生触名为意触。由此六触所生六受名六受身。苦乐等者，领顺境相，适悦身心说名乐受；领违境相，逼迫身心说为苦受；领中庸境相，于身于心非逼非悦名不苦不乐受，亦名舍受也。依色身起，名曰身受；依意起者，名曰心受。此身心各有苦乐舍三，复成六受。味谓爱味，无味谓无爱味。由有爱味者身心所起乐等三受，名乐等有味受，故苦亦名有味受也。不然，苦非所爱，何足味耶？或苦亦所爱，由贪痴故，于诸逼迫身心等事执为我所，犹不舍离。如鹿护角，象爱其牙。由无爱味者身心所起乐等三受，名乐等无味受。由达无我及非常故，无所爱味。耽谓耽染，嗜谓爱著。欲界有情或诸异生于境耽嗜，由依耽嗜身心所起乐等三受、名乐依等耽嗜等三受，故有于苦。否则苦何足起耽嗜耶？或苦亦所耽嗜，如泉嗜腐鼠，即且甘带，或此仍乐，投彼所嗜即成乐故。若尔，唯依有耽嗜者说，有味亦尔。出离谓于欲出离，或依世间离欲，或依出世间离欲，于境不起耽嗜，依彼出离者身心所起乐等三受，名乐依出离等三受。由达胜义苦故，于乐受等俱得出离。有味无味耽嗜出离此二别者，爱味从我起，耽嗜逐境生，微显轻重别，故分为二种。又显扬五卷云：有味著相者，谓欲系受；无味著相者，谓色无色系及不系受。依耽嗜相者，谓欲贪相应受；依出离相者，谓出家所引不定地善法相应故。又彼论释依耽嗜喜忧舍相，及依出离喜忧舍相，广有多文，与此略异，应参。大意谓于可爱染六境生喜，名依耽嗜喜。于彼了知无常苦等而生于喜，名依出离喜。即于可爱染境或由不得现前，或由灭尽离变而生于忧，名依耽嗜忧。即于六境了知无常苦等法已，于胜解脱起欲证愿，忧惧不获，名依出离忧。无智异生于色等境顾恋于舍，执著诸业，趣向依止，不舍不越，于此中舍，名依耽嗜舍。即于色等了知无常苦等简择修舍，名依出离舍。是中六依出离喜忧舍，舍除吐害六依耽嗜喜忧舍。又依止六依出离喜住故，舍除六依出离忧。

依止六依出离舍住故，舍除吐害六依出离喜云云，意极精详。**记云：**【初依所依别，立六受身。次依行相别，立三受。三依别分行相总显所依，立六受。四依缘内身染净行相、境同、类异、行别，立六受。五依缘外境染净行相、境同、类异、行别，立六受。】

○身受者，谓五识相应受。心受者，谓意识相应受。有味受者，谓自体爱相应受。无味受者，谓此爱不相应受。依耽嗜受者，谓妙五欲爱相应受。依出离受者，谓此爱不相应受。

△如是建立由四种因，谓所依故（六受身）、自体故（苦乐舍三受）、集所依故（身受心受）、杂染清净故（余十二受）。集色所依建立身受，集无色所依建立心受，由杂染故建立有味等（等取耽嗜），由清净故建立无味等（等取出离）。此爱不相应者，谓离系（无味受）及随顺离系（出离受）。

以我自体为所缘而起之爱，名自体爱，即我爱也。色养眼，声养耳、香养鼻、味养舌、触养身，此五为有情所欲，名五欲。于五欲中，殊胜尤妙，名妙五欲。爱从此生，名妙五欲爱。染著尤深，故名耽嗜。依彼之受，名依耽嗜受也。厌离五欲无爱味故，由此生受，名此爱不相应受。集五为一，集六为二，名集所依。**记云：**【离系即前无味受体，由离二缚，故不爱身。随顺离系，谓出离受，出家俗善、顺离系故。】

建立受蕴中略不说忧喜二受，摄忧于苦，摄喜于乐，故依行相但说三种。又记引**显扬论**或立一受，皆苦性故。或立二受，身心别故。或立三受，乐等异故。或立四受，系不系别故。或立五受，乐喜等异故。或立六受，所依别故。或立十八受，喜忧舍三近行异故，以忧喜舍依缘六识行相别立近行。又六依耽嗜喜，六依耽嗜忧，六依耽嗜舍，六依出离喜，六依出离忧，六依出离舍，即有三十六受。三十六句，大师所说，名三十六师句。此依三世成一百八受云云。具如彼说，此不繁引。

庚三、想蕴

○云何建立想蕴？谓六想身，眼触所生想，乃至意触所生想。

由此想故，或了有相、或了无相；或了小大无量、或了无少所有、无所有处。

有相想者，谓除不善言说，无相界定及有顶定想，所余想。无相想者，谓前所余想。

小想者，谓能了欲界想。大想者，谓能了色界想。

无量想者，谓能了空无边处、识无边处想。无所有处想者，谓能了无所有处想。

△不善言说想者，谓未学语言故，虽于色起想，而不能了此名为色，故名无相想。（犬羊鸡马豕及人中孩稚等，名不善言说。）无相界定想者，谓离色等一切相。无相涅槃想，故名无相想。（涅槃名无相界，离一切色等戏论相故。离色等一切相，专想无相涅槃相，故名无相想。修此想者，修此定也。未证涅槃，先修彼定，故名无相界定。由此定因，后证涅槃故。）有顶定想者，谓彼想不明利，不能于境图种种相，故名无相想。（出离无所有处，入有顶定。无所有处，以无少所有义想所缘，此有顶定，复除彼无少所有相想，非有想亦非无想，想极微细，故不明利。不能缘取一切像故，名为无相。仍有想故，名无相想。此与无想定何异，彼想亦无故。此与无相界定何异，彼达法性本无相故，此执有相而厌除故，又彼无漏此有漏故。）小者谓欲界下劣故；大者谓色界增上故；无量者谓空无边处、识无边处，无边际故。是故缘彼诸想，亦名小大无量。

三建立想蘊。根境识三和合生已，触能令心触取境界，故生受想思等。领境苦乐，受之功能。构了境相，即想之用。皆缘触生，故云眼触所生想，乃至意触所生想。此谓增上，非谓唯尔。此中建立，显扬有三，彼论云：【一年依别、二作意别。三境界别。由所依别，立六想身。由作意别，立有相想及无相想。依境界别，立小大无量想及无所有处想。】今此论中与彼意同。论文分二：初出三义建立诸想，次下别释有相想等。想以取像为性，故诸有想多有相，谓以名言像计量所缘境界是想义故。故初建立有相想。然有不善名言，徒想而不能取相者，此为不及。又有超过名言，不取境界而取无相涅槃界者，此为已过。又虽未能超越名相，而于诸相境界总生厌逆者。依此三者故复有三无相想，此三想外所有一切想皆有相想也。

此有相想实无量种，依界地别，故唯分四。记云：【欲色二界，依身及器，分成小大。空识无边行相缘广，了彼诸想，名为无量。行缘诸境无少所有，名无所有处，缘彼诸想名无所有处想。】问：无分别智当属何想？答：当摄无相界定想，法性真如即是自性涅槃故。彼加行后得智当属何想？答：亦属彼想，随顺彼想故，由彼引发故。记云：【依五十三诸无漏心皆无相故。】若尔，何有说法度生等用？虽施設相而无所执，善巧方便唯令有情证无相故。

庚四、行蘊

辛一、略标行蘊体

○云何建立行蘊？谓六思身：眼触所生思、乃至意触所生思（所依差别）。由此思故，思作诸善，思作杂染，思作分位差别（诸行施設差别）。又即此思，除受及想（已别立蘊），与余心所有法，并心不相应行，总名行蘊。

△虽除受想一切心所有法及心不相应行，皆行蘊相，然思最胜，与一切行为导首，是故偏说。为显此义，故说由思造善法等。善者谓当说信等；杂染者谓当说贪等根本烦恼，及贪等烦恼分少分烦恼（即随烦恼是贪等十根本烦恼分位及等流性故，名烦恼分、少分烦恼。分谓势分等流，少分谓分位）。分位差别者，谓于思所发种种行位，假设心不相应行（总显行蘊非一思，具摄余心所及心不相应行，就胜故说思）。

四建立行蘊。大文有二：初略标行蘊体，后随别解所标诸法，此初也。思以造作为性，何所造作？谓造作善，造作杂染及诸无记工巧等事。随其所应，即有信等贪等慧等，是故无有唯独一思而造作者。故此行蘊，总摄一切心所有法，除受及想，皆行蘊摄。思为主故，特说六思身。由思与信等合造作诸善，由思与贪等合造作杂染，由思与余世间工巧等慧合故，造作诸工巧业等，皆思为主，故特说思。此中略不说造作工巧等业者，无记之业不感异熟，非所修断，故略不说。随生起门分六思身，如受想释。又心不相应行法皆表诸行因果流转分位。因果流转思为胜发，设无有思因果不转，即此亦无生等分位，故此复摄心不相应行法，而说思作分位差别。又行自有二义：一者造作，即是行为；二者流变，即生等相。行为之体即相应行；流转之相，即不相应行。故此行蘊具摄二种。

辛二、别解所标诸法

壬一、辨五十五种相应行

○问：何等名余心所有法？答：所谓作意、触；欲、胜解、念、三摩地、慧；信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、勤、安、不放逸、舍、不害；贪、瞋、慢、无明、疑、萨迦耶见、边执见、见取、戒禁取、邪见；忿、恨、覆、恼、嫉、悭、诳、谄、骄、害；无惭、无愧；惛沉、

掉举、不信、懈怠、放逸、忘念、不正知、散乱；睡眠、恶作、寻、伺。

△如是思等五十五法（此但五十二法，合受想思故共五十五法。）若遍行、若别境、若善、若烦恼、若随烦恼、若不定，如其次第，五、五、十一、十、二十、四、应知。

别解前所标法。文复分二：初辨五十五种相应行，后辨二十三种不相应行。此初也，先列名数，下随别释。列名数中，思等五十五法名心所有法者，《成唯识论》说：恒依心起、与心相应、系属于心，故名心所。如属我物，得我所名。心于所缘，唯取总相；心所于彼，亦取别相。如画师资，作模填彩。助成心事，得心所名。此五十五心所有法，随类差别，复合为遍行、别境、善、烦恼、随烦恼、不定六类。《成唯识论》言【虽诸心所名义无异，而有六位种类差别：一切心中定可得故，缘别别境而得生故，唯善心中可得生故，性是根本烦恼摄故，唯是烦恼等流性故，于善染等皆不定故。】此中义者，谓遍行五心所有法，一切心中皆遍起故，一切时、地及三性中皆俱生故，名为遍行。别境五法，于别别境而得生故。此别别言，略有二义：一谓特异，别于泛常；二谓别异，显非一切。于可希望境乃起于欲；于决定境，乃起胜解；于曾习境，乃起于念；于所观境，乃起定慧。别别而转，异此不起，故名别境。此通三性，一切地而非一切心识皆俱；于俱起识，非一切时，故非遍行。十一善法，唯善心中乃得生起，不遍性、不遍时、不遍识，唯遍诸地。自性是善，令造诸善，故名善法。十种烦恼自性是染，能染于他，烦谓烦扰，恼谓恼乱，自恼恼他，故名烦恼。二十随烦恼法，性是烦恼分位、差别及彼等流，随烦恼起，名随烦恼。此之二种，性、地、时、识，一切不遍。不定四法通善染故，不定遍心，不遍地故，立不定名。故五十五法合为六类。

△又此诸心所有法若相、若业，当广分别。

别释五十五心所有法。初总标分别体用，次别别分别体用。相谓体相，业即业用。

癸一、遍行

○思者，于心造作意业为体，于善不善无记品中役心为业。△于心造作意业为体者，此辨其相；于善等品中役心为业者，此辨其业。以于所作善等法中发起心故。

受想二法已别建立，故五遍行但说思等。思之造作，亦造身语，就根本说但造意业，身语复由意业起故。于三性中役心为业，当知亦役心所，心为主故，但言役心。记云：【谓能取境正因等相，驱役自心，令造善等。今观论意举所作法显能作体，故说作心。举所作位显能作业，故说于彼善等役心。不尔，体业二应无别，体性亦以作用显故。】今谓体业二相，非甚差别，依体起用，离用无体，体依用显，故二不异。然就能作即名为体，其所作者即名为业。故能造作心为思自体，所造善等即思之业。体局自体，业涉余法，是为此二差别。余法体用分别亦尔。

○作意者，发动心为体，于所缘境持心为业。

△于所缘境持心者，谓即于此境数数引心，是故心得定者名得作意。

《成唯识论》云：【作意谓能警心为性，于所缘境引心为业。谓此警觉应起心种，引令趣境，故名作意。虽此亦能引起心所，心为主故，但说引心。有说令心回趣异境，或于一境持心令住，故名作意。彼俱非理，应非遍行，不异定故。】今此发动，即彼警心。于所缘境持心为业者，谓由数数引心于一境起，即持心故，仍即引心。然此何以异于定者，由内住等制约作

意，令不引余，由作意故数数引心令趣一境，是二差别。作意能令心定，此业胜故，今特说之；然非即定，与散乱俱亦能引心趣异境故。**记云：**【作作业通散定位，说定加行但说持心，举显了业彰其作用。唯识但言引心为业，即遍作用。】

○触者，依三和合，诸根变异分别为体；受所依为业。

△谓识生时，所依诸根随顺生起苦乐等受变异行相，随此行相分别触生。

根境识三和合起位名三和合。诸根变异者，境有顺违，根随变异。如好色逼目，目为之眩；巨雷震耳，耳为之迷。是根随境有变异也。依三和合，有触生起，令识触境。根变异故，触亦如之，故名分别。此之分别，相似彼义。释言，谓识生所依诸根，随顺生起苦乐等受变异行相者，却藉识起苦等三受，显根所有变异。境于根违，识起苦受；境于根顺，识起乐受。由识之有三受，知根之有变异，随此诸根变异行相，触亦有其可意不可意俱非三变异行相生，故名分别触生也。由可意触生于乐受，不可意触生于苦受等，故言受所依为业。此言近生，远亦生余想及思等。此触体相诸论不同，俱如**成唯识论述记**广辨，此不繁引。遍行五法已具分别。

癸二、别境五

○欲者，于所乐事，彼彼引发所作希望为体；正勤所依为业。

△彼彼引发所作希望者，谓欲引摄见闻等一切作用故。

欲即希望，故以为体。何所希望？谓所乐事。诸可欣境，是所欲故。于苦忧境亟求出离，岂无希望？欲出离彼，非求彼故。如求病愈，非谓求病，病愈即是可乐境故。云何希望？谓于彼彼引发所作，引发谓引令现前；所作谓于彼境观察受用，即论所云见闻等一切作用。谓欲于所求境初摄引现前，既现前已，观察受用。《成唯识论》辨此所乐，或谓可欣境，或谓所求境，或谓欲观境，理实三者皆具。或有一境具是三义，或有三境互增上故。然可欣境发欲最胜，由此希求并观察故。或为求彼可欣事境而求余境观察余事。由欲彼故，发起正勤，加行不息。无所欲者，勤不生故。然此唯就善欲而说。诸邪欲求，不起正勤。正勤精进，唯是善故。余勤不尔，非是精进故。

○胜解者，于决定事随所决定，印持为体；不可引转为业。

△随所决定印持者，谓是事必尔非余，决了胜解。由胜解故，所有胜缘，不能引转。

审决印持是为胜解。由此解力胜伏余故，名为胜解，由此胜缘不能引转。云胜缘者，谓威势缘，不能转易所印持故。周于财者，凶年不能匮；周于德者，邪说不能乱。已得胜解，心无变异故。然此胜解，通善不善及无记性，依正教理证力得善胜解，诸外道等不能引夺；依邪教理证力得邪胜解，诸圣贤等亦不能化导。其依工巧医方等明论所起胜解，亦非余论所引转故。各于彼境决定印持。此中决定事境，即是胜解所决定事，非离胜解有决定事。虽非决定事，彼邪解者执决定故。虽决定事，设无正解谓非定故。或决定事者，谓见所决定事，由此决起胜解印持；慧不决者，解不生故。然**唯识论**云：故犹豫境胜解全无，非审决心亦无胜解。通说心境者，诸现境界易生审决心故。此与慧体何别？慧于境决择，简别决断；此于境印持，固守弗失。此复与定何别？定谓持心，令不易缘；此持所见，令不易解故。

○念者，于串习事令心明记不忘为体；不散乱为业。

△串习事者，谓先所受。不散乱业者，由念于境明记忆故令心不散。

数数记忆曾所习事令不忘失，时时现前是之为念。由此专一心不散乱，故有定生。**成唯识**言：

【定依为业。】**记云**：【串习事者，此通体类。不尔，无漏记应不念。由闻彼名，既能念者，故串习事亦通名类，初无漏智曾未得真而有念者，即是曾习名类故有也。设缘未来而生念者，先所受或体或类，如念佛等，念缘三世。】又云：【不散者定，依善业说。】失念亦念，彼不生定故。

○三摩地者，于所观事令心专一为体；智所依止为业。

△令心专一者，于一境界令心不散故。智所依者，心处静定知如实故。

记云：【三摩地者，此云等持，平等持心令至境故。三摩钵底，此云等至，由定前心引起定位，等所至、至于等，定位安和离沉浮故。前惟有心，通散及定；后唯在定，通有无心。】

【三摩咽多，此云等引，等所引、引于等，由定安和离沉浮故。唯色无色诸有心定。】**如瑜伽十三**说，所观事者，实唯慧境，或闻等俱，同一境界，故境名观。念定皆不唯令心起，由心是主，故但说心。智所依业，依四法迹及三学说。【谓观得失俱非境中，由定令心专注不散，依斯便有决择智生。心专注言，显所欲住，即随能住，非唯一境。论言一境，是一一境，非前后境总是一境。不尔，见道历观诸谛，前后境别，应无等持，若不专注，便无定起。】

○慧者，于所观事择法为体；断疑为业。△断疑者，谓由慧择法得决定故。

择谓简择，法谓理事。简择真伪是非得失，令所观事实义显现，得决定故。由此犹豫疑惑不生，故能断疑。

记云：【此五略以四门分别。一俱别生。有义，此五定互相资，随一起时，必有余四。有义不定，四境生时故非定俱。或五别起，或二俱起，或三或四或五俱起，总别合有三十一句。二何识有。果位八识，一切皆通：因中第八，五皆非有；末那有慧余皆不俱；五识容有此五；第六意识决定容俱。三受俱转，有义欲数，喜乐舍俱，余四除苦。有义此五容五受俱，若教若理皆不违故。四性界等。皆通三性，皆通三界，及非界摄，皆通有学无学等三，皆通见断修断非断。如唯识第四、五卷广释。】五别境竟。

癸三、善十一

○信者，于有体、有德、有能，忍可清净希望为体；乐欲所依为业。

△谓于实有体起忍可行信，于实有德起清净行信，于实有能起希望行信，谓我有力能得能成。

《成唯识论》云：【信谓于实德能深忍乐欲，心净为性。对治不信，乐善为业。】何所信？谓实德能，实谓世出间真实事理，德谓三宝一切功德，能谓自身能证能成。云何信？谓深忍乐欲心净，深忍谓胜解实有是义，乐欲谓希求证得，心净谓随顺不违。故此论中别属所信三事。然**成唯识**言：忍谓胜解，此是信因；乐欲谓欲，此是信果。确陈此信自相是何？岂不适言心净为性！即不许彼胜解及欲以为信体，即不应别属所信实德能。当知于德能亦起忍可故，于实亦起求证欲故。又此心净，义亦未显，故拙作佛学通释中释此信言：【信谓于印顺境至诚、倚任，心净为性。纯直一心无二无杂，是为至诚；倚恃委任，委信信任，是为倚任。此中至诚，显信体净，纯直不二，是净相故。倚任显信行相，起倚任心方成信相故。】佛法常言至心归命，是此义也。广如彼释此不具引。又于彼中辨性唯善，及驳近时以迷信义，谓信通三

性之失，及解脱道论净信品，皆应参之。庶于此信得具确解。

○惭者，于诸过恶自羞为体；恶行止息所依为业。

○愧者，于诸过恶羞他为体；业如惭说。

通释云：惭愧二法俱以羞耻为相，然二别者，惭由崇重贤善故，耻作过恶；愧由轻拒暴恶故，耻作过恶。耻果虽同，耻体则异，是故惭以敬重为体，即自尊心；愧正以羞耻为体，即远恶心。由是无惭者，以不自敬重为体，是即卑鄙，或云轻薄。由卑鄙故，不复以无德无行为耻，因而不顾自法，轻拒贤善。无愧者，以无羞耻为体，即是无忌惮。由无忌惮故，因而不顾世间，崇重暴恶。故此四法，不以崇重轻拒为性，而以敬重羞耻卑鄙无耻为性。

此论自羞即是《成唯识论》所云：谓依自法尊贵增上，崇重贤善羞耻过恶。谓素有自尊心者，于诸过恶羞耻为之，云我何人，乃为此事，由此便能止息恶行。此论羞他，即《成唯识论》所云谓依世间诃厌增上，轻拒暴恶羞耻过罪。谓素有远恶心者，于诸过恶耻他讥嫌为世贱故，由此便能止息恶行。

○无贪者，于有（三有）有具（三有之因及三有中资身众具）无著为体；恶行不转所依为业。

○无瞋者，于诸有情（不恚有情）、苦（不恚众苦）及苦具（不恚苦因生苦之具）无恚为体；恶行不转所依为业。

○无痴者，由报教证智，决择为体；恶行不转所依为业。

△惭等易了故不再释。报教证智者，谓生得闻思修所生慧，如次应知。决择者，谓慧勇勤俱。（勇勤即精进，慧与精进俱，于境决择力势强故，此异汎尔推度。）

此之三法名三善根，能正生起诸善业故。一切恶行由贪瞋痴起。痴故，于诸理事谬解昏迷；贪故，于有有具染著沉溺；瞋故，于苦苦具不能忍受，动发恚恼，由此造作诸恶行业。无贪瞋痴、无著无恚，明解顺理，自尔一切恶行皆不起矣。

然今此论无痴体性谓由报教证智决择为体，此与唯识等论出体不同。彼论云：【云何无痴？于诸理事明解为性；对治愚痴，作善为业。有义：无痴即慧为性，集论说此，报教证智决择为体，生得闻思修所生慧，如次皆是决择性故。此虽即慧，为显善品有胜功能，如烦恼见，故复别说。有义：无痴非即是慧，别有自性，正对无明；如无贪瞋，善根摄故。论说大悲无瞋无痴摄，非根（五根）摄故。若彼无痴以慧为性，大悲如力等，应慧等根摄。又若无痴无别自性，如不害等，应非实物，便违论说十一善中，三世俗有，余皆是实。然集论说慧为体者，举彼因果，显此自性，如以忍乐表信自体。理必应尔。】已证无痴离慧别有。

无痴与慧复何差别？通释云：无痴以静照为用，智慧以决择为功。无痴如明镜，智慧如利剑。明镜照物，物无遁形，然无损于物。利剑断物，迎刃而解，然用不得当，或时大伤于物。是故无痴但善，慧通三性。断障证真，智慧之用较无痴为大。邪见恶慧造业作恶，其害亦较愚痴为猛。痴但不明事理，见则更增恶执也。然慧若不与痴俱，终不成恶慧，此三界生死所以以无明为本也。无痴若不得智慧，终难成断惑之功，此出世圣道所以以智慧为主也。

○勤者，披甲、方便、无下、无退、无足，心勇为体；成满善品为业。

△谓如经说：有势、有勤、有勇、坚猛、不舍善轭，如其次第，应配释披甲心勇等诸句。满

善品者，谓能圆满随初所入根本静虑。成善品者，谓即于此极善修治（成谓因，满谓果）。

勤即精进，心勇为体。此勇行相五位差别。

最初发心，披甲为相，于诸广大难修胜德，由誓愿甲都无所畏，故名有势。既发心已，次起方便加行，不稍懈怠，故名有勤。次于所修诸行中不唯修习诸微细下品，于诸胜法心尤勇为，故云无下、有勇。次于加行中，设遇艰难险阻诸苦恼事，勇悍直前，终不退屈，故名坚猛。后于已得少分善品心不满足，更发胜心，更修胜行，是谓无足。此云不舍善轭者，诸于少分善法心满足者，必起骄怠，由骄怠故即失善法。无足者异此，不骄不怠，愈于律仪细行勤加防护。轭谓车轭，所以轭牛，令循正路。戒律于人名为善轭，所以轭人令修正行。心不骄满故不舍善轭也。云成满善品者，无贪无瞋无痴名三善根，正发善品，精进策励，故成满善品。

下自欲界善法，极至无上菩提，皆须精进策发成满。此中入初根本静虑，举一例耳。静虑始习于未至定，终于根本定，故此特举以为成满之相。即于此中应知勤所以名善法不通三性者，勇悍之性直趣上流，尘缘不扰，烦恼不动：所谓富贵不淫，贫贱不移，威武不屈；所谓自强不息；所谓和而不流，中立不倚，至死不变；所谓任重道远者，皆纯善而不杂染污者也。

若夫小人为不善，孳孳唯曰不足，日趋下流，逐境沉溺，与精进之义相违，即非正勤也。

○安者，止息身心粗重，身心调畅为体；除遣一切障碍为业。

△除遣一切障碍者，谓由此势力依止转故。

唯识论云：【轻安谓远离粗重，调畅身心，堪任为性；对治昏沉，转依为业。】堪任性者，有力有能，能负重任故。由此能除定障，舍粗重依止，得轻安依止，故名转依，故名堪任。依止即是身心，欲界身心，其相粗重。定地身心，其相轻安。所以异者，由有无堪任性别故。堪任性为体，安为其果，从果为名，故名轻安，或名安。此论就行相说安性，故以身心调畅为体。此安上界有，欲界无。

○不放逸者，依止正勤无贪瞋痴，修诸善法，于心防护诸有漏法为体；成满一切世出世福为业。△谓由正勤等为先，能修一切善法及防有漏，是故依此四法，假立不放逸体。有漏法者谓诸漏及漏处所境界（漏谓烦恼，处所境界谓漏因缘）。

正发善者即是三根，能策励者即是正勤，故离四法无别不放逸。所以别立者，诸修行者既当努力修善，尤当加意防恶。设非然者，道高一尺魔高一丈，诸烦恼漏乘隙即兴、遇缘辄起，行百里者半九十，此所以靡不有初，鲜克有终者也。故依止精进三根防护之用，立不放逸。防谓防止漏心，护谓护持善法。严恭戒敬，故能成满一切世出世福也。善谓福因，福谓善果，此故言成满世出世福为业。

○舍者，依止正勤无贪瞋痴，与杂染住相违，心平等性、心正直性、心无功用住性为体；不容杂染所依为业。△心平等性等者，谓以初中后位辨舍差别。所以者何？由舍与心相应，离沉没等不平等性故，最初证得心平等性。由心平等，远离加行，自然相续故，次复证得心正直性。由心正直，于诸杂染无怯虑故，最后证得心无功用住性（由勉强而自然，由习而成性，任运而修不假功用矣）。

由不放逸先除杂染，舍复令心寂静而住，故此舍如不放逸，均即精进三根。防护为不放逸，静住名舍。不放逸者因，舍其果也，此静住相三位差别如论可知。此舍异受舍，故又名行舍。

○不害者，无瞋善根一分，心悲愍为体；不损恼为业（不损恼有情）。

△当知不害不离无瞋，故亦是假。

无瞋与乐，不害拔苦，为显慈悲体一用殊，利益有情此二胜故，即于无瞋别说不害。

记云：【善略以十门分别。

一、问答废立。问：此中十一，如其次第，别治不信、无惭、无愧、贪、瞋、无明、懈怠、惛沉、放逸、掉举、害十一法，所余染法治善是何？答：随应皆是此十一摄，如唯识说，不能烦引。何缘诸染所翻善中有别建立有不立者？用别便立，余善不尔。又诸染法遍六识者，胜故翻之别立善法。害虽唯意而数现起，损恼他故、障大悲故，令知过失，翻立不害。余染不尔故不翻立。问：染净相翻，净宁少染？答：净胜染劣，少敌多故。又解理通，说多同体。迷情事局，随相分多，故于染净不应齐责（善唯十一，染二十六，惧不能治，故此问答）。二、假实有。不放逸、舍、不害非实，余八非假。

三、独并生。有义十一，四遍善心，余七不定。论说十一，六位起故（决定位有信，止息染时有惭、愧，善品位有精进三根，世间道有轻安，出世道有舍、不放逸，摄众生时有不害）。有义除安，十遍善起，论说十种遍善心故。六位起者依相增说。

四、诸识有无。七八二识在无漏位定有十一，有漏皆无，意识皆有。五识，有义唯缺轻安，性散动故。有义五识亦有轻安，定所引生故，成事智俱故。余十皆有。

五、诸受俱转。十五受俱，安非忧苦，行相违故。

六、别境相应。皆得相应。

七、界系不系。十一皆通系不系。有义，安通三界，诸定加行有调畅故。四一切中通诸地故。有义，轻安唯上界有，通有寻等，名通地故。

八、见所断等，十一皆通见所断等（此说有漏通见修断，其胜无漏非所断摄）。

九、有学等三。皆通三种。

十、生得加行。安唯加行，余通二种。此等教理及义所因，皆唯识第六卷说。】

十一善法分别已竟。

癸四、根本烦恼

○贪者，三界爱为体；生众苦为业。△生众苦者，谓由爱力，五取蕴生故。

取蕴为苦本，贪爱为蕴因，由爱取润五蕴生故，故说生众苦为业。

○瞋者，于诸有情、苦及苦具，心憎恚为体；不安隐住，恶行所依为业。

△不安隐住者，谓心怀憎恚，多住苦故。

有情及苦与彼苦因三，是瞋所行境，缘彼生故。瞋恼他人即先自恼，自恼即不安隐住，恼他故起诸恶行。此唯不善，非如贪等通有覆无记也。

○慢者，依止萨迦耶见，心高举为体；不敬、苦生所依为业。

△不敬者，谓于师长及有德所而生骄傲；苦生者，谓生后有故。

慢有七种，如谛品中说。此唯我慢者，我慢为余慢根本故。依我见起我慢，设无我见，慢亦不生。由慢故不敬，不敬故不能尊崇贤善，即于善道不能造修，由此沉沦三有，生起后苦。

○无明者，谓三界无智为体；于诸法中邪决定、疑、杂染生起所依为业。

△邪决定者谓颠倒智，疑者犹豫，杂染生起者谓贪等烦恼现行，彼所依者谓由愚痴起诸烦恼。

唯识论云：无明者，于诸事理迷暗为性；能障无痴，一切杂染所依为业。即说无明别有体性。五十六说【智所对治，别有心法覆蔽为性，非是明无，亦非邪智。若彼无明唯明无者，应无三品，以体无故。应无睡眠与缠差别。应三性心皆成染污，常离明故。应非有无为，亦非染净故，云云。】故知此论非尽理说。此无明于三界真相皆不了知，故邪见、疑及诸贪等烦恼依之生起，由此造业受果，生死不绝，故说无明为生死根本。

○疑者，于谛犹豫为体；善品不生依止为业。

△于谛犹豫者亦摄于宝犹豫，如其所应灭道谛摄故。善品不生者，谓由不决，不造修故。

记云：【于谛者境，犹豫者体。决择分说：于五处转，他世、作用、因果、谛、宝】此中谛摄宝者，三宝无漏，灭道谛摄。此中略故，不说摄他世作用因果，实皆相摄，随应入四谛故。

○萨迦耶见者，于五取蕴等，随观执我及我所，诸忍、欲、觉、观、见为体；一切见趣所依为业。

萨迦耶见者，迦耶谓身，萨谓实有，执实有身即我见故。或萨者伪义，身见虚伪，毁责之词。五取蕴等，是见所缘。等有二种：一者平等，五蕴皆执故；二谓所等。所等有二：一者等有，谓蕴界处等；二者等无，谓离蕴等。缘蕴处等与离蕴等计为我故。随此所缘，或总或别，二三合等，执我我所以为所执。忍谓忍可，体即胜解；欲谓希望，体即是欲，此二是果。觉谓寻求，观谓思察，此二是因。见谓推构、此能执体。五皆依他，我及我所则遍计所执性也。一切见者，边执见等，或六十二见等。趣谓行趣，诸见纠纷，趣各异故。然皆由我见而后得生，身见空寂，余见皆无，故说一切见趣所依为业。然此见体，但依意识分别我见而说。末那识俱无有胜解、欲、寻、伺四心所故。俱生之执任运而生，不假寻伺，亦无欲解故。唯是六十二见等所依我见，定五法俱。六十二见皆分别见故。

○边执见者，于五取蕴等随观执若常若断，诸忍欲觉观见为体；障处中行、出离为业。

△处中行者，谓离断常缘起正智（缘起之法非断非常，于缘起法证非断常名缘起正智。证非断常故离断常执，名离断常缘起正智，即此智名处中行）。

法生随灭，有似于断；相续不绝，有似于常。见其相似之一边，而不达其余一边，见非圆满，违于中道，故名边执。五取蕴等是其所缘，若常若断是其所执。诸忍欲觉观见如身见中释，余准知。障处中行、出离为业者，处中行是出离因，缘起正智达非断常。非断故，善恶因果，修断不虚；非常故，我我所空，贪染不起；由此故能正趣出离。出离者，正行果也，障处中行故，亦障出离。

○见取者，谓于诸见及见所依五取蕴等（所计），随观执为最、为胜、为上、为妙（所执），诸忍欲觉观见为体；执不正见所依为业。

于见生取名为见取，执取彼见为最胜等故。一切世间思想学说宗教信仰，持之有故，言之成理，便谓世间莫此若也，皆见取也。此已非正，复云执不正见所依为业者，体唯自取，业属对他。有见取者，与异宗对诤，执见益深故。记云：【一切斗诤依此生故。】此取所缘，谓于诸见及见所依五取蕴等，兼及蕴等者，见之所依是疏所缘故。又不但执彼见为最胜，见所依蕴亦执为胜故。如拜物教，即执所缘色等为最胜故，执有上帝大梵造生万物者，或总或别，即蕴离蕴，计为上帝，执为胜故。又于彼教主五蕴假者，执为薄伽梵故。

○戒禁取者，于诸戒禁及戒禁所依五取蕴等随观执为清净、为解脱、为出离，诸忍欲觉观见为体；劳而无果所依为业。△戒禁者谓恶见为先。劳而无果者由此不能得出离故。

于戒禁生取名戒禁取。执彼戒禁为清净无过，为解脱道，为出离因故。及所依五取蕴等者于戒禁所依蕴等，亦执净等故。见取者，诸宗教等所执之教理，以范围人之思想。戒禁取者，诸宗教等所定之仪制，以规律人之行为。见者，戒禁所依。戒禁者，达见之具。徒见无戒，则泛尔之思辩，西洋哲学家多属之。有戒无见，则野蛮民族之礼俗禁忌，亦未足以成教也。自余耶回犹太印度诸宗，其能卓然成教者，均必有见有戒，亦如佛法之明行两足也。然所以名取者，见则非真，而与实相相背。戒则乖理，而与中道互违。执为最胜而非胜，执能出离而非出离。徒增妄见，劳而无果，徒有是取而已。显扬、唯识及大论五十八等，于此二取并有执为最胜能得清净。此论异者，就相增说，或影互说也。

○邪见者，谤因、谤果，或谤作用，或坏实事，或邪分别，诸忍欲觉观见为体；断善根为业，及不善根坚固所依为业，不善生起为业，善不生起为业。

△谤因者谓无施与、无爱乐、无祠祀、无妙行、无恶行等。谤果者谓无妙行及恶行业所招异熟等。谤作用者谓无此世间、无彼世间、无父无母、无化生有情等，诽谤异世往来作用故（此世彼世），诽谤任持种子作用故（父母），诽谤相续作用故（中有化生有情）。坏实事者谓无世间阿罗汉等。邪分别者谓余一切分别倒见。断善根者谓由增上邪见，非一切种。

因果、作用、实事等是邪见所缘，于彼一切拨为非有，是邪见所执。身边二见但为谬解法相，见戒二取但为错起修行，亦能勤修善法，虽违涅槃正道，固不绝于人天之路也。唯此邪见诽谤实有，倒执已甚，既因果之非有，作用、实事之俱空，则人生何善可修，何恶可去？勤劳者无益，放逸者无过，庸庸者既委心任运而随流漂溺，黠慧者直放肆猖狂作恶无忌矣。故于诸见其过尤深。其上品者能断善根，中下邪见亦令不善生起，善不生起。佛言【宁起我见如须弥山，不起空见如芥子许。】彼之空见，实即此谤因果等邪见也。施与谓布施，为富乐因；爱乐谓孝友仁慈等，为善道因；祠祀谓崇德报功慎终追远，为厚德因。此三妙行，与是相违则恶行也。妙行之果人天异熟，恶行之果狱鬼畜生，等者等取增上等流如集谛中说。既谤因果，即无作用，故无此世彼世往来作用，因果不相酬引故，亦无父母任持种子作用，有情不相增上系属故。亦无化生有情，但假物质凑合，无有中有相续作用故。中有化生如苦谛中说。世间实有阿罗汉等，由心妒忌，谓无离欲阿罗汉等，名谤实事，等者等取独觉如来及诸有学。此四种邪见，为于有执无。第五邪分别，谓余分别倒见者，如说杀羊祠祀可以生天，好乐荒淫得好异熟，悭吝鄙蓄可得财富等。不同谤因等，而非因执因，非果执果，非彼作用执彼作用，无彼实事执彼实事，一切邪因恶因不平等因是。由此亦能生颠倒妄行，招诸非福者也，俱名邪见。记云：【由邪见故，能断善根，诸不善根由此坚固。既无因果不善便生，惑业既增善不生起，行相最广，损坏处深，难得涅槃，长埋生死。故说此业别开四门。】

记云：【五十八说谤因者，迷集邪见。谤果者，迷苦邪见。谤作用者，一分迷苦，一分迷集。坏实事者谤阿罗汉。实事有二：一智、二断。谛断者迷灭邪见，谤智者迷道邪见。邪分别者通迷四谛，谓谤苦谛决定无有，自在等常边无边等，是苦邪见；计自在等为生者等及谤集谛是集邪见；说现法涅槃及谤灭谛计邪解脱，是灭邪见；谤智为首有为无漏，及谤道谛，计无利行是真行道，能尽诸苦，是道邪见。不死矫乱，通迷四起。故邪分别，通四谛生。此谤因果，或别或总。别有四句：一依因谤果，谓虽有因而无异熟。二依果谤因，谓虽有果而无惑业。三不依因而谤于果，谓无三世。四不依果而谤于因；谓无烦恼生死因缘起。合谤因果总为一句，谓诸法空，无因无果。如是等义，皆应准知。】

十烦恼中别释体业已，次问答决择诸见，文复有五：一问答增减。二余见相摄。三释经毁我。四我我所别。五明我见缘。

○问如是五见，几增益见？几损减见？答：四是增益见，于所知境增益自性及差别故；于诸见中增益第一及清净故。△谓于五取蕴所知无我境增益我我所自性是萨迦耶见，增益我常无常差别是边执见，于诸恶见增益第一是见取，即于此见增益清净是戒禁取。

○一多分是损减见。△一多分者由邪分别，不必损减故。

一问答增减。于诸法中非有计有，是名增益；于诸法中，余实有者拨为非有，是名损减。初之四见皆增益见，第五邪见多分损减，谤因果作用实事皆损减，唯邪分别中不定损减故。记云：【邪分别中计梵王常等是增益邪见，拨无四谛名损减邪见。】又增益见中，记云：【五取蕴即所知无我境，增益我起，于法体增，故萨迦耶见名增益自性。我体已增，复于此我增无常，断后更不续，增法本常先无因起，即自性上之差别义。故增差别边见行相，不尔断见应名为减，增我断故，非是减摄。】其戒禁取，依见取后起，故说即于此见增益清净是戒禁取。

○问：计前后际所有诸见，彼于此五，几见所摄？答：或二或一切。

问：于不可记事所有诸见，彼于此五几见所摄？

答：或二或一切。△二者谓边执见及邪见，自相故。一切者谓五见，眷属故。

二余见相摄。一与计前后际诸见相摄。二与不可记事诸见相摄。

计前后际诸见者，缘过去及现在少分起见名计前际，缘未来及现在少分起见名计后际。依得宿命天眼神境通起，及由寻伺不实而起。瑜伽五十八八十七说前际有五位：一四遍常论，二四一分常论，三二无因论，四四有边等论，五四不死矫乱论。后际有五位：一十六有想论，二八无想论，三八非有想非无想论，四七断灭论，五五现法涅槃论。此与五见相摄者，四遍常论、四一分常论、十六有想论、八无想论、八俱非论俱属常见，七断灭论即属断见，总四十七论边见所摄。其二无因论、四有边论、四不死矫乱论、五现法涅槃论共十五种邪见所摄。总即六十二见也。此就自性摄于边邪二见，诸见皆依萨迦耶见起故。于彼诸见各执最胜故，戒取随顺见取故，见取随法故，就眷属说亦摄身见二取。又五见展转互为眷属故。其四遍常论，六十二见等释名出体，具如瑜伽及述记卷七广说，兹略述之。

四遍常论者，一由能忆一成坏劫，或二或三乃至八十，彼便执我世间俱常，由隐显故。二由能忆一生，或二或三乃至百千生事，彼便执我世间俱常。三由天眼见诸有情死时诸蕴相续，便执我世间俱常。四由寻伺不如实知，执我世间俱是常住。此四由劫及生、死生、寻伺四事

而起。四一分常论者，一从梵天没来生此间，得宿住通，作如是执，我等皆是梵王所化，梵王是常，我等无常。二闻梵王有如是见等，大种常、心无常，或翻此说，信梵王言故，执世间一分常住。三有先从戏忘天没，来生此间，得通起执，在彼诸天不由戏等在彼常住，我等无常。四有从意愤天没乃至如前。此四由执大梵、大种或心、戏忘、愤恚四事而起。此之八见依前际起，一分常者是常见。无常者是何见？此虽非断，然坚执故，亦是染污，非五见摄，但是染慧。有想十六者，初四见依三见立：一命者即身，二命者异身，三此总是我，遍满无二，无异无缺。依第一见立第一我有色，死后有想。以我为色故名有色，取诸法相故名有想。在欲界全，色界一分除无想天，许无色界有色者，此亦在彼前三无色，此有想故，不在后一。依第二见立第二我无色死后有想，执无色蕴为我等故。其释名等，如前应知。此在欲界乃至无所有处，除无想天。依第三见立我亦有色亦无色，死后有想，总执五蕴为我故。第四我非有色非无色，死后有想，即遮第三，无别依见。如是四种或依寻伺，或依等至，皆容得起。次四见：一、执我有边，死后有想，若执色为我，性有分限，或在身中节量等乃至广说。非色为我亦有分限，所依所缘有分限故。在欲界全，色界一分，无色有色等如前说。二、执我无边，死后有想，若执色为我遍一切处，此所不知皆谓为有，非其所见能知无边三千界等，有分限故，下准此解。以其智虑不知边际，名为无边，非远知也，余如前说。三、执我亦有边亦无边，死后有想，执我随身或卷或舒其量不定，身无量故，我无量等，余义准上。四、执我非有边非无边，即遮第三。此四依寻伺等至皆起。次四依想异：一、我有一想。二、我有种种想。三、我有少想。四、我有无量想。次四依受异：一、我纯有乐死后有想；二、我纯有苦，死后有想；三、我纯有苦有乐，死后有想；四、我纯无苦无乐，死后有想。一想者，在前三无色。种种想，在欲色界，除无想天。少想者，执少色为我等，想为我所，我与彼合名为少想。欲色界除无想，无色界如前说。无量想者，执无量色为我，想为我所等，如前说，乃至广如瑜伽等说。如是四种，寻伺等至，皆容得起。我纯有乐有想者在前三静虑。纯有苦有想者，在地狱中。有苦有乐有想，在旁生鬼界人及欲天。无苦无乐有想者，在第四定。以上寻伺等至皆容得起。无想八论者，有色等四、有边等四。有色等四者：一、我有色，死后无想，执色为我，得无想定，见他得定生彼，作如是计。二、我无色，死后无想，执命根为我、得无想定等故。三、执我亦有色亦无色，死后无想，俱执色、命根为我等故。四、执我非有色非无色，死后无想，即遮第三无别有物。等至寻伺皆容得起。有边等四者：一、执我有边，死后无想，执色为我其量狭少等，得无想定，乃至广说。二、执我无边，死后无想，执色为我遍一切处等。三、执我亦有边亦无边，死后无想，执色为我，或卷或舒乃至广说。四、执我非有边非无边，死后无想，遮第三说。等至寻伺皆容得起。俱非八论者，有色等四、有边等四：一、执我有色，死后非有想非无想。执色为我，见诸有情人非想非非想定，想不明了，作如是执，唯寻伺，非得定，乃至广说。二、执我无色，死后如前，执无色蕴为我，入非想非非想定，想不明了故。等至寻伺皆容得起。三、执我亦有色亦无色，死后如前，执色无色为我等故，唯寻伺起。四执、非有色非无色为我，死后如前，遮第三是。有边等四者：一、执我有边，死后非有想非无想，乃至第四执我非有边非无边，死后非有想非无想，如是一切皆执无色为我。已得非想非非想处定，容有此执。一由彼定时分短故，以一一蕴为所缘，执我有边。二、由彼定时分长远，总以四蕴为所缘，执我无边。三、由彼定时分或短或长，或一一蕴，或总为我故，成第三句。第四、即遮第三说故。以上常见摄。七断灭论者，一、我有色，粗四大种所造为性，死后断灭毕竟无有，见生死后有而无故，若自若他之我皆以粗

大种所造，死后断灭。二、我欲界天死后断灭。三、我色界天死后断灭。四、我空无边处死后断灭。五、我识无边处死后断灭。六、我无所有处死后断灭。七、我非想非非想处死后断灭。此中后四执彼彼地为生死顶故，有想以下皆依死后，故名后际。以上总是边见所摄四十七见。邪见所摄有十五见。二无因论者：一、从无想天没来生此间，得宿住通，不能忆彼出心以前所有诸位，彼便执我本无而起，诸法如我亦应一切本无而生，便执我及世间无因而起。二、由寻伺不忆前生，作如是执，无因而起。四有边等论者：一、由天眼，见下唯至无间地狱，见上唯至初静虑天，执我于中悉皆遍满，故作是念，过此有我，我应可见，故知有边。二、依彼定发净天眼，傍见无边，执无遍满，故执无边。三、由天眼及神境通，见下见上如初，近远运身傍者不得边际，于上下起有边，于傍起无边想。四者、即遮第三我及世间不可定说有边无边，然皆定有乃至广说。此四虽缘现在，待未来故，名前际，又皆能忆成坏劫故，说名前际。四不死矫乱者，不死为天，以天长寻，外道执为常住不死，由答不死天无乱问，后得生彼天，今毁之言名为矫乱。一、念我不知善不善等，有余问我，不得定答，我若定答，便为妄语，怖妄语故，便言我于天秘密义不应皆说等。二、念我不知善不善等，有问我者，不得定答，若定答者便为邪见，怖邪见故，作如前语。三、念如前，我若不实印彼所问，彼或诘我，便不能知，由无知故不得生天等，怖无知故，如前广说。四、念我性昧劣，不能构集矫乱言辞。又有问我后世耶？应返问彼，汝何所欲，随言有无俱非等四，随彼印可，怖愚痴故。此待未来，亦名前际，然于现转。又四皆缘先所闻教，皆前际摄。此四依怖妄语、邪见、无知、愚钝得起（四不死矫乱论者，由自于善不善等不了知故，不敢定答。定答者，强不知以为知故，有妄语邪见过。他若诘我，有无知过。惧此三过不得生天，故自托言，天秘密义不应皆说，此遁词也。第四他问有后世耶？即返问彼，汝何所欲，随言有无俱非等四，随彼印可，不自出主张，以图免责，就多分故，说云不死矫乱。以不死天密义不可说，矫乱他问，故云不死矫乱论也。孔子曰：知之为知之，不知为不知，是知也。不直言自己无知，不能作答，乃托天义不可说，或随顺他说以免过，其心不直，其言虚伪，此所以为矫乱也。诸宗教徒多有此过）。五现法涅槃论者，一、见现在受人天五欲乐，便谓得涅槃。二、厌五欲，现住初定。三、厌寻伺，现住第二定。四、厌寻伺喜，现住第三定。五、厌诸欲乃至入出息，现住第四定。各别皆以为涅槃。待过去故名为后际。又此执我现既有乐，后亦有乐，故后际摄。现乐为先，执后乐故，总名现法。于无色不计涅槃者，乐悦轻微，不及色界故，据实亦有执无色为涅槃者（爱著现乐以为究竟，无过上者，不待圣道断障而得涅槃，故名现法涅槃。不说无色者，彼慧轻微执见不深。六十二见皆深猛故，不但乐轻也）。

不可记事诸见者，即十四不可记事：一我及世间俱常，二俱无常，三亦常亦无常，四非常非无常，五我及世间为有边，六无边，七亦有边亦无边，八非有边非无边，九如来死后为有，十非有，十一亦有亦非有，十二非有非非有，十三命者即身，十四命者异身。此中常等是常见，无常等是断见，我后生故，计后无故。有边等四皆是邪见，不计断常故。如来死后有是常见，非有是断见。身与神异是常见，神不随身灭故；身与神一是断见，神随身灭故。常断二见各摄三见全，四见少分，如是边见总摄十见。邪见摄四见全。身神一异应我见摄。今意欲问，死后常断；我见后起，故成边见。故就自性唯二见摄。总依身见起执我最胜，随顺执戒，故余三见就眷属摄，亦摄十四；又五见互为眷属，故云不可记者，六十四说，有四因缘皆不可记：一者无故，二者无义故，三者甚深故，四者法尔故。复有四因佛说不可记：妄宣说故，不如理故，引无义故，诤论依故。此十四事无故，妄说故，不如理故，故佛置记。

○问：薄伽梵观何过失故，于蕴界处以五种相诽谤计我？答：观彼摄受萨迦耶见者有五种过失故，谓异相过失，无常过失，不自在过失，无身过失，不由功用解脱过失。

三释经毁我。五相过失，先总出五相，下释论别释。记云：【瑜伽六、显扬九云：执我有四：一者即蕴，二者异蕴然住蕴中，三者异蕴，住离蕴法中，四者异蕴，非住蕴中非异蕴中而无有蕴，一切蕴法都不相应。破彼初三计，即此初三失，破彼第四计，即此后二失。】

△异相过失者，谓色蕴等非我体性，异我相故。

释中初释异相过。计即蕴我有异相过故。记云：【诸所执我皆体常一，然是实有。蕴体非常非一非实，故即蕴我，与我相异。《成唯识论》立量云：汝即蕴我，应非常一，许即蕴故，如色蕴等。又内诸色定非实我，有质碍故，如外诸色。心心所法亦非实我，不恒续故，待众缘故，如声电光。不相应行非根余色，亦非实我，非觉性故，如虚空等。】

△无常过失者，谓非我处色蕴等中，我应无常故。所以者何？非所依无，能依有故。

释第二异蕴住蕴中无常过失。记云：【瑜伽：若由住蕴应无常，若我体常然寄住蕴，当现变易皆应不成，诸趣转易，当来变故，苦乐等易现在变故。所依蕴既无，能依我应非有，于死灭位我应无常故。】

△不自在过失者，谓不应观我有色等，我应不自在故。所以者何？我于色等不能自在转故。

释第三执我异蕴，住离蕴法中，有不自在过失，异法互离不相关预，如隔岸人、观他岸火，无自在故。既不自在，色等非我所，亦无有我有于色等蕴。

△无身过失者，谓非离色等异处有我，我应无身故。所以者何？离身计我，不可得故。

释第四我异诸蕴，非住蕴非异蕴而无有蕴，无身过失——既离诸蕴即无自体，无色无受、无想行识，应同兔角，云何实有？

△不由功用解脱过失者，设有如是分别我相，亦不应理。无色等我不由功用应解脱故。所以者何？身缚若无，我应任运解脱。

释第五失，纵许汝无蕴我体是实有，即有不由功用解脱过失。既无色受想行等，即自性萧然，无诸缚碍故，若尔，汝诸外道何为为求解脱勤修苦行耶？故诸我执，一切不成。

○问：于五取蕴有二十句萨迦耶见，谓计色是我、我有诸色、色属于我、我在色中，如是计受想行识是我、我有识等、识等属我、我在识等中。于此诸见，几是我见？几我所见？几我所见？答：五是我见，十五是我所见。

△谓计色是我，计受想行识是我，此五是我见，余十五是我所见。

第四我我所别。初总问答，次别释十五我所。每蕴有四身见，五蕴故成二十身见。

由先计我，随计我所。色等是我，即各别执随何一蕴为我。

当知亦有总执五蕴为我者，于蕴计我，即不应唯二十我见。

○何因十五是我所见？相应我所故，随转我所故，不离我所故。

△相应我所者，谓我有色乃至我有识。所以者何？由我与彼相应说有彼故。随转我所者，谓色属我乃至识属我。所以者何？若彼由此自在力转，或舍或没，世间说彼是我所故。不离我所者，谓我在色中乃至我在识中。所以者何？彼计实我处在蕴中，遍体随行故。

别释十五我所。我见既唯五，何因我所乃十五耶，故为此释。因彼蕴等于所计我三相义别，故成十五。一者相应，俱时而有，恒相顺故，如我衣服等。二者随转，于彼自在役使彼故，如我臣仆等。三者不离，是我处所不离彼故，如我土宇我相唯一，五蕴成五。我所义三，故有十五。记云：【由分别行缘蕴，不分别所起处故成二十。亦分别彼我所起处，成六十五句，谓计色为我，我有受，受属我，我在受中。如是乃至我有识，识属我，我在识中。执受乃至识为我，余蕴为我所亦然。五句我见，六十我所见。】计界处等，义例此释。

此等诸句皆分别起，唯见道断，唯即蕴计，非离蕴计。

○问：萨迦耶见当言于事了不了耶？答：当言于事不得决了，如于绳上妄起蛇解。

△于事不决了者，若能决了色等实相，必不应起虚妄我见。譬如有人欸尔见绳，遂执为蛇，不了绳相而起蛇执。

五明我见缘。见缘事起，不了事相乃起我执。设了事实相，依他如幻等，即不起彼常一实我见也。然我见者，谓彼于事真实不得决了，执之甚深，故为此问。绳蛇之喻，绳喻蕴等，蛇喻我执，能缘能执，即我见体。

上来十根本烦恼体相已竟。述记复以十八门分别。

一、假实有：见世俗有，是慧分故，余五实有，别有性故。

二、俱生分别：四唯分别起，谓疑、邪见、见取、戒取，要邪教友强思生故。余六通二，内外二缘俱得生故。边执见中通二种者，有义断见许通二种，常见粗故。有义常见亦通二种，见禽兽等集资具故。三、自类相应：如集谛明。

四、与诸识俱：第八诸位一切皆无。末那因中与四俱转，我见、我爱、我慢、无明。意识俱十。五识唯三，谓贪瞋痴。

五、与受俱转：亦如集谛。

六、别境俱：贪瞋痴慢，容无相应。疑及五见唯四俱起。疑除胜解，见非慧俱。

七、三性所摄：瞋唯不善，余通二种。俱生身、边及上界一切，唯无记摄。

八、界系：瞋唯欲，余三界。

九、上下相起：未离下染，不起上惑。要得根本定，方起上烦恼。下地容起上界一切，上界地唯起下地瞋、邪见、贪、痴四种，或亦起慢，谤涅槃故，我爱俱故。

十、上下相缘：下地十皆得缘上，瞋缘上理极成故。上地爱慢痴身边五得缘下。余四有义上不缘下，无行相故。有义亦缘，能遍缘故。

十一、学等所摄：此十皆非有学无学，唯染故。

十二、见所断等：疑及三见唯见断，分别故。余六通二，通俱生故。并非非断，唯染故。

十三、迷谛总别：十皆通迷四谛，有一一起，别迷四谛，有缘二三四谛等起，广如集谛。

十四、有无事境：亲所缘缘决定皆有，疏所缘缘有无不定。即蕴计我，皆有所依，故名缘有事。离蕴计我，皆无所依，名缘无事。诸烦恼中随应广说。

十五、有漏无漏缘：亲所缘缘定唯有漏，疏所缘缘亦通无漏。

十六、名事所缘：他界无漏缘，不亲取故，不似质故，唯缘彼名。自他缘者，相分似质，名缘分别所起事境。十种皆通缘名及事。贪瞋慢三随见等生者，通缘名事境。别起者，唯缘有事境。

十七、有异熟等：身边二见是俱生者，及此相应贪痴慢等，并上界一切烦恼，唯无记故，非有异熟。若欲界系分别烦恼，及俱生中发恶业者，性是不善，皆有异熟。

十八、所障废立：贪瞋痴三翻立善法，性不善根，障善根故，遍六识故。慢等不尔故不翻立。

有义不慢，信一分摄，深信彼故。有义舍摄，心平等故。有义惭摄，崇重彼故。有义不疑即信所摄，心净信故。有义正解摄，心决定故。有义正慧摄，正推求故。恶见障正见，别境少分故。此等诸门相违文证，义之所以，皆如唯识第六。

癸五、随烦恼

子一、小随十

○忿者，依止现前不饶益相（所缘），瞋之一分，心怒为体，执杖愤发所依为业。

△当知忿等（等取恨等）是假建立，离瞋等外（等取贪等）无别性故。

本惑已明，下明随惑。成唯识言：初忿等十唯是烦恼分位差别，无惭等十唯是烦恼等流性故，名随烦恼。言分位差别者，即一体法，随其对境反应轻重行相不同，因立异名谓为忿等。等流性者，随根本起，与同流类，故名等流。此诸随惑，复分三类，一者小随；即忿等十，各别起故。二者中随，谓无惭等二，遍不善心。三者大随，不信等八，遍诸染心。

此先明十种小随烦恼。

初忿体即是瞋，现前不饶益相为所缘境，怒为行相。怒者多与人格斗，故云执仗愤发为业。

○恨者，自此已后即瞋一分，怀怨不舍为体，不忍所依为业。

△自此后者，谓从忿后。不忍者，谓不堪忍不饶益事。

恨怀旧恶，不能安忍，由此复有报复事故。忿对现境起，此缘旧怨生，故在忿后。知亦有忿已不恨者。

○覆者，于所作罪，他正举时（所缘），痴之一分，隐藏为体；悔不安住所依为业。

△法尔覆藏所作罪者，心必忧悔，由此不得安隐而住。

记云：【此覆行相，恒覆诸罪。故唯识言：于所作罪，恐失利誉，隐藏为性。今言他举，方行隐藏，以行增时显自性故。】此论出体唯属痴分。唯识出体谓贪痴分。不惧当苦属于痴分。恐失利誉即贪分故。

○恼者，忿恨居先，瞋之一分，心戾为体，高暴粗言所依为业，生起非福为业，不安隐住为业。△高暴粗言者，谓语现凶疏，切人心府。

忿恨唯对他起，恼则心自乖戾。日暮途穷，倒行逆施。甚者杀人放火，乃至杀其身而危及其亲亦所不顾，故以高暴粗言生起非福不安隐住为业。有忿已不恨者，有恨而不恼者。惟有忿

犹不足故，继之以恨。恨无从泄，则郁而为恼。强死乱皆恼为之也，岂但不安住而已哉。

○嫉者，耽著利养，不耐他荣，瞋之一分，心妒为体，令心忧戚不安隐住为业。

耽著利养是增上缘，他荣是所缘缘，不耐心妒是嫉行相，由不耐为先而心妒故，或由心妒不耐他荣故。荣谓荣盛，合利名说。耽著利养亦兼名誉。忿等唯从他不饶益起，嫉则虽他于己无损犹起，益为无理矣。然而人之荣利，己其奈何，由此终日忧戚不安隐住，甚可愍也。

○悭者，耽著利养于资生具，贪之一分，心吝为体，不舍所依为业。

△不舍者，由悭吝故，非所用具，亦恒聚积。

心为物役，猥鄙吝涩，自私自利不饶益他，是此吝相。成唯识说：耽著财法不能惠舍。今据粗相，略不说法。

○诳者，耽著利养，贪痴一分，诈现不实功德为体，邪命所依为业。

谓人可欺，诈现不实，即是痴分。冒网利养，故有贪分。邪命者，不以直道活命故。此有五种：一现希奇，二说自德，三占吉凶，四高声现威，五称所供养，以动人心。

○谄者，耽著利养，贪痴一分，矫设方便，隐实过恶为体，障正教授为业。

△矫设方便隐实过恶者，谓托余事以避余事。障正教授者，由不如实发露所犯，不任教授故。

诳谄二者，俱罔他故，不同安在。诳对下起，谄对上起。师于弟子，罔求利养；弟子于师，苟避责罚。故一诈现功德，一矫藏过恶。一为邪命依，一障正教授。其对侪辈，诳谄同施，诳则心高，谄则心下。行相既异，结果亦殊。诳者多能耸动群众，领袖自居。谄者多分屈己媚人，甘作走狗。则本为平等者，终至于高下悬殊矣。此二唯云耽著利养，亦就粗相说。当知亦摄荣誉，好名之徒亦诳谄他故。又覆之与谄，俱隐罪过而不同者，覆唯自隐，谄悦他心。故谄于覆，品益下矣。

○骄者，或依少年、无病、长寿之相，或得随一有漏荣利之事，贪之一分，令心悦豫为体，一切烦恼及随烦恼所依为业。△长寿相者，谓不死觉为先，分别此相，由此能生寿命骄逸。随一有漏荣利事者，谓族姓，色力，聪睿，财富，自在等事。悦豫者，谓染喜差别。

《成唯识论》云：何为骄？于自盛事深生染著，醉傲为性，能障不骄，染依为业，所谓盛事即此长寿、无病、少年、族姓、色力、聪睿、财富、自在等事。云自在者，得权得位役使余故。深自欣乐，故心悦豫，染之悦豫，故成醉傲。醉者迷著而放逸，傲者恃己而凌他。放僻邪侈，趾高气扬，烦恼由此生，杂染依此起矣。此与慢异者，慢缘我起，骄缘我所起。恃内高举而深细为慢，恃外纵逸而浅粗为骄。慢细故难除，骄粗故恶大。

○害者，瞋之一分，无哀无悲无愍为体，损恼有情为业。

见他苦恼，心随恻惕为哀，意存拔济为悲，怜惜不忍为愍。哀者生其同情，悲者正行援救，愍者虽彼不善，犹不忍重加之苦也。由此于他不为损恼。害者异此，见他苦不生哀，无同情也。视其死而不救，无悲愿也。落井下石死之而后甘心焉，无愍惜也。忿恨恼者，他逼之而使然，情之不能自禁者也。嫉者见他荣盛而心妒，自不安住而已矣。害者自为损恼，畜意害人，其为恶决然矣。故使无害心，前诸烦恼之恶不必成。有此害心，则或因忿恨而生害，或因恼嫉而生害，皆成大罪也。故善法中独翻此害立不害，诚有不害，诸忿恨等或随起而随息。

矣。上来十小随惑竟。

子二、中随二

○无惭者，贪瞋痴分，于诸过恶不自耻为体，一切烦恼及随烦恼助伴为业。

○无愧者，贪瞋痴分，于诸过恶不羞他为体，业如无惭说。

此二中随。记云：【贪等分者，从他相说。五十五说，体是实有。唯识又言，是彼等流，非即彼性。由此二种起必不善，不善根所增，故说贪等分。于诸过恶不耻自他，二行所待，非必缘彼。言不羞者，假说通相为二别性。成唯识说，轻拒贤善，崇重暴恶，二别相故。翻前惭愧，广说应知。由于自他无所顾者，不耻过恶，故能生长一切恶行。】此二又如佛学通释中释。

子三、大随八

○惛沉者，谓愚痴分，心无堪任为体，障毗钵舍那为业。

下明大八。惛沉似痴，说为痴分，体实别有。唯识说云，惛沉别相，谓即瞢重，正障轻安。痴属迷暗，正障无痴故二差别。由瞢重故，亦障于观，心不明利，观不起故。

○掉举者，谓贪欲分，随念净相，心不寂静为体，障奢摩他为业。

△随念净相者，谓追忆往昔，随顺贪欲戏笑等故，心不寂静。

掉举似贪，说为贪分，体亦别有。唯识说云体即器动，由此令心不寂静住，正障行舍。

贪属染著，正障无贪，故二差别。由器动故亦障于止，心不寂静，止不生故。

记云：【掉举缘三世生，但言忆往昔者，就增胜说。】

○不信者，谓愚痴分，于诸善法心不忍可，心不清净，心不希望为体，懈怠所依为业。

△懈怠所依者，由不信故，无有方便加行乐欲。

瑜伽说此亦别有性，痴位增故说为痴分。于诸善法者，谓实德能。心不忍可，是不信因。心不希望，是不信果，心不清净，是此自性。谓性浑浊，复能浑浊余心心所，余一切相，翻前信中应说，繁不广辨。此正障净信。懈怠所依，如文可知。

○懈怠者，谓愚痴分，依着睡眠倚卧为乐，心不策励为体，障修方便善品为业。

瑜伽唯识：此别有体，是即懒惰，由懒惰故，心不策励，睡眠倚卧是此因果，此障精进勤修善法。故于不善勤修习者，亦是懒惰，增长染故，所退堕故。

○放逸者，依止懈怠及贪瞋痴，不修善法，于有漏法，心不防护为体，增恶损善所依为业。

此放逸如文无别体，即依贪瞋痴及懈怠不能防修染净法所有纵荡立故。一切翻不放逸应知。

○忘念者，烦恼相应念为体，散乱所依为业。

忘念即是邪念，由邪念故能障正念，由是于所缘境不能专注，不能明记，由此能为散乱所依。

○不正知者，烦恼相应慧为体，由此慧故起不正知身语心行，毁犯所依为业。

△不正知身语心行者，谓于往来等事不正观察，以不了知应作不应作故，多所毁犯。

不正知者，即是谬解。由谬解故起不正行。由不正行故生毁犯。往来等事者，即是正知而住事。谓若往若来，若屈若伸，若睹若瞻，若瞰若尝，乃至若解劳睡。应时应理应量而作，名正知住，如**声闻地**广说，即别境慧。既开五见，复立不正知者，见谓于理执著，不正知谓于事谬解。彼障真慧，此障戒行，彼相深猛，此相浅轻，故二差别。

○散乱者，谓贪瞋痴分，心流散为体。此复六种，谓自性散乱，外散乱，内散乱，相散乱，粗重散乱，作意散乱。自性散乱者，谓五识身。△由彼自性于内静定无功能故。

○外散乱者，正修善时，于五妙欲其心驰散。△谓方便修闻等善法，舍彼所缘，心外驰散。处妙欲中。○内散乱者，正修善时，沉掉味著。△谓修定者，发起沉掉及味著故，退失静定。○相散乱者，为他归信，矫示修善。△谓欲令他信已有德，故现此相，由此因缘，所修善法渐更退失。○粗重散乱者，依我我所执及我慢品粗重力故，修善法时于已生起所有诸受，起我我所及与我慢执受间杂取相。△谓由我执等粗重力故，于已生起乐等受中。或执为我，或执我所，或起我慢，由此所修善品，永不清静。执受者，谓初执著。间杂者，从此已后由此间杂诸心相续。取相者，谓即于此受，数执异相。

○作意散乱者，谓于余乘余定，若依若入所有流散。△谓依余乘，或入余定，舍先所习，发起散乱。○当知能障离欲为业。△谓依随烦恼性散乱说（显非自性等，非一向染故）。

散乱中初出体，后辨业，中间因辨六种散乱。《成唯识论》说此散乱别有自性，谓即躁扰。贪等等流，非即贪等，以此别障定故。此与掉举行相何别？掉令易解，此令易缘。掉令心高，违于平等。此令心荡，违于专注。由此能障离欲为业。欲谓下地爱等。由得定故，离下地欲。此既障定，令不离欲。中间六种散乱，别义说之。初自性散乱，就五识无定心说，非谓能染。然修定者必当屏绝视听等，故此说之。二外散乱为境，能令心驰散故，假说散乱，亦非自体。三内散乱，显散乱因。四相散乱，假现定相，反成散乱。五粗重散乱，虽已得定，未有无漏慧力断执粗重故，令彼定心不能纯净。六作意散乱，谓舍大乘作意上地定心，而修小乘下定，失胜道故，成退没故，虽不失定，亦名散乱。此六总显散乱因缘别相，非即乱体。乱别有体，如余心法。为修定者别防护，故说此六。

此二十随烦恼，《成唯识论》于其业中，各有别障。谓忿障不忿，乃至散乱障定。能障或属贪等分位，所障即无贪等一分。能障属贪等等流，所障亦即别有自性。具如彼论，此不繁引。

记云：【此略以二十门分别。

一、增减废立。成唯识言杂事等说诸随烦恼非唯二十，说二十者，一非烦恼，二唯是染，三行相粗。此余染法，或此分位，或此等流，皆此所摄。故说二十，不减不增。

二、依处不同。五十五说依处有九：一展转共住处，依生忿恨；二展转相举处，依生覆恼；三利养处，依生嫉慳；四邪命处，依生谄诳；五不敬尊师，依之生骄；六不忍处，依之生害；七毁增上戒，依之生长无惭无愧；八毁增上心，九毁增上慧，依此二处生余八种。心慧皆有止、举、舍相。毁止相门，依生昏沉；毁举相门，依生掉举；毁舍相门，依生不信、懈怠、放逸、忘念、散乱、及不正知。

三、假实义殊。小十大三（放逸、忘念、不正知）定是假有。无惭、无愧、不信、懈怠、定是实有。掉举、昏沉、散乱三种有义说假，有义说实。

四、俱生分别。皆通二种，随二烦恼势力生故。

五、自类俱起。忿等初十，定不俱生，行相粗猛各为主故。无惭无愧遍不善心，与余十九定得俱起。惛沉等八遍诸染心，与余十九互相应起。

六、诸识有无。非第八俱。八大容与第七识俱。忿等十种行粗动故，无惭无愧唯不善故，一切皆容意识俱转。五识唯有无惭等十，小十粗故，非五识俱。

七、诸受相应。中二大八，容五受俱。忿等七种，喜忧舍俱。谄诳骄三，四俱除苦。有义：忿等七，四俱除乐；谄诳骄三，五受俱起，意有苦故。

八、别增俱转。二十皆与别境五俱。染念染慧，俱痴分故。念亦缘现前习类境，忿亦得缘刹那过去，故忿念俱。染定起时，心亦躁扰，故定乱俱。

九、本惑并起。中二大八，十烦恼俱。小十定非见疑俱起，粗细别故。忿恨恼嫉害，容痴慢俱，非贪恚并，是瞋分故，恚痴慢俱，非贪恚并，是贪分故。覆谄诳三，贪痴慢俱，贪痴分故。

十、三性分别。小七中二，唯不善摄。谄诳骄三，惛沉等八，亦通无记。

十一、三界成就。小七中二，唯欲界有。谄诳欲色，骄及大八，通三界有。

十二、上下相起。生在下地，容起上十一。若生上地，起下后十。小十生上无由起下，非正润生及谤灭故。

十三、上下相缘。中二大八，下亦缘上。忿等小十，有义不缘，行相粗近，不远取故，有义嫉恚，容亦缘上，于胜地法生嫉等故。大八谄诳，上亦缘下，骄不缘下，非所恃故。

十四、学等所摄。二十皆非学等所摄，彼唯净故。

十五、见所断等。后十唯通见修所断，前十有义唯修所断，有义亦通见修所断，随二惑起故，缘见等生故。

十六、迷缘谛相。二十皆通迷缘四谛，或总或别如烦恼说，随彼生故。此中有义忿等前十，非亲迷谛，行粗浅故。有义嫉恼恚骄害，亦亲迷谛，于灭道等生嫉等故。

十七、有事无事缘。忿等初十，唯缘有事，要托本质方得生故。余通二种。

十八、有无漏境：中二大八，通缘二种。嫉恼骄害，有义亦缘无漏为境，有义唯缘有漏为境，余亦唯缘有漏本事。

十九、名事所缘。中二大八，通缘二种，忿等六种，唯缘于事。嫉恚骄害，有义但缘各别事境，行相浅故。有义亦缘名事为境，于胜地法生嫉等故。

二十、有异熟等。忿恨覆恼嫉恚害无惭无愧九，惟异熟，惟不善故；余十一种，通无异熟，通二性故。

此中略依唯识第六作分别，所余义门如**瑜伽论**第一、第八，及五五、五八、六二、八九，**显扬**第一等广说。】上二十种烦恼竟。下不定四种。

癸六、不定四

○睡眠者，依睡眠缘，是愚痴分，心略为体。或善或不善或无记，或时、非时，或应尔、或

不应尔，越失所作，依止为业。△睡因缘者，谓羸瘦、疲倦，身分沉重，思惟暗相，舍诸所作，曾数此时串习睡眠（此五睡因：一羸瘦。二倦疲，劳役所生。三身分沉重，疾病所致，或性昏沉。四思惟暗相，舍诸所作，寂静闲托无禅乐欲。五曾数此时串习睡眠，串习令尔）。或他咒术（一）神力所引（二）或因动扇凉风吹等（三）等取温等所引，鬼等所引。此三睡缘。愚痴分言，为别于定（定亦心略，为别于彼，说愚痴分。然既通三性，当知唯就盖缠分说）。又善等言，为显此睡非定痴分。时者，谓夜中分。非时者，谓所余分（日三夜三，共六时。初夜后夜，及日三时皆应勤修善品，故非睡时。唯夜中分解除劳倦，是应睡时）。应尔者，谓所许时（中夜），设复非时，或因病患，或为调适（虽非时而应尔），不应尔者，谓所余分（夜初后分及日三分无故睡眠）。越失所作依止为业者，谓依随烦恼性睡眠说（耽著睡眠既误正业，染眠颠倒，益蔽心慧，故云越失所作，然非应时应尔善眠亦尔，故此简别）。此睡眠即是梦，有见、有相，心所法成。如熟眠无梦，即是闷绝，意识不起，即非心所。梦由睡起，故名睡眠。由此说言时、非时等。

此既心法，必有体用，心略为体，越失所作依止为业。《成唯识论》云：令身不自在，昧略为性。障观为业。谓睡眠位身不自在，心极暗劣，一门转故。昧简在定，略别寤时，令显睡眠非无体用。此心略言，即彼昧略，由彼令心暗略转故。突起突灭，境相离奇，似真非真，不可摩触，故云心略。此通三性，故非定痴分，别有自性。染与痴俱，相类昏沉，故说痴分，善等不尔，亦与无痴等善法相应故。虽通三性，而昧略故，所作善等不定得报，故梦杀人不堕地狱，行施戒等不立生天。即显此法，能令心意，离诸现实，入别幻境。

○恶作者，依乐作、不乐作，应作、不应作，是愚痴分，心追悔为体。或善或不善或无记，或时或非时，或应尔或不应尔，能障心住为业。△乐作者，乐欲为无，造善恶行。不乐作者，由他势力及诸烦恼之所驱逼，令有所作，如其所应（记：如所应者，显由他引，通起三性。烦恼驱逼多造不善。或随所应，皆通三性）。愚痴分者，随烦恼所摄。时者，乃至未出离。非时者，出离已后。应尔者，于是处（恶事应悔）。不应尔者，于非处（善事不应悔）。

恶先所作，名为恶作，即悔为性。此所悔者，就情而言，有乐非乐，就理而言，有应非应。由是此悔，有善不善。乐作应作，后时生悔，即名不善。如作布施持戒等事，后以利害染心生于追悔，即不善悔也。乐作不应作，后时生悔，即名为善。如慳吝犯戒等，后时生悔，即善悔故。其被他逼所作事业，后生悔者，亦随所作合理非理而判善恶。唯由烦恼逼所作诸事多分不善故，后时生悔多分善也。其先所作无记事中而生悔者，亦即无记。此悔虽通三性，然即在善悔，有时非时。罪未出离，应生悔时也。罪已出离，犹复追悔，执著已甚，畏罪已深，苦忧相续，障心安住，即是愚痴。故此与睡，同入盖缠。不但于善生悔为不善而已矣。此时非时，唯就应悔者说，而本不应悔，即无时非时也。记云：作事未了，即生追悔，名未出离，言悔之得及也。作事已了，方生追悔，名出离已后，言悔之无及也。若尔，已成之恶即不须悔耶？故此出离，应依戒律，当众说罪，众受忏悔，如染污泥，已沐浴净，名为出离。此悔别有体性。显扬论言，怅快追恋为悔体故。说愚痴分，就他相说。染悔必与痴俱故。其善悔者，无痴慧俱。此障心住者，掉举恶作能障止故，就染分说。善忏悔罪，心方住故。

○寻者，或依思或依慧，寻求意言，令心粗为体。△依思依慧者，于推度不推度位，如其次第，追求行相意言分别。○伺者，或依思或依慧，伺察意言，令心细为体。△依思依慧者，于推度不推度位，如其次第，伺察行相意言分别。

○如是二种，安不安住所依为业。△寻伺二种行相相类，故以粗细建立差别。

寻伺二法体用相同，唯以行相粗细差别，故二合解。一者体，俱以思及慧为体。二者所缘境，俱以意言境为所缘。三者业，俱安不安住身心分位所依为业。寻求相粗，伺察相细，故行相别。此二即是近世哲学科学中所云之思想、思维，或思辩也。或于未现前事，寻伺体相；或于正现前事，寻伺义类。比非量境，故唯以意言为所缘。云意言者，言即语言文字，名句文身。此言唯是意识所缘，非耳识等缘，耳识等唯于声等转故。属意之言，故名意言。法本非有，意起分别，假想施設于事增益故。寻伺二者，唯以意言为境，不缘实事故，唯意相应故。虽于实事寻伺义类，如云此属何物，此物何用，此属某物，此有彼用，即落意言，非缘实事故。依思慧者，显离思慧无别体性，思能造作，慧能决择，寻伺皆思之用，寻伺而能审决，则慧之用也。故无思则不能寻伺，无慧则寻伺无果。必二法合，寻伺之用乃成。有寻伺行有情，多思多虑而终无果者，慧不足也。真智现观，则慧足而无假于寻伺多思也。故此寻伺，正以思慧为体。释中依思依慧，于推度不推度位如其次第云云者，意显推度者思，审决者慧。初位推度，后位审决故。然此亦但就增上说，初位思增而非无慧，后时慧增而非无思，不尔，即不名寻伺故。寻令心粗者，于意言境，粗略转故，追求大意，不察深旨。伺令心细者，于意言境，审细转故，极深研几，得其究竟。又浅近之理，但假于寻，深细之义，必待于伺。非唯心有粗细不同，境亦有浅深之别也。如是二种安不安住所依为业者，寻思行者多忧患故，乃至心志涸蔽，血气靡宁，寝不安席，食不甘味，故令身心不得安住。初静虑中寻伺，二种是对治支，能断欲界欲患害等恶寻伺故，令心安住。谓由寻伺，寻求下地粗相，上地静相。由六种观寻求六事：一义，二事，三相，四品，五时，六理，既寻思已，复起伺察。由此便能舍离欲界粗相，证得上界静相。还离诸欲、恶、不善法，有寻有伺，离生喜乐，于初静虑具足安住。是则身心安住还须依止寻伺也。韩清净居士集论别释云：【安住者谓三摩呬多地，不安住者谓非三摩呬多地。此说善寻伺为安住所依，初禅有故，能对治不善寻伺故。谓出离寻伺、无患寻伺、无害寻伺。不善寻伺为不安住所依，欲界有故，善寻伺所对治故，谓：贪、患、害、相应寻伺。】其义大好。又此寻伺，复名语行，以能等起语言故，当以发起言说为业。瑜伽第五寻伺二种，七门分别，此不广引。

记云：此四略以十六门分别：一、彰假实。寻伺唯假，悔眠有义说假，有义说实，说实为正。

二、自俱起。寻伺二法必不相应，粗细异故。皆悔眠俱，悔眠二法亦得俱起。

三、诸识有。四皆不与七八识俱，四皆定与第六识俱。有义寻伺唯意识有。瑜伽第一说是意识不共法故。五识中说有寻伺者，显多由彼起，非说彼相应，有义寻伺亦五识有，五十六说有寻伺故。五缘现境，故以前说为正。

四、受相应。有义恶作，忧舍相应。睡眠，喜忧舍受相应。寻伺二种忧喜舍乐相应。有义此四更增苦受，意有苦故，许地狱中亦有眠故。

五、别境俱。四皆五俱，不相违故。

六、善俱起。悔眠十俱，除轻安故。寻伺皆俱，通定有故。

七、本惑俱转。悔唯痴俱，贪等细故（此义应详）。余三、十俱，行不乖故。

八、随惑相应。悔后十俱，余各为主故。余三、二十俱，行容顺故。

九、三性分别。皆通三性，无记业中，亦生悔故。

十、二善所摄。有义悔眠唯生得善，行相粗鄙及昧略故。寻伺通二。有义：悔眠亦加行善，闻思位中有悔眠故。此说为正。

十一、二无记有，三通染净，恶作非染，解粗猛故。又四无记，一异熟生，二威仪路，三工巧处，四通果。悔唯中二，眠除第四，寻伺除初，此依业果异熟生说。法执等类亦是初者，随应俱四。

十二、三界所系。悔眠唯欲，寻伺初二地有，余界地法皆妙静故。

十三、上下相起。悔眠生上，必不起下，悔眠生下，必不起上，寻伺上下，亦起下上。此依多分，色界中有悔修定故。由此生上，有起下悔。或前义正，中有位俱无容起故。

十四、上下相缘，上下寻伺能缘下上。有义悔眠不能缘上。有义此二亦得缘上。悔修定故，梦曾更故。后说为正。

十五、有学等摄。悔非无学，余通三种，顺彼有故。

十六、见所断等。悔眠唯通见修所断。寻伺亦尔，寻伺虽通无漏，唯在因故。

此四不定。瑜伽显扬唯识论等，广说义相，恐烦且止。

○复次诸善心所，断自所治为业。烦恼随烦恼，障自能治为业。

△如信惭等，能断不信及无惭等。贪等烦恼，能障无贪对治等法，谓障碍彼令不生故。当知忿等诸随烦恼，能障慈等，各别对治亦尔。

记【别释心所，大文有三，此即第三释善染法共相作业。善法强胜，断障染为业。染法迷境，障善为业。】断谓永绝彼种，障谓碍彼不生。善不可断，虽在阐提，人天往返。烦恼可断，三乘圣果，解脱萧然。信障不信，贪障无贪等，一一配释，如理应思。述记于此，总集六位心所，一处五门料简：一增减不同，二体数多少，三起位有无，四界地短长，五与心一异。具如彼记卷八，文义繁广，未能详引。

自下明行蕴中第二心不相应行法。初标列名数。次随别释，三总辨依处建立。

壬二、二十三种不相应行

○何等名为心不相应行？谓得、无想定、灭尽定、无想定、命根、众同分、生、老、住、无常、名身、句身、文身、异生性、流转、定异、相应、势速、次第、时、方、数、和合等（等取不和合）。

行蕴有二：一心相应，二心不相应。简相应行，故名心不相应行也。此依心心所色分位假立。所以立者，心等生灭因果感赴有如是等共相故。

此唯二十三者，就胜立故，义实无量。如说生住老无常，亦有成住坏空，兴衰成败，荣辱祸福，疾病健康，神骏英伟，顽钝疲弩，一切一切，何莫非心不相应行者。如说众同分，异生性，亦有法同分，圣性等，乃至诸品诸类，国邑乡邦，军师团旅，爵位阶级，一切一切，何莫非不相应行者。如说名句文身，亦有篇章什部，经律论藏，诗词歌赋，论议疏注等，一切一切，何莫非不相应行者。如说流转，定异，相应，势速，亦有还灭变化，停滞止息，大同

平等，和谐增上，乖违背逆，慢缓稽迟等，一切一切，何莫非不相应行者。乃至是非曲直，善恶妍媸，高尚卑污，刚柔健顺，屈伸俯仰，进退行藏，一切一切，何莫非不相应行者。至于时则有过去未来现在，年月日时，古今新故久暂之殊。方则上下、左右、前后、东西、南北、中央、此处、彼处等异。数则一十百千万亿单复多寡等别。此外色有形态，则长短方圆厚薄广狭角度等是也。心有行相，则爱憎取与，残暴慈祥，敦厚刻薄，沉静轻浮，巧黠昏庸，洒落迂拘等是也。一切一切，何莫非心不相应行乎。

心心所色者，法也。心不相应行者，附于法之相也。法言其自性，相言其差别。法言其实体，相言其形状。法必有相，相必依法。是故于五法中，心心所色外，别立心不相应行也。

人智日开，学术演进，数有数学，形有形学，文字语言有音韵文字修辞等学，美有美学艺术，真有因明逻辑之学，善有伦理道德学，科学之论物理定律，哲学之辨时空因果，一切一切，多分致力于此不相应行也。

△如是心不相应行。应以五门建立差别，谓：依处故、自体故、假立故、作意故、地故。二无心定具足五门，无想定异熟除作意，余唯初三。

别释二十三法中，先释论五门建立差别，于下一一法中随应配释。记云：【唯守一地名地，通二地以去不与地名，故余法不名地。作意为加行引生，与作意名，不尔，不与其名。】

○得者，谓于善不善无记法，若增若减，假立获得成就。

△善不善无记法者，显依处。若增若减者，显自体。何以故？由有增故，说名成就上品信等；由有减故，说名成就下品信等。假立获得成就者，显假立。如是于余，随其所应，建立当知。

别释初得。得谓成就，如说如是有情成就善恶，圣者成就十无学法。反是亦有非得不得成就。如说异生不成就圣法，诸阿罗汉不成就烦恼。此得非得，但依诸法假立，非实有体用。不因有此得故，能得诸法；但于诸法成就时，立此得故。所以者何？法尔种子本自成就，不因得故始成就故。新熏种子待闻等熏，非由得而成就故。余诸现法待缘生故，不由得成。于不成就位立为非得，亦不因有非得，始令不成就故。既此唯假，故彼自体，亦唯假说。

○无想定者，谓已离遍净欲，未离上欲，出离想作意为先故，于不恒行心心所灭，假立无想定（此具四：一地，二作意，三依处，四假立。记云：体通三品，彼所引故，略不说之）。

△已离遍净欲者，已离第三静虑贪。未离上欲者，未离第四静虑以上贪（三禅第三天名遍净，全离三禅贪欲，未离第四禅欲，即显此定第四禅系。下想粗动难可断故，上无无想定异熟处故）。出离想作意为先者，解脱想作意为前方便。（观想如病、如痈、如箭，计当无想为真解脱，勤修作意而入此定）。不恒行者，转识所摄。灭者谓定心所引，不恒现行，诸心心法暂时间灭，所依位差别，以能灭故名灭（转识二种；一者恒行，即第七识。二者不恒行，即前六识。已得四定，厌坏于想，令心心所渐微渐细，微微心时熏异熟识，成极增上，厌心等种，由此损伏心等种故，粗动心等，暂不现行，依此分位假立无想定。此能灭者，谓无想定前定心。此所灭者，即不恒行心心所法。想为所压首故，立无想定名）。

二无想定。定谓三摩地，即别境心所，有法为体。此无想定既无想故，其不恒行心心所俱灭，即亦无有三摩地法，即非定也。而名定者，定心所引故，既无粗想，身离粗动，令身安和，故亦名定。此位唯依身无想定立，故非心等，名不相应行。

○灭尽定者，谓已离无所有处欲，超过有顶（地），暂息想作意为先故（作意），于不恒行诸心心所，及恒行一分心心所灭（依处），假立灭尽定（假立）。△此中所以不言未离上欲者，为显离有顶欲阿罗汉等，亦得此定故（诸不还果得灭定者，未离上欲。其阿罗汉已离上欲。为显俱得，故与超过言，虽在不还，灭定无漏，不系彼地故）。一分恒行者，谓染污意所摄（恒行俱摄七八二识，此唯灭第七识，故云一分。或此唯灭染末那，净分不灭，为八依故）。

三灭尽定，定名不相应行，义如无想定说。由无漏定心（圣道）之所引生，灭前七心心所尽，离诸散动，似于定故，假立为定。此唯圣者不还、阿罗汉、独觉、如来及八地菩萨圣道后得。七识我执，亦灭无故。体属无漏，不同无想。彼于定中，七识我执恒现行故，又非灭计灭即成恶见，彼以出离想作意为先得故。此无彼计，但以暂息想作意为先得故。由是加行、作意、所灭、能灭俱不同故，二定差别。

○无想异熟者，谓已生无想有情天（地），于不恒行心心所灭（依处），假立无想异熟（假立）。

四无想异熟。异熟即是第八识为体。彼识有故，想亦是有，即不名为无想天也。今云无想异熟者，于彼已生未灭中间，长时无第六不恒行心心法故，假立无想异熟。理实异熟依受立，六识无故受亦无，即不名异熟。八识有故有想受，即不名无想。今但于六识无位，假立无想，别得总称，假名异熟，故此无想异熟，名不相应行也。

此无想别报，由修无想定作意之所感得，是彼果故，无有作意，谓前厌心种子熏积阿赖耶识，后生彼天，违逆于想，令彼六识不得现前，名无想天。因有漏恶见故，果亦外道天。故诸圣者，永不生彼，无彼因故。此天初生时有想，取彼生故。后想生时即没，厌心种子力势尽故。没后定生欲界，更不修善，如箭射空，力尽便堕。修时有三品故，后时受果，或有中天。

○命根者，谓于众同分先业所感，住时决定，假立寿命（集论原本作命根）。

△众同分者，于一生中诸蕴相续。住时决定者，齐尔所时，令众同分常得安住，或经百年，或千年等，由业所引功能差别。

众同分者，是命根所依。此众同分言，随三界别，五蕴四蕴为体。依彼诸蕴，假立众同分。即此众同分，由先业强弱不同，住时或长或短，业力未尽，同分不坏。即就彼住时定限，假立命根，故此命根唯是假立。尅实而言，此之命根，唯依异熟识种子而立，执持根身令不坏者，唯阿赖耶识故。异熟相续，时间久暂，唯视其种子故。由强力业所引种子相续时长，弱业反此。故唯识论说，依亲生此识（异熟识）种子，由业所引功能差别住时决定，假立命根。即此命根，又称为寿，故言寿命。

○众同分者，谓如是如有情，于种种类自体相似，假立众同分。

△于种种类者，于人天等种类差别。于自体相似者，于一种类性。

依于五蕴根身识等，假立众同分，众同分即是种类义。谓天人等所以成为一类者，外则身体形骸有其相似，内则性情言动，有其大同。然后乃共名之曰人、曰天、曰犬、曰马焉。是知人天犬马等所以立者，皆就彼众同分而立也。然此众同分非离五蕴等而有，即依众多有情身心相似义而建立，故是假立也。

此依有情立众同分，亦依诸法假立法同分，谓：色、心、心所、不相应行、无为等，相、名、分别、正智、如如等，乃至世间假法亦立法同分，谓：瓶、盆、车乘等，草、木、禾稼等。

于众同分中又有界趣生地等别。于一趣中又有种种差别。人别四洲，旁生别禽兽虫鱼等，天别六欲四禅四无色等。地狱饿鬼中亦尔。即在细类之中，又有细类。兽中犬羊等别，禽中鸡鸭等别，人中五色差别，即黄种中又有多别。故此同分差别至多，非但五趣差别而已。

○生者，谓于众同分诸行本无今有性，假立为生。△问：外诸色等亦有生相，何故唯举众同分耶？答：为于有情相续，建立有为相故。所以者何？外诸色等有为相成坏所显，内诸行有为相，生老等所显故。○老者，谓于众同分诸行，相续变异性，假立为老。住者，谓于众同分诸行，相续不变坏性，假立为住。无常者，谓于众同分诸行，相续变坏性，假立无常。

△相续变坏者，谓舍寿时，当知此中依相续位建立生等，不依刹那。

有为四相，合为一段。凡有为法，皆具四相。《成唯识论》云：本无今有，有位名生。生位暂停，即说为住，住别前后，复立异名，暂有还无，无时名灭。生表有法先非有，灭表有法后是无，异表此法非凝然，住表此法暂有用。此依刹那假立四相，一期分位亦得假立。初有名生，后无名灭。生已相似相续名住，即此相续转变名异。是故四相，皆是假立。此论唯就有情相续分位说四相者，老之与住，唯在有情相续分位相始显故。谓刹那法，才生即灭，既不住亦无异故。诸行相续，住既可得，老亦易知，故依假立。云依众同分诸行相续变异性，假立为老，不变坏性假立为住，即显生后死前，中间长时，皆名为住，老亦在住中，即于住中前后衰变别名老耳。又释中云，外诸色等成坏所显者，此说外器世间，色等成住坏空所显。此唯依根身说四相故。由是四相略有三种：一者生住异灭，依心心所色刹那位立。二生老住无常，依根身相续位立。三成住坏空，依外器界相续位立。

○名身者，谓于诸法自性增言，假立名身。△自性增言者，谓说天人眼耳等事。

○句身者，谓于诸法差别增言，假立句身。△差别增言者，谓说诸行无常、一切有情当死等义。○文身者，谓于彼二所依诸字，假立文身。△彼二所依诸字者，谓自性差别增言所依诸字，如𑖀（后用旃代）、𑖂、壹等。又自性差别及此二言，总摄一切。如是一切，由此三种之所诠表，是故建立此三为名句文身。○此言文者，能彰彼二故。此又名显，能显义故。此复名字，无异转故。△所以者何？如眼名眼，异此名外，更有照、了、导等异名改转，由彼同显此想故。非旃壹等字，离旃壹等差别外更有差别，能显此字，故无异转，说名为字。无异转者，谓不流变。

名句文身，合为一段。自性增言、差别增言者，谓诸法自性差别均不可说，为说示他，假以言表。言者，实于诸法增益也。于法自性所增言说，即假立名，名诠自性故。于法差别，所增言说，即假立句，句诠差别故。名诠自性者，但说人天眼耳等，随闻一名，即知所指故。句诠差别者，无常等义，必依诠自性之名连合成句，始知其所目故。如但说无常，不知谁之无常，但说死者，不知谁之死，乃至飞走胜败白黑红黄迟速缓急等，一切动词、形容词、状词，所以诠诸法差别者，非附于名连合成句，如说诸行无常等，不能知彼所差别故。否则但云无常死等，人亦但作自性解，不作差别解也。文谓彼二所依诸字，如旃壹等者，梵文依声，即诸字母。由彼字母，拼合成名，由名复连合成句。是故旃壹等文，为二所依。中文依形，则配列点画成名，彼之点画亦是文也。如说兽蹄鸟迹之文，仰以观于天文等，即名句皆依文也。自性差别及此二言总摄一切者，自性、差别是所诠，名句二言是能诠，能诠所诠总摄一切。名句复依于文而起诠表，故言如是一切，皆由此三种之所诠表，是故建立此三为名句文身，意显但立此三更不立余所以。自余篇章论议，皆依此三缀累成故。身者聚集义，名句皆

依多文多名聚集成故。文为二身所依，亦得身名。文能彰二显义，释文名义。彰二即彰名句，显义即显自性差别，是诠表所依故。字无异转云云者，此显字无异义。名等不尔，如一眼名，既可以名于眼根，更可以作照了导等异法之名。即如中文名词，多可以转作动词、形容词等之用。如云：解衣、衣我，推食、食我等是也。于句亦然，诸隐秘句，言在此而意在彼者亦多。故名句皆有异转也。文所以无异转者，彼全不诠义，但为诠义之名句所依。设自能诠义，则自即名句，不可复作名句所依也。故此但名字，不名名句也。

此所以名不相应行者，但依声上音韵屈曲，假施設故。书于简篇，即依色上笔画屈曲，假施設故。余方佛土，亦依光明香味等施設名等。故此离色声等非别有体。

○异生性者，谓于圣法不得，假立异生性。

云异生者，即诸凡夫。记云：【凡异圣生故。或于异趣，异类生故。】亦可凡夫执我，自他差异之见炽然，故名异生。圣者忘我，自他不异故。异生性者，即依不得圣法假立。无圣性故，名异生性。圣法多种，然以无我无漏智为主。得此智已，即入见道，即预圣流。于见道时，断异生性，同时断除见道所断分别我执、烦恼习气等，故余复说依见所断烦恼种子立异生性。然回心阿罗汉等，未入菩萨极喜地前，成就异生性不？答：成。以分别法执、分别所知障种子为异生性，要断此入见道故。故见道前，望二乘名无学，望菩萨即异生。

○流转者，谓于因果相续不断，假立流转。

△所以唯于相续不断立流转者，于一刹那，或于间断，无此言故。

诸法因果，前后相续，名流。业果改异，五趣不断，名转。流而复转。故名流转。除诸法五趣更无流转。如河川然，除水前后相续，宁更有流也？故此亦唯假设。其一刹那，及与间断，所以不名流转者，如一滴水，不成流故。断则止息，自非流转。此如异生性，唯依有漏凡夫，诸圣还灭，不流转故。功德相续，后虽无尽，流而不转，故非流转。

○定异者，谓于因果种种差别，假立定异。

△因果种种差别者，谓可爱果妙行为因，不可爱果恶行为因。诸如是等种种因果，展转差别。因异故果定异，故名定异；因有故果定有，名为流转。流转显因果之相续，定异显因果之差异。然此定异，唯就多种因果比较始得，不同相续，虽一业报亦成流转也。

○相应者，谓于因果相称，假立相应。

△因果相称者，虽复异类，因果相顺，亦名相称，由如布施感富财等。

虽复异类者，就异熟增上因果而立。谓业是善恶，果是无记。不同等流因果，性类必同。然人天富乐，虽与十善业道不同，三途苦恼，亦与十恶业道体异，而相生相感，极相顺应，故亦名相应也。异类尚尔，同类相称可知，此显因果之无杂乱也。要相称顺，而后善恶可立，正道可施，否则为恶得福，为善招殃，正教正理何所依凭也！

○势速者，谓于因果迅疾流转，假立势速。

诸行无常，刹那不住，虽复相续，而业势易尽，对彼常执，故于流转复立势速。

濯足长流，屈伸之间已非故水。遐观往古，汉魏六朝唐宋元明，此起彼灭，人物功业皆安在哉。观古如此，观今亦然。子在川上曰：逝者如斯乎，不舍昼夜。唯傲醉沉迷者不之觉耳。

○次第者，谓于因果——流转，假立次第。△因果——流转者，谓不俱转。

人之一生造业众多，作善作恶既互相违，后时感果流转如何？

此当——次第流转，谓善业强者，其业先熟，其果先成，次以余业，别感余果。

故三界五趣次第轮回，无一有情于一时间同受诸果者。异熟因果如此，等流因果亦然，善染诸法，于一时间，不并生故。心心所法，刹那前后开避引导，为等无间缘。皆有次第。

○时者，谓于因果相续流转，假立为时。△何以故？由有因果相续转故，若此因果已生已灭，立过去时。此若未生，立未来时。已生未灭立现在时。

既有次第，即有时方。时者因果生起之期限，方者因果布列之处所，均非实有。所以者何？设无因果，前后之觉不起，何有时？设无因果，位置之觉不起，何有方？且过去未来皆就现法而立。于此现法，追忆既往已灭诸法，有过去觉；悬想当来未生诸法，有未来觉。设无现法，则过未之觉不起。过未尚不起，何有过去时未来时之觉？既无过未，亦无现在，待于过未立现在故。且过去者，法之过去；未来者，法之未来；现在者，法之现在。若诸法无过去、未来，现在皆亦不有，何有时耶？方亦尔，东西南北之方，待中央据点而立。然中无定点，随人所居，皆即中也。故自中国而观，则美洲在东，欧洲在西。自美国而观，则欧洲在东，亚洲在西，适相违反。东西如是，东北亦然，上下亦然。既随处皆可为中，即随处皆可为东西南北上下，是方无定位也。然依诸法布列，处既不同，假立异方，故此时方，皆假建立。又方既随中点而定上下四方，时亦随现法而定去来。汉人视魏晋为未来，唐人视魏晋则过去也。故过去有过去之过现未之三世，现在有现在之过现未三世；未来有未来之过现未三世。故一处而俱为十方，一时而俱为三世。皆随观点而赋之名耳，非实物也。故名不相应行。

○方者，谓即于东西南北四维上下因果差别，假立为方。△何以故？即于十方因果遍满，假说方故。当知此中唯说色法所摄因果，无色之法，遍布处所无功能故。

诸法布列，处既不同，于其差别假立为方。设无诸法因果，寂寞空无，浑然一字，何有方也。释中遍满，义谓布列，故下有遍布处所之言。又此中唯说色法所摄因果云云者，心心所法，不占空间，故无遍布处所功能。然记云：【非色功能随所依色身亦得说遍十方。】又云：【方有三，一依色处，二依色蕴，三依五蕴。】随所依色，义亦无妨。

○数者，谓于诸行——差别假立为数。△——差别者，于一，无别二三等数，不应理故。

一二等数，一依诸行假立。一必有所一，二必有所二，三四百千万等亦尔。自一头牛、两只鸡、五尾鱼等外抽象而得。一二三等数者，意识构画，本非有故。离诸行外，何处、何时得有数也？二依诸行差别假立。设诸行无别，浑然一体，此即是彼，自即为他，色声等别，一切皆无。既无别体，何有二三？二三既无，一亦不立。故说于一无别二三等数，不应理也。

○和合者，谓于因果众缘集会，假立和合。△因果众缘集会者，且如识法，因果相续，必假众缘和会，谓：根不坏，境界现前，能生此识作意、正起。如是于余一切，如理应知。

必众缘和集而后法生。众缘为因，法生为果，故非和合，因果不成。然和集即因缘之和集，如多人行路，此从东来，彼从西来，有从南来，有从北来，时在盛暑，行共疲热，同遇一树，叶茂枝繁，共息其下，以纳凉风，此时名为众人之和集。适来强盗，欲行劫夺，诸人共愤，合力御之，击退贼人，欢喜散去。此时实有人事，和合因果等事，然岂果于诸人诸事之外，别

有一和合之法行其和合之用耶？故此亦唯不相应行，非离诸行，别有其体。

△如是等心不相应行法，唯依分位差别而建立故，当知皆是假有。谓于善不善等增减分位差别，建立一种（得），于心心所分位差别，应立三种（无想定、灭尽定、无想定）。于住分位差别建立一种（命根），于相似分位差别建立一种（众同分），于相分位差别，建立四种（生，住，老，无常，有为四相），于言说分位差别建立三种（名、句、文身），于不得分位差别，建立一种（异生性），于因果分位差别，建立余种（流转等九）。因果者，谓一切有为法，能生余故名因，从余生故名果。

总辨依处建立。于中得等，别依诸法分位差别而建立。流转等总依因果分位差别而建立。

记云：流转、势速、次第、时四法、唯依前后因果以辨。余定异、相应、方、数、和合五法，通三世立。定异之中、虽以妙行、恶行各招自果为其定异，然俱生法亦能为因生受想等，岂非定异（耳根等为缘、生耳识等，亦是定异）？故通三世，论举一隅。相应中虽举布施感财富等，亦举一隅，现在亦有相称因果故（理实现种熏生，自类等流，易知故不说）。方中文显，唯说现在，据实通三世，世世皆有十方故。今谓因果相续，故有流转；因异、果异，故有定异；因果相称，故有相应；因果迅速，故有势速；次第酬引，故有次第；由因和合，果法乃生，故有和合。此六种咸依因果建立，无疑义也。时既就一法之已灭未生、已生未灭而建立；方既就诸色之布列处所而建立；数既依诸行一一差别而建立，似与因果无关，而云依因果分位者，前后诸法相望、始有三世故。异处诸法相望，始有十方故；诸法一一差别相望，始有数故。设唯一法，则相待之势不成、即时方数三皆不立也。故此之因果关系，非相生之关系，而是相显之关系，即认识之关系也。此不同于四相，虽在一法亦有生住异灭之相可得，必彼此互待，而时方及数始可得也。又数者于诸行中，既当分析、其各有别体，又当统合以为一数，然后诸数始建立。如说五支笔，既当差别诸笔为各自独立、其体为五。又当总说诸笔共为五支。于此一分一合之中而五之数始立，不然此五支笔之五数不成也。即是此五支笔者，于数之认识上互为因果也。一之为数，既无所待，何以立者，此或待于过去之多数，亦复待于现时之余数，又为统摄诸行之数，如说一群一队等是也。

此不相应行、外道小乘多执实有，如胜论执时方皆实句、和合句、同异句等；小乘复执生等四相能生、能住、能异、能灭诸有为法。更于四相之外、别立小四相，所谓小生、小住、小异、小灭，小生能生生乃至小灭能灭灭等。得等亦尔。破彼妄计，俱如**成唯识论**，此不广述。

庚五、识蕴

自下第五建立识蕴。初总问答，次别建立心意识。

辛一、总标差别

○云何建立识蕴？谓心意识差别。

识蕴，大乘八识，小乘唯六识。即此八识，随义别为**心意识**三：前六识合名**识**，第七识名**意**，第八识名**心**。**心**集起义，**意**思量义，**识**了别义。虽八识并通心意识三名，但第八识集起义胜余，集诸种子起诸现行故。第七识思量义胜余，恒审思量为性相故。前六种识了别义胜余，了别境界极明了故。由此八识约为三种。《**成唯识论**》说三能变：初变身器，种识所依；次变我相，恒时坚执；三变六境，为亲所缘。由此一切唯识无境，有多义门，如彼论详。

辛二、心

壬一、出体

○心者，谓蕴界处习气所熏，一切种子阿赖耶识，亦名异熟识，亦名阿陀那识，以能积集诸习气故。

△习气者，谓由现行蕴等，令彼种子皆得增益（习气由蕴界处现法所熏习、是彼现法之气分、心受彼熏为现法果）。一切种子识者，谓能生蕴等诸法种子所积集故（种子为因，能生蕴界处现法，是生彼现法种，此识执持种子为现法因）。阿赖耶识者，谓能摄藏诸法种子故，又诸有情取为我故（阿赖耶此方义为藏，能藏诸法种子，是能藏义。现法所熏，为彼习气所藏，是所藏义。七识执为自我，是执藏义，具三藏义名阿赖耶。此略不说所藏义）。异熟识者，先业所生故（此识为业报主，业之果。业必善恶，此唯无记，业在余生，果在后生，异类异世而熟，故名异熟识）。阿陀那识者，谓能数数令生相续，持诸根等令不坏故（阿陀那此名执持，执持根等令不坏故。等者等取根所依处，亦等种子持令不失故。云能数数令生相续者，谓此识入胎住胎出胎等，由此执取诸根自体生故）。又言心者，谓能积集一切法习气故。

别释心中初出体义，次八相证成。此初也。心谓积集，何所积集？积集一切法习气故。云何能积集？是蕴界处习气所熏处故。谓此心一类相续，性唯无记，能容善等诸法习气，与诸现法恒时俱转，故能受熏容彼习气；譬如大海，容纳百川，此心亦尔。一切有情诸所造作善不善等技能巧慧、闻思正道、所有习气，皆集彼中。后时遇缘，能令现起，是故名心。此心复有别用，故得余名：一者一切种子阿赖耶识，能受现法习气，故于后时能生一切现法。即彼诸习气名一切现法种子，此识能摄藏彼种，故名一切种子识。又此恒时相续一类，为一切法根本所依，是故七识执藏为我。即以执藏义名阿赖耶识。此识又为诸业异熟果，故名异熟识。此识又能执持根等自体令不坏故，又名阿陀那识。即一心体，业用有多，得种种名，然阿赖耶名唯在凡夫，及诸有学、七地位前诸菩萨等，现有我爱执藏故。异熟识名唯通无学有余依位，及诸菩萨金刚道前，彼时犹有业报识故。阿陀那识、一切种子及心，三名通于如来，穷未来际，无漏种现，恒时执持无断绝故。

壬二、总标八相

△云何知有阿赖耶识？若无此识，执受、初、明了、种子、业、身受、无心定、命终无。皆不应理。释此伽他，如摄决择分说。由八种相证阿赖耶识决定是有。

谓：若离阿赖耶识，依止执受不可得故（一），最初生起不可得故（二），明了生起不可得故（三），种子体性不可得故（四），业用体性不可得故（五），身受体性不可得故（六），处无心定不可得故（七），命终之识不可得故（八）。

次八相证成中，初总标八相。此依瑜伽摄决择分说故。

癸一、依止执受不可得

△云何依止执受不可得耶？由五因故，谓阿赖耶识先行因感（前生造业，名为先行，此即异熟识，故为先行因感），眼等转识现缘因发，如说根境作意力故，诸转识生，乃至广说，是名初因。又六识身善恶可得，是第二因。又六识身一类异熟无记性摄必不可得，是第三因（六识身亦有异熟无记性摄，所谓异熟生是也，然非一向异熟无记）。又六识身各别依转，随所

依止，彼识生时，即应彼识执所依止，余无执受，不应道理，设许执受、亦大应理，以离识故，是第四因。又所依止应成数数执受过失。所以者何？由彼眼识，于一时转，一时不转，余识亦尔，是第五因。

初相、若离阿赖耶识，依止执受即不可得，五因证其不成。云依止执受者，根及根依处，为有情，心识之所依止，故名依止。此之根身，要有心识执受，始能生长，及不坏烂，若离执受便同死尸。执受依止之识要具五相：

一者、是先业所感为异熟识，此于六识无有其相，以六识现缘因发，非先业感故。

二者、要是无记，方能执受依止。善恶之识，造业为事，不以执受先业所感根身故。而彼六识有善恶，能造诸业，故非依止执受。

三者、为依止执受者，于无记中要是异熟无记所摄，非威仪、工巧、变化三无记摄；又必一向异熟无记，非有间杂，而六识身非是一向异熟无记性摄。

四者、依止执受必须遍执诸根，而六识身各依自根不能遍执。

五者、执受依止必须长时执受，不可数起数灭，时执时否。而六识身突起突灭，性不恒住，应成数数执受过失，即此依止，有时有执受，有时则无。

是故六识无能执受依止，唯阿赖耶识先业感故、无善恶故、一类异熟无记性故、遍依止故、恒相续故，五相具足故，是真实依止执受。

若离彼识，依止执受便不可得。依止执受必有，故此识必有。

癸二、最初生起不可得、明了生起不可得

△云何最初生起不可得耶？谓设有难言，若有阿赖耶识，应一有情二识俱起。应告彼曰：汝于非过，妄生过想，容有二识，俱时转故。所以者何？犹如有一俱时欲见，乃至欲识（见谓见色，属于眼识。识谓识法，属于意识。）随有一识最初生起不应道理。何以故？尔时作意无有差别，根及境界不坏现前，何因缘故，识不俱转（第二相）。云何明了生起不可得耶？谓若有定执识不俱生，与眼等识俱行一境，明了意识应不可得。所以者何？若时随忆曾所受境，尔时意识不明了生，非于现境所生意识，得有如是不明了相。是故应信诸识俱转，或应许彼第六意识不明了性（第三相）。

第二、第三两相，均为释难，故一处释。谓有难言：设若许有一类恒常相续之阿赖耶识，眼等识起时，即应一有情二识俱起。此何过耶？谓彼部执（记：除大众部，彼许六识得俱起），每一有情不能一时二识俱生。设俱生者，应于一时成二有情。有情依识立，识多情多故。故六识互为等无间缘，次第而生，以迅速故，若于一时有多识起，实无并起。此故反难彼计，若不许有二识俱起，一者最初生起不可得，二者明了意识不可得。所以者何？如一有情俱时欲见乃至欲识，根俱不坏，境俱现前，尔时何识当初生？何识当后起耶？缘皆具故，唯应并生。若不并生，应时缘具而果不起。若谓缘具而果不起，应一切法皆不生起，缘皆具故，如不起法。彼既不尔，唯应并生。故不可说诸识不俱而次第起，此以理难。

又有意识或时不明了起，于时随忆曾所受境，唯一意识独生起故。有时明了而起，谓于现境，与眼识等俱时生故。如于暗室一灯未明，更增一灯，室倍明了。识亦如是，并生则明。若谓识不并生，应无明了意识，如独起意识，恒不明了故。此既不尔，故应定许二识并生，此以

事难。有斯二难，故汝所计识不俱起，不应道理。识俱起故，阿赖耶识恒有何妨？唯识正义，一切有情二识俱生，谓七八两识。意识起时三识并生，谓六七八。眼等起时，四五六七八识俱可并生。根既不同容并生故。唯于自聚无二识起，亦唯自聚作等无间缘。

癸三、种子体性不可得

△云何种子体性不可得耶？谓六转识身各各异故。所以者何？此六转识，从善无间不善性生，不善无间善性复生，从二（善及不善）无间无记性生。下界无间中界生，中界无间妙界生，妙界无间乃至下界生。有漏无间无漏生，无漏无间有漏生。世间无间出世生，出世无间世间生。非如是相识为种子体，应正道理。又心相续长时间断，经久流转不息（此文疑有误，当从瑜伽。彼论云：又彼诸识长时间断，不应相续长时流转）。是故转识能持种子、不应道理。

第四相、种子体性不可得。能为摄持种子体性者，要彼一类前后无异，又必相续恒无间断，如此方能摄持种子。然六识身、性既时时变异生起，谓三性变异、三界变异、漏无漏变异、世出世变异，即不应为种子体性。所以者何？要性无记，一类恒时，方于善不善等熏习皆能容受。设自性善不容恶等，自性不善不容善等，自性无漏不容漏等，即应尔时余种皆灭。然而不尔，故知别有一类无记阿赖耶识为种子体。又六识身，常间断故。种若依彼，于彼断时，应失所依，何能相续长时流转？故知别有无断恒续阿赖耶识为种子体。种既非无，此识故有。

癸四、业用不可得

△云何业用不可得耶？谓若无诸识同时生起，业用俱转不应道理。所以者何？略说识业有四种，谓：了别外器，了别依止（此二俱八识业），能了别我（七识业用），了别境界（前六识业用）。如是四种识了别业，一一刹那俱现可得。非于一识一刹那中有如是等差别业用，是故必有诸识俱起。

此第五相。业用俱转不可得者，亦反难小乘识不俱起义。要诸识俱起，方有此四种业用俱时起故。谓了别境界等时亦了别我。虽造善等，我执可得故。善等无痴不与痴俱。何有我执？故知别有七识我执现行，与六识并生。又依止恒时有执受故，于了境时别有余识了别依止。又三界唯心故，器界识变，故了境时定有了别器界者。如是四种了别，一时俱生，故知诸识俱生，即有阿赖耶识于常常时，与余识并生。

癸五、身受体性不可得

△云何身受体性不可得耶？谓如有一，或如理思，或不如理思，或不思惟，或复推寻，若心在定，若不在定，身受生起非一、众多。若无阿赖耶识，如是身受应不可得；既现可得，是故定有阿赖耶识。

此第六相。《成唯识论》云：【又在定中或不在定，有别思虑无思虑时，理有众多身受生起。此若无者，不应后时身有怡适或复劳损。若不恒有真异熟心，彼位如何有此身受？】此意说言，凡人专注缘一境时，意识即不缘虑色身，亦即于彼无有执受。尔时若无真异熟心执持根身，彼身无识应同木石，于外一切风雨寒热或余诸触应无感受。无感受故，不应后时身有怡适或复劳损。唯以色身常有识俱，常与执持故，于意识专一趣时诸识不起，而此常执持识能令此身起于身受。身受之体即阿赖耶识。

癸六、处无心定不可得

△云何处无心定不可得耶？如世尊说：入无想定，及灭尽定，当知尔时识不离身。若无阿赖

耶识，尔时识应离身。识若离身，便应舍命，非谓处定。

此第七相。无想、灭尽二定，已如前释。此定随应无有前六种识，及无一分恒行心心所。然佛复言，当知尔时识不离身。即应于前六识外，别有阿赖耶识为不离身识。若时全无识者，便应舍命。尔时名死，不名在定。设谓此识后时还起名在定者，持身之识舍便命终，复生余趣，不数执持故。**成唯识论**有辩难，此不具述。

癸七、命终之识不可得

△云何命终之识不可得耶？谓临命终时，识渐舍离所依身分，发起冷触，或上或下，非彼意识，有时不转。故知唯有阿赖耶识，能执持身随于身分。若舍此识，冷触可得，身无觉受，意识不然。是故若无阿赖耶识，命终之识必不可得。

此第八相。色身由识执持，故不坏烂，相续生长，有暖、有受。若识离身、觉受不起，生机即停，发起冷触，即同死尸。识之舍身，随业善恶升沉异故，冷触起位，上下不同。谓造善者，当来定当超升人天，彼执持识先舍下分，冷触便起，至心而没。其造恶者，当来定当堕落三途，彼执持识先舍上分，冷触便起，至心而没，此执持识应非余识。《**成唯识论**》云：【转识不能执受身故；眼等五识各别依故，或不行故；第六意识不住身故，境不定故，遍寄身中恒相续故，不应冷触由彼渐生。唯异熟心，由先业力，恒遍相续，执受身分，舍执受处冷触便生，寿暖识三，不相离故。冷触起处即是非情，虽变亦缘，而不执受，故知定有此第八识。】上来八相证成此识决定是有。《**成唯识论**》更以五教十理严密证成。此不具述，读者自详。

辛三、意

○意者，谓一切时缘阿赖耶识（所缘），思度为性（释义）。与四烦恼恒相应，谓我见、我爱、我慢、无明（相应）。又此意遍行一切善、不善、无记位，唯除圣道现前，若处灭尽定，及在无学地（生起时）。又复六识以无间灭识为意（意之别义）。

△当知此中由所缘故、释义故、相应故、生起时故，显了于意。何故圣道现前无染污意耶？由胜义智与我见现行极相违故。出圣道后，从阿赖耶识复更现起，以有学位未永断故。又灭尽定望无想定极寂静故，此染污意不得现行。无间灭意者，由随觉故，无间觉义是意义，当知此中随显相说。

次建立意，此即第七末那识，与阿赖耶识恒互为依，即复缘彼，执为自我。思度为性，谓彼缘八识，不取现境，于八识见分，别计为我。了别现境，即名了别；别取余义，即名思度故。然思度之性虽即识体，而执我之体则是我见。见以慧为体故，故此必与我见相应。

由执我故，于我起爱，即是我爱。恃我高举，即是我慢。见爱及慢缘无明起，故有我痴。

由是此识与四烦恼恒共相应。唯缘一境恒执我故，彼相应烦恼亦恒俱起，于因位中，更无善法与相应故，即此名为染污意识，彼性惟是有覆无记。

唯缘内境无所损益，故唯无记。不达空理恒执我相，故唯有覆。

此既恒染污，应于善等位中不生起耶？不尔，前六识中虽行善等，此识亦俱起。所以者何？异聚心法不相碍故，所缘境界，各不同故，此识恒行无间断故。然由此识俱时起故，前六转识虽行善业亦成有漏，由此我执，漏失功德故。即以此故，圣道现前，灭尽定中，及无学位

此识不转，漏、无漏法不俱起故。此在有学圣道现前，暂伏后起，未断种故。此在无学便永不生，种永断故。其灭尽定，圣道后起，无漏厌心，能伏此识，余一切位此识并生。

建立此识广如《成唯识论》，应参证之。

后复说言，又复六识以无间灭识为意者，此显别意也。谓诸小乘不了心、意、识三各别有体，但执三世心等差别，谓说未来名心，过去名意，现在名识。即唯执无间灭识以为意，当知彼即等无间缘，为心心法开导所依。末那复为前六转识染净所依。俱为依故，同得意名。

诸佛对彼小机不说末那、阿赖耶识，彼遂唯知无间灭意。今建立意，乘便故说无间灭意。释云：由随觉故，无间觉义是意义者，是即过去名意义。由无间灭意能为开导依，随引现觉故。当知此中随显相说者，过去名意，小大共了，故名显相。

辛四、识

○识者，谓六识身，眼识乃至意识。眼识者，谓依眼缘色，了别为性。耳识者，谓依耳缘声，了别为性。鼻识者，谓依鼻缘香，了别为性。舌识者，谓依舌缘味，了别为性。身识者，谓依身缘触，了别为性。意识者，谓依意缘法，了别为性。

△当知此中由所依故，所缘故，自性故，建立于识。

三建立识，即前六识。就不共依，说云别依眼等。据实亦有余依，谓五识同依意识，名明了依。六识同依意，名染净依。又同依八识，名根本依。此就显相，但说六根。于所缘中，五识缘色等。其第六意识，亦缘色等，与五识俱起即缘五境故。五现境外，更缘诸法假、实、自、共、自性、差别等一切法。又法名通故，亦摄五境。此六种识，了别现境，故以了别为性。然第六识亦起思度计我法等，审而不恒，故从五识但云了别。此六种识相应三性等，具如唯识八识规矩颂等释，此不具述，七八二识，唯大非小。此前六识，大小共信。然诸愚夫犹难分别识之与根，多分即以根即识体。辨此同异，具如拙作《八识规矩颂释论》。

上来第一建立蕴已，次下第二建立界。

己二、界

○云何建立界？谓色蕴即十界，眼等五根界，色等五境界，及法界一分，受想行蕴即法界一分。识蕴即七识界，谓眼等六识界及眼界。△何故建立界处无别相耶？建立蕴中已说眼等各别相故，是故从诸蕴中，出界建立，从诸界中，出处建立。

建立界中初即五蕴，次建蕴余法。百法不异，三科门别。故初即蕴，不重建立。

庚一、蕴所不摄之无为法

○何等界法，蕴不摄耶？法界中无为法，蕴所不摄。此无为法复有八种，谓：善法真如、不善法真如、无记法真如，虚空、非择灭、择灭，不动及想受灭。

△如是建立八无为中，当知所依差别故，分析真如假立三种，不由自性故。

次建蕴余法，即是法界中八种无为，初举名数，次别建立。此八无为实唯六种，即一真如，随所依法三性差别，分为三故。

辛一、真如

○善法真如者，谓无我性、空性、无相、实际、胜义、法界。

何故真如说名真如？由彼自性无变异故。△谓一切时无我实性无改转故，说无变异。

○当知此则是无我性，离二我故（人我、法我）。何故复说此名空性？一切杂染所不行故。△所以者何？由缘此故，能令一切杂染事，悉皆空寂。虽复有时说有杂染，当知但是客尘烦恼之所染污。何等名为客尘染污？谓由未拔所取能取种子故，令依他性，心二行相转（所取能取二行相转），非法性心。以诸法法性，自性清净故。

○何故复说此名无相？诸相寂静故。

△诸相者，谓色受等乃至菩提诸所戏论。真如性中彼相寂灭，故名无相。

○何故复说此名实际？无倒所缘故。

△实者谓无颠倒。此处究竟，故名为际，过无我性更无所求故。

○何故复说此名胜义？最胜圣智所行处故。

何故复说此名法界？一切声闻、独觉、诸佛妙法所依相故。

如善法真如，当知不善法真如、无记法真如亦尔。

别建立中，初建立真如。真谓不妄，如谓无倒。即法实性，恒无变异，体自真如故。此真如性即无我性、空性、无相、实际、胜义、法界。当体彰名，名无我性。诸法缘生，如幻梦等，故无实我，我性非有，故名无我。无我性真，即名真如。

一切诸法行相虽殊，此无我性，其体是一。诸法缘生，生灭不常，此无我性其体则常。故说真如，常遍真实。理实诸法，皆体真如，所谓真如，即诸法性。

然凡愚唯见幻生诸行，及于彼计常一实我，而不了知诸行实性、无我、真如，故于诸行别立真如。此无我真如，随义差别复立余名，谓空性等。杂染不行，故名空性。譬如虚空，虽复有时烟尘云雾之所杂染，而彼空性无所损坏。真如亦尔，虽有能所取执之所染污，而彼法性恒无彼执。即此恒常空无所执，故名空性。言说不到，故名无相，相即一切言说戏论。彼名言相，唯是假想、施設、计执，非诸色等即色等名，离相而观，乃见真故。真如性中，彼相寂故。无倒所缘故名实际，倒即一切我执戏论，离彼倒执斯证真实，于此究竟得法真际，故名实际。胜智所行，故名胜义，非诸凡愚所行境故。三乘妙法之所依止，故名法界。界者因义，因证真如，而后生起无漏圣道诸妙功德。亦缘证得真如无分别理，而后巧立三乘差别蕴界处谛等无边法教。妙法之因，故名法界。真如者何？无我性是。此无我性，性恒清净、杂染不行、言说不到、真实边际、胜智所行、妙法所依，故即真如有种种名。又随所依善法等别，复立三种。体遍三法，三法共理，假说三故。了知善法真如，余二同此。

辛二、虚空

○虚空者，谓无色性，容受一切所作业故。△无色性者，谓唯违于色（此显所依），无性相法（此显唯假），意识境界，是名虚空。意识境界者，谓法界摄故（此遮凡愚眼见虚空，眼唯见色，色无故眼识无，于彼无色处及容受色处意识计空）。唯违色言，为别受等共有真如、择灭、非择灭、无常性等（如言空性，即是一切五蕴共性。此言虚空，即与空性有别，唯违于色，立虚空故。余择灭等，亦通五蕴）。虽兔角等亦是无性，然彼不与诸法相违，以彼唯是毕竟无故（与色相违，别有空现，故可建立虚空。兔角不尔，唯毕竟无，不可建立）。又兔角等非唯违色，由与受等诸法共故（于毕竟无，喻如兔角等。等者，等取空华等。不唯色

无处，可名兔角空华；受等无处，亦可喻如兔角空华。唯色无处，建立虚空）。是故唯说与色相违。无性相言，为别受等无色之法。何以故？受等自体，是有性相，非无性相故。

次建立虚空。常徒计执，有太虚空容受诸色，容受有情种种作业。此之虚空名无为者，以离生灭增减等故。谓器界根身依空而住，根器成时，虚空不减不灭；根器坏时，虚空不增不生。是故色是无常，空体常住，即此说彼为无为法。今此大乘虽亦同彼建为无为，然义稍别。不说虚空实有，是无性相法，一也；不说先有虚空，后有诸色，但说于无色性，说为虚空，二也；不说虚空是可见等，但说意识境界计度而有，三也。

色之必占空间，心之必历时间，为西洋学者共认之理，故说空时为诸法根本。

此说虚空无性相法，当知时亦尔，亦是无性相法故。既无性相，故是假立。

辛三、非择灭

○非择灭者，谓是灭非离系。△不永害随眠故。

三建立非择灭。择谓决择，即是智慧。不由智慧，灭彼随眠，但由缘缺彼种不生，故名非择灭。由未永害随眠故，后时遇缘还复生起，非即于彼而得解脱，故名是灭非离系。此唯依有漏因果，若烦恼，若业苦，不生位立。如生上界者，欲界所系一切因果皆不现行，即于欲界名得非择灭。然非离系，上报尽时，彼种还生故。地地相望，无不如是。

虽缘缺不生，通漏、无漏一切有为法，然此中意，唯依有漏法立；无漏圣道，非智所灭故，既不依之立择灭，亦不依之立非择灭。

此与虚空体非无漏，亦非是善，有论说彼为胜义无记，虽非永灭，而不生故，亦名无为。

辛四、择灭

○择灭者，谓是灭，是离系。△永害随眠故。

四建立择灭。由慧简择所得离系，名为择灭。永害随眠，毕竟不生故。即是见道、修道、究竟道中所得解脱涅槃。正于四谛中灭谛所摄。

非择灭，通凡外得；此唯圣道得，彼非善恶，此唯无漏，是圣果故。

辛五、不动

○不动者，谓已离遍净欲，未离上欲，苦乐灭无为。

辛六、想受灭

○想受灭者，谓已离无所有处欲，止息想作意为先故，诸不恒行心心所，及恒行一分心心所灭无为。

五六建立不动及想受灭。得第四静虑者不为苦乐所动，故名不动。得灭尽定者，想受不行，名想受灭。此之二法与不相应行中无想定、灭尽定何以差别？彼就粗细受想灭故，令身安和，义当于定，又定所引而非实定，故名不相应行，有为所摄。此就彼受灭故，离彼受故，不为受所为故，名为无为。当体为名，则体是灭，如彼虚空非择灭等，无为摄也。就彼灭因、灭果，定引身安，定分位故，则有为也。

△当知此中有二种应断法，谓诸烦恼及此所依受。受有二种，谓变异及不变异，如其次第，

苦乐非苦乐。当知烦恼断故，建立择灭。二受断故，如其次第，建立不动及想受灭。烦恼断者，谓除此品粗重所得转依。受断者，谓除此能治定障所得转依。是故得第二静虑时，虽证苦灭而不建立无为，以变异受未尽断故。

此总料简建立后三无为所以。真实灭者，唯是择灭，永灭诸烦恼故。烦恼依受起，受缘爱故。又苦能生瞋，乐能生贪，不苦不乐能生于痴。故必断变异苦乐受，而后能得阿罗汉道。必断不变异受，而后能入无余依涅槃。故于四禅建立不动无为，于灭尽定建立想受灭无为。二定寂静，择灭无生故。

庚二、总出法界十六法

○又若五种色（法处所摄五种色），若受想行蕴，及此所说八无为法，如是十六总名法界。

总出法界十六法。

上来建立界已，于中八种无为，蕴所不摄，故别建立。然诸无为，诸部所立，法有多少。

记云：大众部立九：一择灭、二非择灭、三虚空、四空处、五识处、六无所有处、七非想非非想处、八缘起支、九圣道支。化地部立九：一择灭、二非择灭、三空、四无我、五善如、六恶如、七无记如、八道如、九缘生如。正量部及譬喻论师说三无为无体。萨婆多（疑有缺误）立无为，毗婆闍婆于说三灭中立无常灭亦是无为。又俱舍立三无为，谓择灭、非择灭、及虚空。由是可知无为之法增减不定。然就大小诸论总观无为之法，略有二类：一者本性灭，二者圣道灭。

本性灭者，自性清静，灭离妄执，即是真如。诸法实性，无生无灭，本来寂静，自性涅槃故。圣道灭者，离垢清静，灭离惑苦，即是择灭。修习圣道，断除杂染，永断生死，随大小乘得无住、有余、无余三涅槃故。总依此二，建余无为。本性灭者，诸法真理，则无常、无我、四谛、十二缘起等，亦皆无为也。故大乘真如复立七种，谓：法相真如（二无我所显实性）、唯识真如（染净法唯识实性）、流转真如（有为法流转实性）、安立真如（苦实性）、邪行真如（集实性）、清静真如（灭实性）、正行真如（道实性）。又依一切法建立三自性，谓遍计所执性、依他起性、圆成实性。又有四真实，谓世间极成、道理极成、烦恼障净智所行、所知障净智所行。如是等诠显诸法实性实理，皆不可变异，无生无灭，则亦皆真如，皆无为也。圣道灭者，离诸恼害，则非择灭。不动、想受灭、乃至空无边处、识无边处、无所有处、诸世间道（虽非择灭亦离恼害）、及出世无漏、九次第定、三三摩地、三解脱门、虚空藏、首楞严、乃至四向、四果、十地等，皆无为也。虚空一种，二无为中何所摄耶？本性不生，本性空寂，喻如虚空，本无所有，即本性灭摄。断染所证，喻如虚空、违色所显，即圣道灭摄。或非二摄胜义无记，别为类故。佛法者何？断染证真，得无为故。由得无为，便即永出三界生死流转。故此诸法，以无为法无最为上，最后建立。

己三、处

自下第三建立处。

○云何建立处？谓十色界即十色处，七识界即意处，法界即法处。蕴界既立、别无余法是其处者，故此类指即彼蕴界。

戊二、总摄法

○由此道理诸蕴界处三法所摄，谓色蕴、法界、及与意处。

△由色蕴摄十色界，法界即摄法界，意处摄七识界，是故三法摄一切法。

此第二总摄法。总以三法，尽摄五蕴、十八界、十二处，如文可知。

戊三、问答界等诸义

自下第三问答界等诸义，决择分别。中有十段，谓：一界数增减，二所依多少，三识起多少，四几有分别，五得名所由，六见何所属，七无为非蕴，八三门别因，九眼及眼界等四句分别，十界地缘相。初之八段，释师分别，后之二段，论主本意。

己一、释师分别

○如是建立蕴界处已，今乘此义应更分别。

庚一、界数增减

△问：眼耳与鼻各有二种，云何不立二十一界？答：彼虽有二，然界不别。所以者何？其相相似，俱眼相故（一因），所作相似，俱于眼境（根能取境）眼识（根能发识）一所作故（二因），如是耳鼻随理应知。为身端严，各生二种。何以故？如是分布一界二所，身得端严，不由余故（上之二因，说但立一界所以，此之一段说，分为二种所由）。

此初段、界数增减，相同业同，唯立一界，令身端严，别为二种。

庚二、所依多少

△问：为常依一，一眼故眼识得生，为亦依二耶？答：亦得依二，明了取故。所以者何？若俱开二眼，取色明了，非如开一。譬如一室俱然二灯，同发一光照极明了，如是一光依二灯转，当知此中道理亦尔。

二、依根多少。既眼耳与鼻根各二种，其所发识，为依一根发，为俱依二？答：中亦得依二者，义显亦依一根发故。如眇一目者，聋一耳者，唯依一根发，余者多依二根发。根虽有二，识唯一者，了别之性，义唯一故。然在一识，相分可多，见唯一。如压一目，有二相生。虽有依一，而依二者见极明了，以灯光喻。余处亦说诸光互网，如一光现。此喻相似，非为尽理。

庚三、识起多少

△问：于一一根门，种种境界，俱现在前，于此多境，为有多识次第而起，为俱起耶？答：惟有一识种种行相俱时而起（一）。若诸段食与舌根合，当知身舌二识恒俱时起（二）。又声间断故，不从异处展转生起相续往趣余方，然譬于灯置在自处，能于一时随其势力，遍发光明。声顿遍发，理亦如是。问：何故于近障声闻不明了？答：声有对故，于障细隙，微少而生，故不明了（三）。

三、识起多少。于中又三：

初段、虽有多境，一时现前，然唯一识顿时觉了，非是多识次第而生。所以者何？相分可多境，见分可多行相故，然体是一。如一境上有多像生，识取境界，亦复如是。一眼识能了黄赤等色，一耳识能了风雨等声故。此说一识境界。

二段、异识境界一时现前，则有二识一时俱生。如段食与舌根合，身舌二识恒时俱起，身识了冷暖等，舌识了酸甘等。辛涩等实是触法，极相近故，多以为味。当知身根遍五根处，故舌识起，身识恒俱。余眼等根处亦有痛等觉，皆是身根所发身识，然不恒俱，故此不说，此唯就五识说恒俱者。当知意识与五恒俱，七八亦尔。余或俱或不俱，容八种识一时生故，如前已说。一识自类前后为等无间缘，故不容俱起。余识不互作无间缘，故得并生。

三段、声顿遍发，喻如光明。依法相义，一切法皆刹那灭故，皆不住故，无有动故，无有一法从于此处往趣余方者。其去余方，皆由相续展转生起。今说声顿遍发者，以常间断不相续故。然依近时音波之说，亦属相续展转生起。如播音机发处、收处声互不同，故光亦尔。然足证顿生灭义于近障声闻不明了者，过近逼耳足损耳根，故闻不明了，障能碍声，令势微弱，故不明了，此皆乘便说。

庚四、六识有几分别

△问：于六识中几有分别？答：唯一意识，由三分别，故有分别。三分别者，谓自性分别、随念分别、计度分别。自性分别者，谓于现在所受诸行自相行分别。随念分别者，谓于昔曾所受诸行，追念行分别。计度分别者，谓于去来今不现见事，思构行分别（一）。复有七种分别，谓于所缘任运分别、有相分别、无相分别、寻求分别、伺察分别、染污分别、不染污分别。初分别者谓五识身，于所缘相，无异分别，于自境界，任运转故。有相分别者，谓自性随念二种分别，取过现境种种相故。无相分别者，谓希求未来境行分别。所余分别，皆用计度分别以为自性。所以者何？以思度故，或时寻求，或时伺察，或时染污，或不染污，种种分别（二）。

四、六识中，几有分别？答中有二：初、唯一意识，就三分别论故；二、六识皆有分别，就七分别论故。谓于三分别中，唯第六意识有分别。彼之自相分别，谓于现境不可言说相中，起自相分别，谓此是色，此是声等。此自相分别，五识亦无。非如余处说自相分别，谓随取诸法离言自相了别色等，彼五亦有，今此即摄在七分别中任运分别。云任运分别者，就彼现境，起彼分别，离言相故，不别解故，名为任运。有相无相义亦异常，于曾现境，有所取相行分别，故名有相。于未来境，无所取相行分别，故名无相。此之相言但就曾现缘事说，不说自相分。若自相分，离未来境亦变相故，亦是有相。非谓取相名有相，不取相名无相，凡分别皆有相，若无相亦无分别故。寻求伺察，如寻伺说，于不现前境，粗细计度故。与贪等俱而分别者，名染污分别。离贪等而分别者，名不染污分别。七分别中除初，六皆唯意识，随应摄初三分别故。七八两识有分别耶？曰有，八唯任运，但缘现境，不与慧等俱故。七唯计度，随缘执我，恒思构故。然非无相，不取未来故。亦非随念，不缘过去故。非寻求非伺察，寻伺不俱故。唯染污非不染污，四烦恼常俱，性惟有覆故。若圣道起，唯不染污。

庚五、得名从根

△问：若了别色等故名识，何故但名眼等识，不名色等识耶？

答：以依眼等五种解释道理成就，非于色等。何以故？眼中之识、故名眼识，依眼处所、识得生故。又由有眼，识得有故。所以者何？若有眼根，眼识定生，不盲冥者，乃至暗中亦能见故，不由有色，眼识定生，以盲冥者、不能见故（一）。又眼所发识、故名眼识，由眼变异，识亦变异，色虽无变，识有变故，如迦未罗病，损坏眼根，于青等色，皆见为黄（二）。又属眼之识，故名眼识，由识种子随逐于眼而得生故（三）。又助眼之识，故名眼识，作彼

损益故。所以者何？由根合识有所领受，令根损益，非境界故（四）。又护眼之识，故名眼识，俱有情数之所摄故。色则不尔，不决定故（五）（内色根依处有情摄，外色非情摄，故不决定）。眼识既然，余识亦尔。

五、得名从根，不从于境。共有五因、如文可解。

虽识之生，依根及境，根为主故，强故从根。又俱情摄，根能取境，非境取根故。

庚六、见何所属

△问：为眼见色，为识等耶？答：非眼见色，亦非识等，以一切法无作用故，由有和合，假立为见（一）。又由六相，眼于见色中最胜，非识等（等取心所）。是故说眼能见诸色。何等为六？一由生因，眼能生彼故。二由依处，见依眼故。三由无动转，眼常一类故。四由自在转，不待缘合，念念生故（眼根待缘少，眼识待缘多。少故常具，不更待缘）。五由端严转，由此庄严所依身故。六由圣教，如经中说眼能见色故。如是所说，六种相貌，于识等中皆不可得。识动转者，当知多种差别生起（二）。

六、见何所属。文有二段，初依胜义，非根非识等。二依世俗，属眼非识。理实从本而论，由根摄境。眼识等生，遂有见等，说见属眼。从现而论，由识了境，别别解生，见应属识。此但问眼，如五十六，通问六识身。常徒之情，根常相续，识有间断。相续似常，常则似我，我能见闻，从俗属根。**大论**三因：说非眼非识，无作用故，众缘生故，刹那灭故。此唯一因。

庚七、无为非蕴

△何故无为立在界处，不在蕴耶？无蕴义故。所以者何？色等诸法有去来等种种差别，总略积聚，说名为蕴。聚积义是蕴义，常住之法，无有此义，是故无为非蕴所摄。

七、无为非蕴，文义易知。去来等者，等取现在、内外；粗细、劣胜、远近，如后义门中说。

庚八、三门别因

△何故即如是法，以蕴界处门差别说耶？欲令所化有情，于广略门生善巧故。所以者何？于蕴门中略说色识。于界处门随其所应广说十七（色界有十，色处亦尔，识界有七，名随所应）。又于蕴门广说受等，于界处门略说为一法界法处。又蕴门中唯说建立有为法相；界门广说建立能取、所取及取体性；处门唯说建立能取、所取，由此唯显取生门故。

八、三门别因。法无定相，随义开合。开则广说，合则略谈。广可略摄，略可广陈，故随三门使互差别，令于法相善巧智生，如文可解。今谓蕴界处三皆显无我：由五蕴门，遣实体我，聚积故假，无实我故。十八界门遣一相我，界为种子，是法亲因。十八界别，因生自果，体相互殊，业用亦异，故十八界除一相我。由十二处门除自在我，处生长门，依根依境识乃得生，似有受用或造作等。设无根境，识尚不生，何有自在作者受者，故十二处除自在我。又随根别，或有依五蕴而悟入法相者，或有依十八界十二处悟入法相者，佛顺彼机、三门说法。

己二、本师二门

△已辩旁乘义，今当释本文。

结上释论八门，自下本师九、十两门。

庚一、四句分别

○问：如经中说眼及眼界，若眼亦眼界耶？设眼界亦眼耶？答：或有眼非眼界，谓阿罗汉最

后眼。或有眼界非眼，谓处卵殻羯逻蓝时（杂秽）、颊部陀时（疱）、闭尸时（凝结）、在母腹中；若不得眼（生盲），设得已失（盲）；若生无色异生、所有眼因。或有眼亦眼界，谓于余位。或有无眼无眼界，谓已入无余涅槃界，及诸圣者生无色界。如眼与眼界，如是耳鼻舌身与耳等界，随其所应尽当知。△阿罗汉最后眼者，谓入涅槃时最后刹那，尔时眼非眼界，非余眼因故。无色界异生有眼因者，谓从彼退堕当生有色界，以阿赖耶识持眼种子，定当生眼故。彼众圣不退还故，无有眼界。有身界无身者，谓唯生无色界异生，彼惟有身因故。非处卵殻等，彼必有身故。若身坏灭，寿命亦无（此显身界，非身中，不同眼等，故此料简。卵等有身乃至无有，得已复失故）。

○问：若有意亦眼界耶？设有意界亦意耶？答：或有意非眼界，谓阿罗汉最后意。或有意界非意，谓处灭定者所有意因。或有意亦眼界，谓于所余位。或有无意无意界，谓已入无余涅槃界。△惟有意界非意中，所以不取入无想定者，以彼有染污意故。

九、眼及眼界等四句分别，此中眼等即属现行，眼界者即属种子，种子为因，能生名界。故有成就现行不成就种子者，有成就种子不成就现行者，有俱成者，有俱不成者，如其所应四句差别，如文可知。然此何以不分别六境六识耶？思之。

庚二、上下相缘

○问：若生长彼地，即用彼地眼，还见彼地色耶？答：或有即用彼地眼，还见彼地色，或复余地，谓生长欲界，用欲行（集论作缠、余诸行亦尔。）眼还见欲行色。或用色行眼，见色行色，或用上地眼，见下地色（此中三句，初句欲界报眼，见欲行色，次句得彼地天眼，见色行色，三句用上地天眼，还见自地欲界色。下地眼不见上地故）。如以眼对色，如是以耳对声（生长欲界，用欲行耳闻欲行声，或用天耳闻上地及下地声）。如生长欲界，如是生长色界（上界眼耳见闻上界色声，亦见闻下地色声，如欲界天眼天耳）。△生者，谓初受生时；长者，谓后增长。○若生长欲界，即以欲行鼻舌身，还嗅尝觉欲行香味触，若生长色界，即以色行身，还觉自地触。彼界自性定无香味，离段食贪故。由此道理，亦无鼻舌两识（鼻舌身三，唯局自地，不同眼耳有定通根）。若生长欲界，即以欲行意了三界法，及无漏法（意遍缘故，生长欲界能了一切）。如生长欲界，如是生长色界（生长色界意，亦遍缘一切）。若生长无色界，以无色行意，了无色行自地法，及无漏法（不更缘下）。若以无漏意，了三界法，及无漏法。△无色行意，了无色行自地法，及无漏法者，谓依圣弟子说。若外异生，唯了自地法。（记：随所生处、计为涅槃故。不缘上，不计有故，下已厌，所依劣故，不得缘下。不缘无漏，其心微劣不欣求故，不能非拨，故不缘之）。若住此法者，或有由先闻思熏习力，亦缘上地，为起彼故（此说内法异生，不说缘下者已厌故，或亦缘下，就胜说故）。

第十、上下相缘。上得缘下，下不得缘上。生在下地，得上地定，起彼天眼等，亦得缘下，意缘遍故，遍缘三界及无漏。然诸异生，生无色者，唯缘自地。

此有多义，具如述记，此不广陈。

丁六、次第门

上来总是建立门竟，次下第六次第门。文有二段：初蕴次第，二界处次第。

○问：何故诸蕴如是次第？答：由识住故。谓四识住及识（一）。又前为后依故。如其色相而领受故，如所领受而了知故，如所了知而思作故，如所思作，随彼彼处而了别故。△如其色相而领受者，谓由随顺乐受等根境二力故，乐受等生。如所领受而了知者，谓随所受，取

诸相故。如所了知而思作者，谓随所想造诸业故。如所思作随彼彼处而了别者，谓随所作业，于诸境界（现在）及异趣中（当来）识转变故（二）。○又由染污清净故，谓若依是处而起染净（色），若由领受（受）、取相（想）、造作（行），故染污清净，若所染污及所清净（识）。由此理故，说蕴次第。△若依是处起染净者，谓依有根身。若由领受者，谓由有染无染等受，如其次第，染污清净。若由取相造作者，谓由如理不如理转故，如其次第，染污清净。若所染污及所清净者，谓心有粗重无粗重生故（三）。

初蕴次第中共有三义：一由识住。前四蕴是识所住，识是能住。识为主故，受想行是识辅故。色是识境界故，识住于境。亦住苦乐等受，随所构画取相，造作诸业，识即随住，故五蕴次第如是。二前为后依。依色有受，随受起想，由想起行，由行业故，即由现业，识随转变。造善恶等，识随善恶故。及由行业感得当来诸趣异熟，识为报主，即随诸趣而转变故。然此但就增胜位言，非谓五蕴不俱时生。能缘所缘心王心所必俱时故。识初触境，说色为胜。随感苦乐、说受为胜。次于彼境取相了知，说想为胜。想已造作，说行为胜。后时受果，说识为胜。理实一一五蕴皆俱。三起染净，依有根身而起染净，故先色蕴。当知此中亦依境界，略故不说。次由领受、取相、造作、染污清净。有染无染等受者，即有爱味受、无爱味受、依耽嗜受、依出离受等。取相造作如理不如理者，不如理谓倒想邪行，如理谓离倒正行。三若所染污及所清净者，由受想行染污故，积集不善粗重种子。于八识心中，令心不净。由受想行清净故，积集善法，非粗重种子，于八识心中，令心清净。初蕴是染净所依。次三蕴染净体，后识蕴是所染净。识非染净体者，识性唯无记，非善恶故。无色界中，既无色蕴，所依云何？此据具五蕴处如是说。于不具处非所说，无想定亦无受等故。当知染净就业说，既无色受等，亦无业可说。若尔，无色异生不造业耶？多不造业，报尽堕故。耽味定境，慧根劣故。执为涅槃究竟处故，更不造业，进修胜行。烦恼为定所伏，亦不作恶。惟有爱味等有覆心生，故此不说。

○问：何故诸界如是次第？答：由随世事差别转故。云何世事差别而转？谓诸世间最初相见（眼），既相见已，更相问讯（耳），既问讯已，即受沐浴涂香华鬘（鼻），次受种种上妙饮食（舌）。次受种种卧具侍女（身），然后意界处处分别（意）。以内界次第故，建立外界，随此次第建立识界。如界次第，处亦如是。

次界处次第，但随世事差别转故。五十六中有二种：一、三种次第，二、六种次第。

其六种次第中，第六种由作业差别摄受，故次第宣说。谓六根中，眼界作业最广，渐至身界作业最狭；故前五界次第宣说，意遍行故，最后宣说。今谓眼界取境最广而晰，耳界次之，鼻又次之；舌之与身唯近取境，故最狭，舌根取境较身明晰，故又先说——故五界如是次第。意遍行故，义深细故，最后说之。

丁七、义门

自下第七义门，随蕴界处复为三段。

戊一、蕴义

○问：蕴义云何？答：诸所有色，若过去、若未来、若现在、若内若外、若粗若细、若劣若胜、若远若近，彼一切略说一色蕴，积聚义故；如财货蕴。如是乃至识蕴。△当知依止十一种爱所依处故，于色等法建立过去等差别。十一种爱者，谓顾恋爱（过去）、希望爱（未来）、

执著爱（现在）、内我爱（内）、境界爱（外）、欲爱（粗）、定爱（细）、恶行苦爱（劣）、妙行乐爱（胜）、远爱（远）、近爱（近），由如是爱所缘境故，如其次第，立过去等种种差别。又有差别，谓已生未生差别故（三世）、能取所取差别故（内外）、外门内门差别故（粗细）、染不染差别故（劣胜）、近远差别故（近远），如其所应，于色等诸法，建立过去等差别。已生者，谓过去现在。未生者，谓未来。外门者，谓不定地。内门者，谓诸定地。余句易了，不复分别（一）。○又苦相广大，故名为蕴，如大材蕴。△依止色等发起生等（等取老、病、死、怨憎会、爱别离、求不得等）广大苦故。○如经言：如是纯大众苦蕴集（二）。又荷杂染担，故名为蕴，如肩荷担。△荷杂染担者，谓烦恼等诸杂染法，依色等故。譬如世间身之一分，能荷于担，即此一分，名肩名蕴，色等亦尔，能荷杂染担故，名之为蕴（三）。

初、释蕴义复三。

初、积聚义。有为之法有生必灭，前后等起，故有三世；根境相对，故有内外；三界差别，故有粗细；善恶业感，故有胜劣；三世别故，有远、有近，过未名远，现在近故，又时方隔越名远，异此名近。由是差别共十一种，由此为境，起十一种爱，积聚如是十一种色等，总名一色蕴等，故积聚义名蕴也。大论五十六中，解积聚名蕴云：【何等名为积聚义耶？答：种种所召体义、更互和杂转义、一类总略义、增益损减义、是积聚义。】

二、苦相广大故名蕴。为广大苦相之所蕴集，故名蕴也。

三、荷杂染担故名蕴。烦恼业生三种杂染，依色等立故，谓五蕴中，行蕴一分是烦恼杂染，即彼一分及色识各一分是业杂染，其所余分谓受蕴全、色识二蕴一分，是生杂染。想蕴随应摄三杂染。

戊二、界义

○问界义云何？答：一切法种子义。△谓依阿赖耶识中诸法种子，说名为界，界是因义故（一）。○又能持自相义，是界义（二）。又能持因果性义是界义。△能持因果性义者，谓于十八界中根境诸界及六识界，如其次第（根境持因，识持于果。）（三）○又摄持一切法差别义是界义。△摄持一切法差别者，谓诸经说地等诸界，及所余界，随其所应，皆十八界摄（四）。

二、释界义复四。

一、种子义名界。诸法亲因故名界，由十八界种，生十八界法故。

二、能持自相义名界。谓眼界能持眼自相，乃至意识界能持意识自相。十八界法，各有自相，不相杂乱故。

三、能持因果性义，是界义，根境为因，生识果故。十二因界，后六果界。

四、摄持一切法差别义是界义，随类差别，立种种界故。

此如大论九十六卷，立有诸界，

谓：眼等十八界。

地、水、火、风、空、识六界。

欲、恚、害寻思、及对治寻思六界。

五受、无明六界。

又名所摄受想行识四界，由三界染、净二品遍行义故。

又外不出离、出离三界，谓：欲、色、无色。

又内不出离、出离三界，谓：色、无色、灭界。

又有过去、未来、现在三界，依世差别故。

又有中、劣、妙三界，由苦烦恼中，多少差别故。

又有善、不善、无记三界，依性差别故。

又有学、无学、非学非无学三界，由缺缚、无缚、具缚差别故。

又有有漏、无漏二界，依世、出世差别故。

又有有为、无为二界，依常、无常，有上、无上差别故。

彼论云：【一切皆为趋向涅槃，悉以涅槃为其后际，熟修梵行，是故过此，无复立界。】

如是十八界有一，六界有三、四界有一，三界有六、二界有二，各随差别义，立种种界，共六十二界。

如过未等，十八界各有三世故。如欲色等，随应总摄十八界法故。如是一切，随其所应，皆此十八界所摄。以义类别，别立多界，故摄一切法，差别义是界义。

戊三、处义

○问：处义云何？答：识生长门义是处义。△当知种子义，摄一切法差别义，亦是处义。

三、处义。初处别义，次同界义，界处不异故。然无持自相因果二义。

丁八、八譬喻门

自下第八譬喻门。

○复次，如佛所说，色如聚沫，受如浮泡，想如阳焰，行如芭蕉，识如幻化。

问：以何义故，色如聚沫，乃至识如幻化？答：以无我故、离净故、少味故，不坚、实故。

△谓非有、远离、虚妄、不坚实义，是经所说诸句义。又为对治我净乐常四颠倒故，如其次第，说无我等诸句差别。

记云：【解五蕴喻中，一解依前牒配，二解四总通五蕴，以想见心倒，通五蕴故。今正义解，随义释之，非要次配。心为无我，色为离净，受为少味，想表不坚，行为不实。集论本开为二，云不坚不实故。八十三云，识如幻事，定无作受我可得故。】亦可想为不实，阳焰非实水故。行为不坚，芭蕉无心无干故。

丁九、广分别门

戊一、总举

上来八门已竟。自下第九广分别门，共有六十门分别。初颂总举，次长行广分别。

○复次，蕴界处广分别云何？**喁陀南曰：**

实有性等所知等 色等漏等已生等 过去等诸缘等 云何几种为何义。

初颂总举中，合为七段，每段别门多少不定。每门中复以三义分别，所谓云何实有等、几是实有等，为何义故观察实有等。

云何者，分别实有等六十门相。

几种者，指实有等六十门中，所属诸法。

为何义者，显观察实有等六十门意趣指归。

戊二、广释

如下长行，别别广释。

○此七段六十门者，即：

一、实有、假有，世俗有、胜义有，共四门。

二、所知、所识、所通达，共三门。

三、有色、无色，有见、无见，有对、无对，共六门。

四、有漏、无漏，有诤、无诤，有染、无染，耽嗜、出离，有为、无为，世间、出世间，共十二门。

五、已生、非已生，能取、所取，外门、内门，染污、不染污，共八门。

六、过去、未来、现在，善、不善、无记，欲界、色界、无色界，有学、无学、非学非无学，见所断、修所断、非所断，共十五门。

七、缘生、四缘、同分彼同分、执受、根，苦苦、坏苦、行苦，有异熟、食，有上、无上，共十二门。

此六十门七段类别者：

初实有等。观察诸法体相，或假或实，或胜义，或世俗，所以定法体之有无，故为一类。

次所知等者，不离所知，而所知又别三种：所知、所识、所通达，浅深广狭等有差别故，又为一类。

次有色等。诸所知等，即是色等。有色、无色，有见、无见，有对、无对，摄诸所知法故，又为一类。

次有漏等。即有色、无色；诸法染、净异故，随此染净差别，故说漏、无漏，乃至世、出世间，共为一类。

次已生等。即此有色、无色等诸法，随已生、未生，能取、所取，内、外，染、不染，义各别故，合为一类。

次过去等。依三世、三性、三界、三种有情、三种法体而差别故，合为一类。

次缘生等。上来六类，别别显示诸法体性，差别不同，义在分析彼此异相。此之一段，则在显示差别不同之法、互相关系、因果感赴、生起之相。

故初说缘生，正说诸法之相待生起。次四缘，即出所待之缘有四。三同分彼同分、依根与识，

合离前后相似相续生故。四执受，根身依识执持，受得生故。五根，于取境等为增上故。六七八三苦，是有漏业果故。九有异熟，是三苦因故。十食，是有根身所由长养摄益久住故。此之十门，皆就诸法生住相互关系义立，故为一类。

十一有上、十二无上、是则总别世出世门一切诸法者，故在最后。乃不别立为类者，即此依缘而生，随业流转诸法，皆有上故。真如涅槃，无生无灭、本来寂静。非缘所生，永弃流转，是无上故。由此因缘，与上缘生，合为一类。

此即六十门义类差别，合为七段，所以较余诸论诸门分别，此为精备也。

记谓：此等六十门之体义同故，类类各殊，不假征其所等多少，由未深思论主微意也。

己一、实有门

○问：蕴界处中，云何实有？几是实有？为何义故观实有耶？

答：谓不待名言，此余根境，是实有义。（答初云何）一切皆是实有。（答次几是）为舍执著实有我故，观察实有。（答三为何义）

△所以建立此三问者，为断相事二愚，及增益执故。云何实有者，辨实有相，为断相愚。

一切实有者，为断事愚。舍着实我者，为断增益执。（于彼不了名愚，于彼妄见执名执）。

如是余处，（余五十九门）如理应知。

不待名言根境者，谓不分别色受等名言，而取自所取义。不待此余根境者，谓不待此所余义，而觉自所觉境。非如于瓶等事，要待名言，及色香等，方起瓶等觉。

初，实有门。三问起，三别答，门门皆尔。

相、事二愚及增益执者，相谓共相、实有等义，遍于一切实有等法故；事谓别事，色受想等，蕴界处等，别别之法，能有彼实有等相故。相依事立，复统彼事，为显事实相，及显相所摄事，故二别问。此二能断相事二愚者，了知共相，即渐能得于所缘境如理智故，此智能遣相愚，了知别事、即渐能得于所缘境如量智故，此智能遣事愚。理事俱知，即便能断于彼相事，所起增益我执。

由先不了实相、实事，于境迷惘，乃复增益诸我执故。依于愚痴，执见生故。既证于真、即能除妄，通达法相，而我执自除，法本无我故。已断无明，见无依故。诸有不达法相，而欲断我执者，执我强除，怖头吓走、在在处处、不舍我执。

诸佛菩萨，具一切智，观一切法，求索此我，了不可得，不待断我，彼我自断。此之谓于法善巧，于修善巧；既以是自度，亦以是度他。令具无边妙慧，不为诸境迷惑。观察法相而愚痴遣；愚痴既遣，而我执除；我执既除，而烦恼尽；烦恼既尽而圣果成，悲愿切心，故广为分别。不然，诸佛菩萨，岂故为是烦屑以增人戏论者哉！此之谓对法、此之谓阿毗达磨。

实有相，谓不待名言，此余根境，是实有义。释论已详，为显异假有，故是实有义。假有有二：一、名言法，如说色受等；二、总执法，如瓶衣等。

此二假有者，名言之法，非实法故。如火以热为性，水以湿为性，说火而口不被烧，说水而口不觉润。言说之法、但为实法之标帜符号，非实法也。然常人之情，即执名言以为实事；

见闻实事，即计名事；则假实不分，以假诳实，于实皆假矣。

总执之法，必待余根余境，和合总执，乃有彼所执法生。如瓶衣等，非但色为性，非但香为性，亦非但触为性，要四大和合，色香等具，乃执瓶等。设但有色，则画图之瓶，亦是瓶矣。设但有触，于诸触处，皆是瓶矣。色等既非瓶，除诸色等外，又别无有瓶，则所谓瓶等者，宁非假余根境，意识计度之假法乎！

既知假有法，则实有义可知。彼实有者，要具二义：

一、不待名言根境，直取现境，冥契亲知，不假名言，而觉所觉义。此所取义，性离言说，此离言事，是实有义。今此释中，名言根境者，根为能取，即摄六识，意处摄故。境谓所取，遍说六境。名言根者谓意识，唯彼能取名言境故；名言境者，即法处摄不相应行名句文身。五识及五俱意识，直取现境，不取名言境。唯分别意识，寻伺俱故，能取名言境。

是故五识及五俱意识，不待彼名言根境，而直取自所取义者，为是实有。

二、不待此余根境，唯觉自所觉境，谓眼及眼识，于自离言说色；耳及耳识等，于自离言说声等。乃至五俱意识，遍于诸境亦尔。

见色即已，不更由意识牵合香味触境、鼻舌身识等根，别计瓶衣等。

诸根于诸境，别别自转，离总执故，如是之境，是为实有。

如是实有，性离言说，唯别别相，解散执见，亲取真性，是实有义。即是现量境界，唯是实有。于此意中，可参述记，及瑜伽六十五。

一切皆是实有者，此一切言，谓五蕴、十二处、十八界、蕴蕴、处处、界界皆是实有义。

若尔，长等假色、忿等心所、不相应行、虚空、不动等，亦俱实有耶？记云：【一切实有者谓真如，真如不待名言故。举色受等，意在所依真如。又唯五识，及同时意识，并定心取现量境，不待名言，此余故实有。若比非量，不得法自相，待名及余故皆假。乃至云言一切者，少分一切，非瓶盆等、亦实有故。不待名言，及此余之一切故。】今谓蕴界处中本无瓶等，故非所简。形色忿等，依实立故，缘色瞋时、自有彼形量及忿等行相，不依名言，亦自缘故。不相应行，法分位故，虽不于彼作别法解，实法之上，分位本有，亦自缘之。虚空、不动，其相亦尔。有如实知有，无如实知无，不增不减，遍缘一切，故皆实有。有因有缘，立蕴等故，皆是实有，不同瓶衣。

为舍执著实有我故、观察实有者，于实有法，不了知故，执彼为我。今知实有之义，离名言故，唯别相故，一切一切，皆非是我。我执不离名言有故，总揽色受想等执为我故。故知实有，我执自除。彼执实有之法为我者，诚愚事耳。

己二、假有门

○云何假有？几是假有？为何义故观假有耶？

谓待名言，此余根境，是假有义。一切皆是假有。为舍执著实有我故、观察假有。

二、假有门。实有相违是假有义。一者、能诳假名法，二者、诸法总执法。

一切皆是假有者，此五蕴、十八界、十二处、既皆实有，今复一切皆假有者，就所诳相则一

切皆实；就能诠相则一切皆假。说为色等，乃至真如一切假故。三科原具二义：一者所诠实，二者能诠法教。初是本有，后是施設，故此无违。为舍执著实有我故，观察假有者，此实有我言，谓诸凡夫，于实有法上，执著实有我。今知所执，唯是名言总执，则实有我执自破也。又凡执我，皆计实有；了知假非有义实有，我执自遣。假有之义、诸论广说。

记云：

或二种：待名、待余异故。待名、待余，各有三重：一者体无，待名安立，谓计所执；二者体无，待名方起，即依他起，待名言熏习，而体方有；三者体无，待名方显，有时或失彼名；如瓶若破，失瓶名故，非如青等，名无碍转一切不失故。

无为中，择灭等假；有为中，盆等、瓶等假；待余三重准名为之。有有体假、无体假。无为中真如有体，虚空等无体。有为中色等有体，瓶等无体，余类可知。

或立三假，谓：名假、有情假、法假；又聚集假、分位假、相续假。

或立四假：因生、因成，相待、相续，如智度论。

或立六假：一聚集，谓我等。二因假，未来法可生诸行，有其因故。三果假，谓择灭是道果故。四所行假，过去诸行、唯心所行，无有体故。五分位假，谓不相应行。六看待假，谓虚空待色无、非择待法无。

广如瑜伽一百卷说。

己三、世俗有门

○云何世俗有？几是世俗有？为何义故，观世俗有耶？

谓杂染所缘，是世俗有义，一切皆是世俗有。为舍执著杂染相我故，观察世俗有。

△杂染所缘者，能发一切杂染义故。杂染相我者，执我为杂染因故。

三、世俗有门。杂染所缘，是世俗有义者，烦恼、业、生，俱名杂染。杂染者所缘、杂染心、心法所缘，名杂染所缘，即是三界、五趣、凡俗、有漏心境。此之能缘，有执取故，不达真性。虽有依他现量，而无真实智性。此之所缘，漏心现故，非本净理。如梦所现，幻现非真，世俗计有，世俗所有，故名世俗有。释云：能发一切杂染义者，由染心现，还能发起杂染心等故。此异清净所缘境界，能净心等。

一切皆是世俗有者，五蕴、十二处；十八界，以世俗心而缘之者，一切皆是世俗有故。真如、法界俗心缘者，随俗心现相，亦是世俗有故。

杂染相我者，界趣生死，世执有我作业受果等。为杂染因故，观世俗有。能舍此执者，杂染所缘，唯染心现，如幻梦等，无我为因故。

己四、胜义有门

○云何胜义有？几是胜义有？为何义故观胜义有耶？

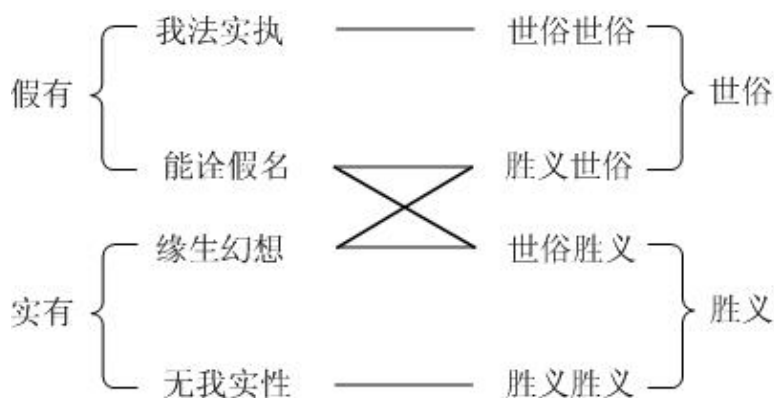
谓清净所缘是胜义有义。一切皆是胜义有。为舍执著清净我相故，观察胜义有。

△清净所缘者，为得清净，缘此境界，是最胜智所行义故。一切皆是胜义有者，以一切法，不离真如故。诸法无我性，是名真如，彼无我性，真实有故。

四、胜义有门。胜智所行境，名为胜义。此能缘智，即是无漏出世间智。此所缘境，即是为诸法真如。真性清净，能净心等，亦唯清净心智得缘，故名**清净所缘**。

一切皆是胜义有者，蕴界处法，俱以真如为实性故，一切法皆无我故，缘彼实性，是名胜义，故一切皆是胜义有。云何同法既为俗有，亦胜义有耶？一境虽同，迷者见假，悟者见真，随能缘异，所缘即异。又一法自有相、性二义：差别之相，幻现非真；彼无我性，真一恒住。性即相之性，相即性之相，不即不离。而此性唯是胜智所缘，彼相亦是世俗所缘。故就体而论，一为世俗，一即胜义。彼无我性真实有者，离计执故，本性有故，法尔常如，不同幻妄，故真实有。为舍执著**清净我相**，**观察胜义有者**，凡外执有我证菩提，我得涅槃。菩提涅槃，是清净我相故。知无我性是真如，知真如即胜义，知胜义即涅槃，了知诸法无我实性，即是菩提，事事不离无我理，彼清净我，如何安立？

实有假有、胜义有世俗有，此二差别者，实有假有，俱通胜义世俗故。谓漏心现量境，离名言故，不待余根境，故是实有。漏心现故，亦是世俗有。名言假说是假有，圣者后得智，亦安立施設故，亦胜义有。又实有假有依法体立，世俗胜义依迷悟立。假有有二：一、所执我等假事。二、能诠诸法假名。实有有二：一、缘生诸法实事，二真如法性实理。胜义有二：一、胜义胜义，根本智境，即是真如，唯实非假。二、世俗胜义，后得智境，即通名相，亦假亦实。世俗亦二：一、世俗世俗、执心所缘，实我实法，唯假非实。二、胜义世俗，离执漏心所缘，通相名故，亦具实体。表之如下。



此中假有实有，依法体立。胜义有、世俗有，依迷悟立。迷者不达法性，故两种世俗，均不缘真如。悟者永断所执，故两种胜义，均不执我法。此俗有中，所以无真如，胜义有中，所以无二执也。今此论中胜义有，唯就胜义胜义说，故但说真如。

上来第一段四门竟。

己五、所知门

○云何所知？几是所知？为何义故观所知耶？

谓所知有五种：色、心、心所有法、心不相应行、无为。色谓色蕴、十色界、十色处及法界法处所摄诸色。心谓识蕴、七识界，及意处。心所有法谓受蕴、想蕴、相应行蕴及法界法处一分。心不相应行，谓不相应行蕴及法界法处一分。无为谓法界法处一分。若依是处杂染清净，若所杂染及所清净，若能杂染及能清净，若于此分位，若此清净性，由依此故，一切皆是所知，△处者，谓色法。所染净者，谓心法。能染净者，谓贪等信等心所有法，如其次第（贪等能染，信等能净）。分位者，谓于色心及心所分位，假立心不相应行法。清净性者，

谓清净无为法，如其所应，非一切。所以者何？唯法界及择灭，是清净性故。（余虚空、非择，胜义无记故，不动、想受灭暂时，不毕竟故。）

五、所知门。凡有皆所知，若非所知即不能定其有无，故次有门说所知等门。此先所知，又别二段：初就法体说五位百法；二就能知，说十三智所缘境界。此五位法中，色法为心心所法所依、所缘。故依是处，杂染清净；离根及境，心心所不生，即无染净故。然此亦就有色界地立，诸无色界，不依色故。心能积集染净种子，又随染净心所而后染净，故是所染净。贪等性自染，故能染他；信等性自净，故能净余。不相应行三法分位，亦即染净分位。无为为清净性者，真如离染，本性净故。择灭断染所得，永寂静故。

所知之法，不过此五，所有之法，亦不过此五，此与三法并摄所知所有法故。蕴界处等，一切皆是所知。胜义世俗，依染净所行境立，故继说依处染净、所染净、能染净等。又三科五位，法门异者：破我非有，立三科；正出法体，立五法。

○又所知法者，谓信解智所行故，道理智所行故，不散智所行故，内证智所行故，他性智所行故，下智所行故，上智所行故，厌患智所行故，不起智所行故，无生智所行故，智智所行故，究竟智所行故，大义智所行故。

△当知此中以十三种智所缘境界，显示所知义。十三智者，谓闻所生智（信解智）、思所生智（道理智）、世间修所生智（不散智）、胜义智（内证智）、他心智（他性智）、法智（下智）、种类智（上智）、苦智（厌患智）、集智（不起智）、灭智（无生智）、道智（智智）、尽无生智（究竟智）、大乘智（大义智），如是诸智，随其次第是信解等智。

他心智名他性智者，谓缘他心为境故。法智名下智者，谓于诸谛最初生故。种类智名上智者，谓从法智后所生故。为厌患故名厌患智，为不起故名不起智，缘无生故名无生智，缘智故名智智，缘究竟故名究竟智，缘大义故名大义智，自利利他名为大义。

○为舍执著知者、见者我故，观察所知。

次就能知，说十三智境。十三智中，二智所摄，一世俗、二胜义。

世俗智者，以假施設法、有相法、别别心行等法，以为所缘，即摄闻、思、世间修三智，及他心智。胜义智者，以真如、圣道、无相、实相为所缘，即摄胜义智、法智、类智、苦智、集智、灭智、道智、尽无生智。胜义智是总，余者为别。或最初真见道及修道中，诸根本智，为胜义智。次相见道及修道中，诸后得智，缘真如正智者，为法类四谛智。总则法类，别则四谛。各以真如、正智、四谛，为所缘境。此六种智，亦可名为世俗胜义智，以此又名世出世间智故。体无漏故，不离相故，无漏他心智亦尔。即此根本、后得诸智，在究竟位名究竟智。现惑既尽，当果不生，尽无生者之智，或缘尽无生之智、故名尽无生智。其大乘智，若就利他十力等智，应同他心智，相同世间，体则无漏，亦通胜义世俗智，后得智摄故。若就二空无分别智，即胜义智。智既多种，所缘境界，亦名不同。

六十九说：有五种所知差别，及此五品所知作业：一假立故名所知，二胜义故名所知，三所作究竟所知，四他心净不净行所知，五一切种别所知。世俗智能知假立，如实了知世俗道理，善不善、有罪无罪、乃至缘生法等，一分应远离，一分应修习，又了言说游行世间，随因随缘而起众行。法类四谛智，能知胜义所知，能证见修所断法。尽智无生智，能知所作究竟，心得决定，无有疑惑，于自断中，离增上慢。他心智能知他心净不净行所知，如实了知所有

意乐界及随眠。士力智能知一切种别所知，能正于他起教授教诫，能断一切有情疑惑，能善安置一切有情，于善趣果及解脱中有大势力，能作一切有情利益及安乐事。

前所知法，惟有五法，此十三智所行，义复多种。如此二者，有何同异？

剋体而论，诸智所行，仍唯色、心、心所、不相应行及无为。就义而说，则彼了所知，唯是法体。此智所行，通体及相，乃至因果种种差别。如四谛智知苦集等，苦集即依诸法共相、总相、因果等相立故。余智所知亦尔。前者所知，可云所知诸法，此智所行，可云所知诸义。知义而不知法，所知无本；知法而不知义，所知不备；知法知义而知全，法义二者皆所知也。第三义为舍执著知者见者我故，观察所知者，常人之意，所知必有能知，所见必有能见，即此能知能见，是为知者见者，即是我也。今观察所知，云何能舍知者见者我耶？谓诸能知，亦是所知，心心所法是能知故，十三智亦所知故。既唯心等是能知，而心等非我。除心等能知外，更无我为能知者。是则观察所知，能舍知者见者我也。

己六、所识门

○云何所识？几是所识？为何义故观所识耶？谓识无分别故、有分别故、因故、转故、相故、相所生故、能治所治故、微细差别故，当知是所识义。

△无分别者，谓五识身（现量不分别名等）。有分别者，谓意识身（通三量三世有名等分别）。因者，谓阿赖耶识（持一切法种子，生一切现行）。转者，谓所余识（转即转识、前七识是）。相者，谓根及义（根为识所依，义为识所缘。又根亦所缘，色法摄故。二正是所识之相，名所识相）。相所生者，谓根义所生诸识（此通八识）。能治所治者，谓有贪离贪，有瞋离瞋，有痴离痴如是等（离贪离瞋离痴等心名能治识。有贪等心名所治识。心所依心，故识为体）。微细差别者，谓七种难识了别差别故。七种难识了别者：

一、不可知了别、器了别，谓一切时无分别行相故（阿赖耶识所缘行相，微细难知，名不可知。既不可知，故难了别。器世间相大故，超前五识境，故难了别。此二如应，即八识见相二分。所云一切时无分别行相者，七转识中，无彼分别行相，非谓八识亦无）。

二、种种行相了别，谓一法一行有种种相，此难建立，是故微细（一法一行有种种相者，所谓自相、共相、染净因果种种诸相，一时具足）。

三、俱有了别，谓一时间，诸识俱起，云何各别了自境界，此难建立，是故微细。当知此微细言，通一切处（诸根不坏，所缘诸境，一时现前，则于一时诸识俱起，各缘自境，互不相违，如前建立识蕴中说）。

四、能治、所治速疾回转了别，谓具缚者，云何有贪等心，须臾转变，起离贪等心（烦恼善根俱猛盛者，善恶交战，须臾变转）。

五、习气了别，谓诸业现行熏习于心，云何非离心外，别有习气，亦非即心。又与果时，次第而转（习气与心、非一非异。摄果从因，性唯善恶。善恶诸业所熏成故，摄用从体性唯无记。是第八识相分摄故。故不离心，亦非即心。次第与果者，强弱先后，种种异故，异熟识体，界趣互违，不俱起故）。

六、相续了别，谓无量种，感自身业熏习在识。云何于余明了，将命终位，暂起觉悟，余业熏习。转于异趣，令生相续（此有二义：一者云何多种类业熏习在识，于后时中、唯一趣业

感异趣生。二者云何将命终位，现趣心识正明了起，暂起余趣觉悟，余趣业熏习转令异趣生。此中因者，现受、生受、后受诸业，感果时限，各有定故。现趣业力，势已尽故，如谛品中说）。

七解脱了别，谓阿罗汉心，证得第一无戏论法性，超过生死曾所积习一切种有漏行，云何此心行相流转，此难建立，是故微细（此说阿罗汉已证真如，已超生死心行。然有有漏心行流转，此难建立。此中因者，有余依涅槃位，虽已无有有漏业行，然有余依异熟心行诸无记法随现缘起。不如如来具十八种不共佛法，永断习气，无有一切有漏心故。明行未足，二障未尽，故有有漏）。如是当知。

○一切皆是所识。为舍执著能见者等我故，观察所识。

△见者等言，当知为显见者、闻者、嗅者、尝者、触者、识者。

六、所识门。所知依智立，决断义故；所识依识立，了别义故。此中识言，亦摄心所，定相应故，亦摄诸色，所依所缘故。此八种所识中，初、五识，二、意识，三、阿赖耶识，四、通前七识，五、十二处六根六境，六、诸心通心所，七、心所摄于心，八、七种难识了别，通论心心所等，现行、习气，流转、还灭，诸微细相。此所识门，唯就有漏世间位立。解脱了别中，亦唯就有漏心说者，识为主故，唯说所识，识所了别是所识。识即能识体，亦是所识义。故通论之，三界生死所缘心境，皆所识也。所识所知，二义别者，一唯世间，唯了别相，知通出世，正取彼性，是二差别。

一切皆所识者，蕴界处等有漏摄者皆所识故。虽真如等非识所知，意识亦能分别彼相故。

为舍见者等我、观所识者，此中见者，异所知中知者、见者，故次释言，为显见者、闻者等。此以眼见，非以智见故。云何观所识，能舍见者等我耶？由识了别能见色等，识非一种，亦非常故，见者闻者，云何是我耶？

己七、所通达门

○云何所通达？几是所通达？为何义故观所通达耶？谓转变故、随闻故、入行故、来故、往故、出离故是所通达义。△言所通达者，谓六神通所有境界。以如意通，运转差别所显故，说此所通达境界，名为转变（初、神境通，随意自在，能变化故运身运境转变化皆无碍故，名如意通运转差别。彼之境界名所通达者，随胜解力诸事成故）。以天耳通，了达种种异趣音声，故名随闻（二、天耳通，能通者天耳，所通者音声，故名随闻）。以他心通，了达有情贪等种种心行，故名入行（三、他心通，能随悟入，有情心行故）。以宿住通、了达过去生展转来事故名来（四、宿住通，过去名来者，由前宿因，招来今果故）。以天眼通，了达未来所往生事，故名往（五、天眼通，未来名往者，由现因力，往招后果故）。以漏尽通，了知解脱三界方便，故名出离。（六、漏尽通，缘解脱相故）。○如是一切，皆是所通达。△后以三通，遍缘一切境界故（宿住通达过去，天眼通达未来，漏尽通达现在，故名三明，三世尽知，名为遍缘一切境界）。○为舍执者有威德我故，观察所通达。

七、所通达门。识局根境，不能遍缘，但名所识。神通境界，能通能达识所不缘，名所通达。此与所知异者，彼是智境，此定通境。彼于诸法体性转，此唯缘诸法事相故。但以威力超所识境，为胜所识。一切皆所通达者，识之所缘，此皆通故，遍缘诸境。为舍执著有威德我，观察所通达者，具神通者，名有威德；或神通即是威德。观察六通、惟有诸威德，别无有一

我是能通达者，故观六通，能舍执著威德我。记释六通五门分别，此不具述，又后得品，亦辨六通。

己八、有色门

○云何有色？几是有色？为何义故观有色耶？谓色自性故、依大种故、喜集故、有方所故、处遍满故、方所可说故、方处所行故、二同所行故，相属故、随逐故、显了故、变坏故、显示故、积集建立故、外门故、内门故、长远故、分限故、暂时故、示现故是有色义。

△色自性者，谓即用色法为自性故，名为有色。非与余色合故，名为有色。是故最初，说色自性（一）。依大种者，此显与余色合故，名有色；诸所造色与大种色合，故名有色，诸大种色展转合故名有色（二）。喜集者，即有色法，以喜为集，名为喜集。非如现在喜爱，以先触受等为集，名为喜集（三）。（记云：喜集色者，即是前自性等诸门喜爱等心积集诸色。此色从爱等心所集，故名喜集。不同十二支中现在此身，喜爱支从前触受支等为缘集起，此，爱支等名为喜集。此亦稍难）。有方所者，有分量故（四）。处遍满者，形量遍十方故（五）。方所可说者，可说在此在彼方故（六）。方处所行者，谓随所住方所缘性故（七）。二同所行者，谓二有情共所缘性故，非如无色法，如自所受，他不能取故（八）。相属者，谓眼识等亦名有色，系属有色根故（九）。随逐者，谓生无色界异生，诸色种子所随逐故（十）。显了者，谓诸寻思，由能显了所缘境故（十一）。变坏者，谓五蕴，由手等所触（色蕴），受等所切（余四蕴），随其所应，即便变坏，以变坏是色义故（十二）。显示者，谓诸言说显示义故（十三）。积集建立者，谓极微以上色，有微细分可建立故（十四）。外门者，谓欲界色，妙欲爱所生故（十五）。内门者，谓色界色，定心爱所生故。由此道理，说彼诸色名意生身（十六）。长远者，谓异生色，不可建立前后两际有边量故（十七）。分限者，谓有学色，已作生死分限故（十八）。暂时者，谓无学色，唯余现在一有身故（十九）。示现者，谓如来等所现诸色，唯是示现，非真实故（二十）。

○一切皆是有色，或随所应。

△一切是有色者，谓变坏色等。随所应者，谓余色，外门等六色差别，当知与受等共。

○为舍执著有色我故，观察有色。

八、有色门。言有色者，如前色蕴中、已具显说，十有色处，及法处所摄色是有色法。今此辨有色共二十义，俱名有色。于中色自性、依大种、喜集、有方所、处遍满、方所可说、方处所行、二同所行、积集建立九义，正是有色义。色自性者，即色自性，名有色故。依大种者，显色必依大种起，大种亦互依起故。喜集者，色随心起，心爱乐彼，彼色起故。或由先业爱取滋润起今生色，或由现业渴慕思爱现起诸色，故名喜集，于彼厌离色不生故。此二具显色起所因，外则依大种，内则随喜集也。有方所等五义、显色行相，色必占据空间，故有方所。处遍满者，或遍满东方西方等，或遍满十方，如修十遍处者。大种造色，遍十方故。方所可说，说示他人，方处所行，自心缘彼，唯色如此。心心所法，无方处故，不据空间故。色既据方，故可为多情同缘，山河动植色声等法，可为人所同见闻等故。二同所行，意显二有情以上一切同行，非唯二也。积集建立者，色有形质，故可积集，非如受等，无形亦无积故。然五蕴通名蕴者，意解所缘，蕴合缘故，非彼苦乐，自互蕴集。此中除极微者，说无方分故。此亦唯是色性。如是九义，正是色义。余之十一，别义名有色。于中又二：一依法假立、二依有情立。依法又二：一全非色。相属者，依色根识，名为有色。随逐者，色种随逐无色异生，名为有色。显了者，寻思显境，假名有色。此全非色，假说色也。二一分色。变

坏者，五蕴变异，令色变坏，故五蕴能变坏，色为所变坏，能有变坏，说名有色。或五蕴自身亦变坏故，可变坏义是色义，即五蕴俱名色。显示者言说显义，如图记标帜，假名为色。名句文身，不相应行，名句所依，色声为性。此二一分是色，一分非色。依有情立，即内门、外门、长远、分限、暂时、示现六义，依三界凡圣所有色立。释中外门等六，与受等共者，受等亦有内门外门，乃至示现六义故。此六中皆就有漏者说，是所应断舍故。示现者，示现欲界等身，化身摄故。不然如来亦有无取五蕴，报身自受用，非无色等也。

一切皆有色者，依二十义中，变坏等义，一切蕴界处皆有色。无为之法，色实性故，相属中收。或随所应者，唯色蕴十色界处及法界处一分名有色，唯以自性等义始名色故。

为舍执著有色我故观有色者，执我有色，或执色即我。今观色既非我，亦无有我能有诸色，故即弃舍有色我执。

己九、无色门

○云何无色？几是无色？为何义故观无色耶？谓有色相违是无色义。一切皆是无色，或随所应。为舍执著无色我故，观察无色。△一切是无色者，谓与无色相系属故。

九、无色门。与有色二十义相违是无色。

一切是无色者，有色之法，系属无色法故，亦名无色。即色亦名识，识变现故。或随所应者，唯非色自性，非依大种等义。受等四蕴、意处、七识界及法界法处一分，名为无色。

余义易知。前有色中外门等六，既与受等共，故有色无色，二互不违。

己十、有见门

○云何有见？几是有见？为何义故观有见耶？谓眼所行境是有见义，余差别如有色说。

△谓如前说色自性等，乃至示现说名有色。如有见自性等，乃至示现说名有见。

○一切皆是有见，或随所应。

△一切是有见者，谓相属有见等。所以者何？诸无色法，与有见色相属故，亦名有见。

○为舍执著眼境我故观察有见。

十、有见门。正义唯取色处、色界为性。色蕴少分眼所行境，是有见义故。旁义即取五蕴、十二处、十八界、皆名有见。为舍执著眼境我故，观察有见者，此有二计：一者眼所见色为我，即人我也。二眼所见色有实自性故，名眼境我，即法我也。谁于色处执为我耶？为除实我是可眼见。显眼所见，唯是诸色，别无实我是眼所见，故观有见。缘凡夫之情，最以眼见为真。汝所执我亦可眼见耶？既眼所不见，则我非有也，义除我执，非定执有眼境我也。余义多类此。

己十一、不见门

○云何不见？几是不见？为何义故观不见耶？

谓有见相违是无见义。一切皆是不见，或随所应。为舍执著非眼境我故，观察不见。

十一、不见门。色界处外一切皆是不见，非眼境故。旁义亦取色界色处，通名不见。眼境我固无，非眼境我亦不有，但色声等以为性故。

己十二、有对门

○云何有对？几是有对？为何义故观有对耶？谓诸有见者，皆是有对。又三因故，说名有对，谓种类故、积集故、不修治故。种类者，谓诸色法互为能碍，互为所碍。△能碍往来是有对义。此唯应言互为能碍。所以复言互为所碍者，为建立光明等色是有对故，以彼唯是所碍非能碍性，性自尔故。种类是自性义。○积集者，谓极微以上。△以一极微、无对碍故。○不修治者，谓非三摩地自在转色。△定自在力所转诸色，无对碍故，如平等心诸天（记云：净居诸天，佛在世时，佛边听法，住一毛端，量无数亿不相障碍）。○又损害依处是有对义。△谓若依若缘，能生瞋恚名为有对。即以如是有对义故，○一切皆是有对，或随所应。△谓所余义。○为舍执著不遍行我故观察有对。

十二、有对门。记云：【有对中，一有见有对，即诸有见者皆是有对。二无见有对，谓种类故，三因所明是。三无见无对，即损害之依处是。】此中有对，初以色界色处为体。次种类三因名为有对，即以色蕴全。十色界处及法界法处少分为性。云种类者，声等根等是色种类，色既有对，故亦有对。然此有对，复有限制，谓除极微及除定自在色，故次说积集及不修治。虽色种类皆是有对，而彼极微无方分故，不可积集，不相障碍，故非有对。虽色皆有对碍，而被定心修治者令极轻妙，能互容故不成有对。三损害依处是有对者，即一切心心所等法皆名有对，能起瞋恚发生损害故。无为之法云何为损害依处？诸凡外等亦缘灭道起憎嫉故。此即一切法名有对。法既不同，对义亦异，初眼所行境对向名对。要正对彼方所，乃能取故。不同声等耳等所缘。二对碍名对，谓色对色，声对声等，或余碍触。色声异类有不互碍者故。三损害名对，此如怨对不相饶益，不互容受互排拒故。观不遍行有对性故，我执自除，如观有色。

己十三、无对门

○云何无对？几是无对？为何义故观无对耶？谓有对相违是无对义。一切皆是无对，或随所应。为舍执著遍行我故观察无对。

十三、无对门。亦如有对三义相违。一违有见，声等诸根乃至心等皆无对故。二违有碍，心心所等不相碍者，皆无对故。三非为怨对，有见之色不生瞋恚者亦名无对故，余义应思。即此一切皆无对，或随所应。观唯法遍行故，别无遍行我。

○云何有漏？几是有漏？为何义故观有漏耶？谓漏自性故、漏相属故、漏所缚故、漏所随故、漏随顺故、漏种类故是有漏义。△漏自性者，谓诸漏自性，漏性合故，名为有漏。漏相属者，谓漏共有心心所及眼等，漏相应故、漏所依故，如其次等名有漏。漏所缚者，谓有漏善法，由漏势力招后有故。漏所随者，谓余地法，亦为余地诸漏粗重所随逐故。漏随顺者，谓顺决择分，虽为烦恼粗重所随，然得建立为无漏性，以背一切有顺彼对治故。漏种类者，谓阿罗汉有漏诸蕴，前生烦恼所起故。○五取蕴、十五界、十处全及三界二处少分是有漏。△谓除最后三界二处少分，圣道眷属及诸无为非有漏故。○为舍执著漏合我故观察有漏。

己十四、有漏门

十四、有漏门。有漏自性谓即烦恼心所有法。漏谓过失，起不善法，及令善法功德漏失，是名有漏。即以此义，心心所法，根境色法，相应依缘，亦成有漏。共助成彼有漏事故，名为相属。有漏善法虽不助成彼漏事业，由漏势力缚著善法，令不清净，令取相等，功德漏失，故名所缚。上地心法，下地漏种之所随逐，暂时离下地欲，后还复生。上地漏种随于下地，

理亦应尔，名漏所随。决择分善，虽为有漏，顺无漏故，名漏随顺。阿罗汉身已离一切有漏过失，不更造作一切能感后生异熟诸有漏业，而彼根身前漏业起，仍为有漏，故名漏种类。即此一切有漏心心所色，皆名有漏，故五取蕴全，十五界、十处全，及三界二处少分是有漏。意界、法界、意识界、意处、法处有为圣道、无为功德是无漏故。漏合我者，执有与漏法相合之我，或漏法即我。观唯有漏法，别无漏法我，能除彼执。

己十五、无漏门

○云何无漏？几是无漏。为何义故观无漏耶？

谓有漏相违是无漏义。五无取蕴全及三界二处少分是无漏。为舍执著离漏我故，观察无漏。

十五、无漏门。清净无过，超世间故，名为无漏。即是出世圣道善无为法体是无漏。此但三界二处少分是无漏者，佛地、唯识说依二乘义，如来亦具十八界法，即无漏通十八界一分。无漏如是，无诤等准知。

己十六、有诤门

○云何有诤？几是有诤？为何义故观有诤耶？谓依如是贪瞋痴故，执持刀杖发起一切斗讼违诤。△执持刀杖等是诤因，贪等是诤自性。○如是彼自性故（贪等），彼相属故（心心所及根境），彼所缚故（有漏善法），彼所随故（余地诤法），彼随顺故（顺决择善），彼种类故（阿罗汉有漏法），是有诤义（答初问）。乃至有漏有尔所量，有诤亦尔（答二问）。△彼所随义故（由漏义故，诤义即随）。○为舍执著诤合我故，观察有诤。

十六、有诤门。诤为漏别义，由漏故有诤，无漏即无诤。故诤无诤与漏无漏，其义平等。然二别者，漏谓自失功德，诤谓与他兴诤。

己十七、无诤门

○云何无诤？几是无诤？为何义故观无诤耶？谓有诤相违、是无诤义，乃至无漏有尔所量，无诤亦尔。为舍执著离诤我故观察无诤。

十七、无诤门。无诤为无漏别义，自性清净，无贪瞋痴、云何于他生诤论等，故无诤无漏二义平等。

己十八、有染门

○云何有染。几是有染？为何义故观有染耶？谓若依如是贪瞋痴故，染著后有自身。彼自性故、彼相属故、彼所缚故、彼随逐故、彼随顺故、彼种类故是有染义。△染著后有者，谓贪瞋痴是染著后有因故名染。云何瞋恚是染著后有因？谓由憎嫉诸清净法，染著后有故。

○如是乃至有诤有尔所量，有染亦尔。为舍执著染合我故，观察有染。

十八、有染门，染谓染著，于三世皆染。此但染后有自身者，就胜而说，润生后有尤重故。一切烦恼皆染著相，此唯贪瞋痴者，亦就胜说，此名三不善根，漏诤根本故。

己十九、无染

○云何无染？几是无染？为何义故观无染耶？谓有染相违是无染义，乃至无诤有尔所量，无染亦尔。为舍执著离染我故观察无染。

十九、无染。诸无漏法、于他无诤，自亦无染，二义平等。相违有染其义易知。

己二十、依耽嗜门

○云何依耽嗜？几是依耽嗜？为何义故观依耽嗜耶？谓若依如是贪瞋痴故染著五欲（色声香味触能生有情贪欲，及能酬偿欲求，名为五欲）。彼自性故，彼相属故，彼所缚故，彼随逐故，彼随顺故，彼种类故是依耽嗜义。△何等瞋恚能起染著？谓憎嫉出离。○如是乃至有染有尔所量，依耽嗜亦尔。为舍执著耽嗜合我故，观察依耽嗜。

二十、依耽嗜门。有染谓染著后有自身，依耽嗜谓染著现境五欲，染著之情深细，耽嗜之情粗猛也。然体是一，故量相等。

己二十一、依出离门

○云何依出离？几是依出离？为何义故观依出离耶？谓依耽嗜相违是依出离义？乃至无染有尔所量，出离亦尔。为舍执著离耽嗜我故，观察出离。

二十一、依出离门。于现五欲无所染著名依出离。余义可知。

己二二、二三、有为无为门

○云何有为？几是有为？为何义故，观有为耶？谓若法有生灭住异可知，当知是有为义。一切皆是有为，唯除法界法处一分。为舍执著无常我故，观察有为。

○云何无为？几是无为？为何义故，观无为耶？谓有为相违，是无为义。法界法处一分是无为。为舍执著常住我故，观察无为。

○问：无取五蕴当言有为，当言无为？答：彼不应言有为无为。何以故？诸业烦恼所不为故，不应言有为，随欲现前不现前故，不应言无为。△所以者何？无取诸蕴，随所欲乐，若现前若不现前，无为不尔，以常住故。○问：如薄伽梵说，一切法有二种，谓有为无为。云何今说此法非有为非无为耶？△答：此亦不离二种故。所以者何？○若由此义，说名有为，不以此义，说名无为。若由此义，说名无为。不以此义说名有为。依此道理，唯说二种。△何以故？随欲现前不现前义故说名有为。诸业烦恼所不为义故，说名无为。是故此亦不离二种。

二二、二三有为无为门。待缘而生，生已即灭，前后相续有其住相，住别前后，有其异相，具是四相，名为有为。即是五蕴，除法界处一分，余界处法。具四相故，其性无常。于无常蕴等法执为我者、观有为故知悉无常，知无常故我执随遣，即此名为舍无常我。无为违有为相故，无生灭住异，无四相故，其性常住；既性常住无为，故无作受主宰；无作无受无主宰故，我义不立，由是有于无为执我者，观彼无为故，我执随遣。即是虚空乃至真如六无为法。

无取五蕴，谓无漏有为法，道谛所摄，诸佛圣智等。答非有无为中，若依但以十二缘起法名有为者，即非有为。若依因缘所生皆名有为者，即亦有为也。云随欲现前不现前者，诸佛如来于法自在变化示现作诸功德。欲起即起，欲息即息故。诸无为法，法住法位，若佛出世，若不出世，法性安住、法界安立。故不随欲现前不现前也。

己二四、二五、世间出世间门

○云何世间？几是世间？为何义故观世间耶？谓三界所摄，及出世智后所得，似彼显现，是世间义。△似彼显现者，谓似三界所摄相显现，似真如等所现相貌是出世间，未曾得故（真如等言等取正智、法智观真如、类智观正智，皆似相而起观故）。

○如是诸蕴一分、十五界十处全，及三界二处一分是世间。

△一分者，谓除正智所摄及后所得似出世间相显现并无为法。

○为舍执著世依我故，观察世间。

○云何出世？几是出世？为何义故观出世耶？谓能对治三界（记：应言对治三界颠倒分别）。无颠倒无戏论无分别故，是无分别出世间义。△能对治三界者，谓诸圣道。此复二种：一声闻、独觉所得，对治常等颠倒，无颠倒分别故，名无分别。二菩萨等所得，对治一切色等法戏论，无戏论分别故，名无分别。诸无为法非一切分别所依处故，名无分别（无为、真如离分别者，始能证知。证无为者永息分别，故非一切分别所依。诸有妄分别无为者，唯分别自心耳）。○又出世间所得亦名出世，依止出世故（有分别相同世间。依止出世，体无漏故，亦名出世）。如是诸蕴一分（五无取蕴）、及三界（意界、法界意识界）二处（意处、法处）一分（道谛所摄及无为法）是出世。为舍执著独存我故观察出世。

二四、二五、世间出世间门。记：【世出世间中有三对：一有起尽名世，无为是出世。二有相显名世，即此文是，后得似世间相故。三有漏有对治名世，翻此名出世。】彼后得智依相名世，有世间相故。依体名出世，体无漏故。流转名世，还灭非世，无漏圣道对治世间，趋还灭故为出世，十五界十处非出世者，就二乘说，佛亦具足十八界故。世依我者，执有实我为三界生死所依。或执界趣即是我体。独存我者，执出世间断除蕴等，我独存故。如数论神我与自性合，故成世间。厌世间故，离彼自性，神我独存。今观世间，惟有界趣，别无我合，界趣非我。观出世间，惟有无为，及无漏有为法，别无有我是独存者，二我俱除。

己二十六、已生门

○云何已生？几是已生？为何义故观已生耶？谓过去、现在是已生义。一切一分是已生。为舍执著非常我故，观察已生（无常通三世、非常唯过现。有已无名过去，无而有名现在，故皆非常。未来之法非灭非生，不名非常。非常我者，记云是法执，或我所也。今谓于非常法执为我者，今观已生，知非常故、舍彼我执）。

又有二十四种已生，谓最初已生、相续已生、长养已生、依止已生、转变已生、成熟已生、退堕已生、胜进已生、清净已生、不清净已生、运转已生、有种已生、无种已生、影像自在示现已生、展转已生、刹那坏已生、离会已生、异位已生、生死已生、成坏已生、先时已生、死时已生、中时已生、续时已生。

△最初已生者，谓初续生时。相续已生者，谓续生已后。长养已生者，谓由眠梦、饮食、梵行、定为因，四种长养（下界前二为长养因，上地后一为长养因。梵行通上下。唯在下界，淫欲毁损故）。依止已生者，谓内诸根。转变已生者，谓能随顺生乐受等诸根变异。成熟已生者，谓于衰老位。退堕已生者，谓舍善趣生恶趣中。胜进已生者，谓与彼相违。清净已生者，谓游戏忘念（戏忘天），意相愤怨（意愤天），乐变化天，他化自在天。色无色界诸天，多放逸故，随其所应，于受用境及所住定自在而转（六欲天中除地居二天，余四天于受用境自在转。上二界天于所住定自在转）。不清净已生者，谓彼所余（欲界四趣及地居二天）。运转已生者，谓往来位（预流以去，后有未尽，往返人天，名为运转）。有种已生者谓除阿罗汉最后蕴（正入无余依涅槃以前通名有种能生后起诸蕴，故此名亦眼亦眼界等）。无种已生者，谓最后蕴（过此即入无余依涅槃不更生余蕴，名眼非眼界等）。影像自在示现已生者，谓所知事同分色（初修解脱静虑者，胜解所缘同分影像）。解脱所生色（已得八解脱等，现见诸色，于色自在），及如来等色（等取菩萨，于境示现），如其次第。展转已生者，谓前后

生相续（自出胎乃至死位），刹那坏已生者，谓一一刹那诸行相。离会已生者，谓爱不爱于会离位（两爱相会，离时名离已生，即爱别离。不爱先离今忽会，名会已生。即怨憎会，合名离会已生），及心十有贪离贪等位（先有贪今离彼贪名离已生。先无贪今会彼贪名会已生。合名离会已生。等者等取有瞋离瞋等）。异位已生者，谓于羯逻蓝等位（七日一变乃至出胎，故名异位）。生死已生者，谓有情世间。成坏已生者，谓器世间。先时已生者，谓本有。死时已生者，谓死有。中时已生者，谓中有。续时已生者，谓生有。

二十六、已生门。二十四种已生中，初六为对，由初位而相续，于相续位有长养，即此最初相续位中，初生依止，由依止故领受苦乐等诸根变异，最后衰老名为成熟，有情一期生死究竟。次二为对，一生究竟已，次人二生，或有退堕，或有胜进故。次二为对，既人二生，其胜进者乃至无色名为清静，其退堕者乃至地狱名不清静。退堕胜进望前生说，清静不清静望自生说故。次三为对，见道以往，或有往来，或有生起，或无往来，或永不生故。前之十种通是凡夫流转已生，此之三种即是圣人还灭已生故。次之一种自独无对，单就色法始修成熟及至果位而建立故。次三复为对。初二通五蕴法立，前后酬引名展转，一法暂起名刹那故。离会一种通人法，人谓二二离会，法谓心王心所。次三为对，异位谓住胎，生死就正报，成坏就依报立故。后四为对，通就有情趣生相续，本有、死有、中有、生有立故。

己二十七、非已生门

○云何非已生？几是非已生？为何义故观非已生耶？谓未来及无为法是非已生义。一切一分是非已生。为舍执著常住我故，观察非已生。又已生相违，是非已生义。

二十七、非已生门。未来之法犹未生故，名非已生。无为之性自无生故，名非已生。未来未生未灭不可谓为非常。假说为常；无为自性常。于我执为常住者，观非已生。惟有未来及无为法是常住法，非我常住，舍彼我执。

己二十八、能取门

○云何能取？几是能取？为何义故观能取耶？谓诸色根及心心所是能取义。三蕴全，色行蕴一分。△根相及相应相，如其次第。

○十二界六处全，及法界法处一分，△相应自体（心所有法）○是能取。

○为舍执著能受用我故，观察能取。△受用我者，计我能得爱不爱境。

○又能取有四种，谓：不至能取，至能取，自相现在各别境界能取，自相共相一切时一切境界能取。△不至能取者，谓眼耳意根。至能取者，谓余根（鼻舌身根）。自相现在各别境界能取者，谓五根所生（意取五识）。自相共相一切时一切境界能取者，谓第六根所生。（意识）○又由和合识等生故，假立能取性。

△所以者何？以依众缘和合所生识等假说能取，不由真实义，诸法无作用故。

二十八、能取门。色根摄取境界，心心所法于境取相了别，是为能取。

受用我者，执有我者，计我能得爱不爱境，于彼领受苦乐及于彼造作等故。今观能取唯是色根及心心所，是故于彼我执除遣。四种能取中，就能取法行相、业用不同分别。眼耳意根不与境合，不至能取。鼻舌身根与境合故，至能取。然鼻嗅远香者，香气至鼻根故。若尔光波声浪亦至二根，应并合取。义虽实尔，今随显相，体不至故，但说不至能取。

又彼意根**瑜伽**五十六说：若合不合二俱能取。五俱意识所依意根，二种并取故。今谓意根二并不取，末那但缘第八见分，不缘余故。前灭之意不取现境故。然随五色根及五识取境同故，说意及意识亦尔。又剋实而论，意及六识彼所取境，相分自变皆不离识，既非二物，不应言合离。所取本质疏所缘缘，虽与识异，识无形量不占空间，随所缘境，识即至故，亦不应言合离也。自相现在各别境界能取，谓五根所生者，此言五根所生五识，唯缘色等自相，不缘彼无常等共相，唯缘现在，不缘过未。眼识唯缘色，不缘声等，耳识唯缘声，不缘色等。各局自境，名取各别境界，不互取故。自相共相一切时一切境界能取，谓第六根所生者，谓意根所生意识能通取自相共相，能取过去现在未来三世，并能取一切境界，五识所缘，意并缘故。又由和合识等生故，假立能取性，乃至诸法无作用故者，此作用言意，显[无]主宰作用。法待缘生，随缘生起，有取境功能。非谓彼法恒常安住，自有主宰取色受等。诸缘不合，自体不生，体之不生，用于何有？故能取性，依缘假立。

己二十九、所取门

○云何所取？几是所取？为何义故观所取耶？谓诸能取亦是所取。△以眼根等意识所取故。○或有所取非能取，谓唯是取所行义。△唯者决定义。此言为简心所有法（心所有法亦所取亦能取。唯色声香味触及法处摄色、不相应行及诸无为，唯是所取非能取）。○一切皆是所取。为舍执著境界我故，观察所取。

二十九、所取门。所取能取并所取故，一切法皆所取，诸非所取即非有故。今此所取与前所识及所通达异者，彼唯心识智取，此通根所取故。诸有执我是所取者，今观所取唯是境界，更无别我，彼境界我即得除遣。

○云何外门？几是外门？为何义故观外门耶？谓欲界所系法是外门义。除依佛教所生闻思慧及彼随法行所摄心心所等。△问何故闻思所生慧及彼随法行所摄心心所等非外门耶？答：等流法为因故，由此势力缘涅槃等。等流法者，谓诸佛真证法界种类教法，鼻识、舌识、香、味○四界，△香味○二处全及余一分欲界所摄是外门。为舍执著不离欲我故，观察外门。

己三十、三十一、外门内门

○云何内门？几是内门？为何义故观内门耶？谓外门相违是内门义。除四界二处全及所余一分是内门。为舍执著离欲我故，观察内门。

三十、三十一、外门内门。缘外五欲以摄养滋生，故欲界所系法名外门。除依佛教所生闻思慧及彼随法行所摄心心所等者，法界等流法为因所起，非欲界系业所起。此复为因，能证涅槃，不生欲系果，欲因、欲果两不摄故；虽居欲界闻思修起，不名为外。心唯内缘，以定味为食摄养滋生，故上二界名内门，执有我者，或不离欲，或复离欲。今观外门内门，惟有诸法，别无实我，故舍彼执。

己三十二、三十三，染污不染污门

○云何染污？几是染污？为何义故观染污耶？谓不善及有覆无记法是染污义。有覆无记者，谓遍行意相应烦恼等（末那识与四惑俱，一向缘八识，故不造业，彼诸烦恼唯是无记。不见真故复名有覆。等者等取彼俱心心所法。又**记**云：【等取欲界身边二见及俱有法等，】即第六识亦有有覆无记），及色无色界系诸烦恼等（色无色界一向在定，奢摩他所摄故，彼爱慢见等俱心心所法一向有覆无记）。诸蕴十界四处一分是染污。△十界者，谓七识、色、声、法界。四处者，谓色声意法处。○为舍执著烦恼合我故，观察染污。

○云何不染污？几是不染污？为何义故观不染污耶？谓善及无覆无记法是不染污义。八界八处全，诸蕴及余界处一分是不染污。为舍执著离烦恼我故，观察不染污。

三十二、三十三，染污不染污门。有染合能所染说，染污不染污唯就自性说，故前体宽，有漏善法亦名有染。此体局，善及无覆无记皆不染污也。色声通染污者，身语二业表色所摄通三性故。然他方佛土亦以香味等作佛事，不唯无记。余方众生亦有以之作三业者耶。

己三十四、过去门

○云何过去？几是过去？为何义故观过去耶？谓自相已生已灭故，因果已受用故，染净功用已谢故，摄因已坏故，果及自相有非有故，忆念分别相故，恋为杂染相故，舍为清净相故是过去义。△因果已受用者，谓已生故，已灭故，如其次第（因能生果，彼果已生；果能酬因，彼果已灭；是已受用义）。染净功用已谢者，谓如现在贪等信等令心染净功能无故（法现起时必有功用，贪等令心染，信等令心净，既属过去，彼用谢灭）。摄因已坏者，置习气已方灭故。果及自相有非有者，谓于今时所引习气有故，能引实事无故（此之两句互释，总为显示灭非尽灭，有习气故）。忆念分别相者，谓惟有彼所缘境相故（实体实用无）。

○一切一分是过去。△除未来现在及无为故。○为舍执著流转我故，观察过去。

己三十五、未来门

○云何未来？几是未来？为何义故观未来耶？谓有因非已生故，未得自相故，因果未受用故，杂染清净性未现前故，因果自相有非有故，希为杂染相故，不希为清净相故是未来义。△有因非已生者，为简无为，彼虽非已生而无因故。未得自相者，自体未生故。因果未受用者，谓彼种子未作所作故（因未受用，未引现果故）。彼性未生故（果未受用未酬因故）。

○一切一分是未来，为舍执著流转我故，观察未来。

己三十六、现在门

○云何现在？几是现在？为何义故观现在耶？谓自相已生未灭故，因果受用未受用故，染净现前故，能显过去未来相故，作用现前故，是现在义。△因果受用未受用者，谓因已灭故，果犹有故。能显过去未来相者，谓现在世是能施設去来世相，所以者何？依止现在，假立去来故。约当得位，假立未来；约曾得位，假立过去。作用现前者，谓眼等法正为识等所依等事故。○一切一分是现在。为舍执著流转我故，观察现在。

○问：何故过去未来现在说名言事，非涅槃等耶？答：内自行所证，不可说故。唯曾当现是言说所依处故。△所以者何？因说过去等事，遂显经中三种言事，谓依三世建立，非涅槃等。由彼内自所证，离名言故，不可宣说。又唯去来今是见闻觉知，言说所依处故。

此总料简三世是言说事，非涅槃等。

三世之义，依因果及自相立。自相已生未灭名现在，已灭名过去，未生名未来。即此自相，前前有因，后后有果。就彼曾因，立过去世，摄因已坏故。就彼当果，立为未来，有因非已生故。而此自相，对前为果，对后为因。故此自相亦因亦果，现法如是，过未亦然，因更有因，果更有果故。如是过未自相，各有三世因果。刹那刹那皆有三世因果。由此自相因相果相展转酬引，而诸法流转生灭不绝。诸法由此生，有情依此立。而诸凡愚，遂即于彼执有实我，受果酬因，为流转我。今观三世，但有自相，生灭无常相，因果酬引不断相，而后知但有诸法流转，别无实我是流转者。若无自相，因果不立，无有现法是所生、是能生故。若无

因果，自相亦不立，生无从生，灭同断灭故。无因则过去非有，无果则未来亦无。倏尔生灭，前后不属，真不可思议事也。故观有为法，当观察三世。

此中自相亦摄染净功用，体必有用，用不离体故。于现在中，云现在能显过未相者，此有三义：一者、三世体皆现在。自相现起，名为现在。过去之法，于过去时为现，在未来之法，于未来时，为现在故。若无现在，即无体用。无自相法，如龟毛等，于彼如何立三世耶？二者、三世依现在因果义立。求现在因，属过去故。为现在果，为未来故。此之现法，过去之因，未来之果故。若无现在，因果不立，即无三世也。三者识变义。依一识上，缘现前境，谓为现在。忆曾当境，为过未故。设非识变，三世不立也。由是可知佛法言三世，皆就法立，非就时立。由法生灭，因果感赴，觉有现在过未等时。设无现法，无有能观所观，于何觉知三世时也。故时依法立，非法依时生。时既如是，空亦复然。诸法并立，各据方所，由此建立南北东西上下十方，及一虚空。非无色无心而有所观能观建立空间也。故空依法立，非法依空起。此佛法大异于世学者也。料简名言事中，唯三世是言说事，非涅槃等者，名言安立必有所依，彼所依法，必有自相差别可相表示。惟有为法，有生灭法，有因果法，是可分别，是可施設，是可表示。是故于彼施設名言。诸无为法常故遍故，不生灭故，非因果故，无有自相业用差别，不可分别，不可施設，非可表示，是故于彼不可施設名言。又内自证故，超诸世间，喻所喻故，未证彼性，即非彼境，故不可说。涅槃等者，等真如等。**记云：**【若此卷初，一切皆待名言，即涅槃亦有名。七十三一切法不可言，即三世法亦离名。何故此中及大涅槃二十三卷云是大涅槃强而立名。对不言诸法以言依与言同有为世摄相似故，说三世为言依。唯识第三及七十三等说不得法自体，言一切法皆不可言，不相违也。】今谓剋实而言，一切法皆不可言。就俗而论，世间极成，道理极成，共所喻故，三世法可言。随顺世间，为欲显彼不可言事，令彼知此离言义故，不可言言，已是其言。由此能知涅槃等法，超乎言说，绝诸表示，不同世间三世法故。

己三十七、善门

○云何善？几是善？为何义故观善耶？谓自性故，相属故，随逐故，发起故；第一义故，生得故，加行故；现前供养故，饶益故，引摄故；对治故，寂静故，等流故是善义。五蕴十界四处一分是善。△十界者，谓七识、色、声、法界。四处者，谓色、声、意、法处。

○为舍执著法合我，故观察善。自性善者，谓信等十一心所有法。相属善者，谓彼相应法。随逐善者，谓即彼诸法习气。发起善者，谓彼所发身业语业。第一义善者，谓真如。生得善者，谓即彼诸善法，由先串习故，感得如是报；由此自性，即于是处，不由思惟任运乐住。△即于是处者，谓于信等处（**记：**【五十五说十一善于六时起，谓于决定时有信，止息染时有惭愧，善品业转时有无贪无瞋无痴精进，世间道离欲时有轻安，出世道离欲时有不放逸及舍，摄受众生时有不害。】此等即是生信等处）。由此自性不由思惟者，谓无功用不假善友力等。任运乐住者，非唯欲乐是生得，亦信等俱任运起故。○加行善者，谓依止亲近善丈夫故，听闻正法，如理作意，修习净善，法随法行。△修习净善者，谓于正法中一切闻等所生善法（此于法随法行外，别立修习净善者，意谓增上戒等。闻思修多分就三慧说，此兼取戒定，皆从闻等生故）。○现前供养善者，谓想对如来，建立灵庙，图写尊容。或想对正法，书治法藏，兴供养业（**记：**现前供养即住持三宝。然略不说僧，或兴供养即供僧也）。饶益善者，谓以四摄事饶益一切有情。引摄善者，谓以施性福业事，及戒性福业事故，引摄生天乐异熟，引摄生富贵家，引摄随顺清净法。△引摄生天乐异熟及生富贵家者，显得尊贵因。引摄随顺

清净法者，显得涅槃因。○对治善者，谓厌坏对治，断对治，持对治，远分对治，伏对治，离系对治，烦恼障对治，所知障对治。△此诸对治，后当广释（后道谛中说厌坏等四对治。伏对治谓世间道伏现，离系说出世道断种，声闻道对治烦恼障，大乘并断烦恼所知二障。如是四二及二各摄义周）。○寂静善者，谓永断贪欲，永断瞋恚，永断愚痴，永断一切烦恼。若想受灭，若有余依涅槃界，若无余依涅槃界，若无所住涅槃界。△如是皆名寂静善法（永断贪等？是永断所断，由此寂静故。想受灭等，是永断果位，于此寂静故。）○等流善者，谓已得寂静者，由此增上力故，发起胜品神通等世出世共不共功德。

三十七、善门。记云：【十三种善中，初四种类摄，次三别类摄，次三世间善，次三出世善。】自性善者，本性自善，不待余故。相属善者，由与自性善法相应始成善故。随逐善者，彼之善法，虽未现起，种子熏习，随逐有情终不失故。发起善者，由诸善法发起三业，成办事故。第一义善谓真如者，真如实性常遍清净，无生灭故。生得、加行就因而分。供养、饶益就田而别。引摄一种，依果立。对治、寂静、等流三种，依出世间因果引发立。对治是因，寂静是果，等流是彼因果引发业用。法合我者，法谓正法，顺道理故。执有我者，谓由我故，行于正道，起于善法。今观善法，但有善法，别无实我，彼执自除。

己三十八、不善门

○云何不善？几是不善？为何义故观不善耶？

谓自性故，相属故，随逐故，发起故，第一义故，生得故，加行故，现前供养故，损害故，引摄故，所治故，障碍故，是不善义。

五蕴十界四处一分是不善。为舍执著非法合我故观察不善。

自性不善者，谓除染污意相应，及色无色界烦恼等，所余能发恶行烦恼随烦恼。△此复云何？谓欲界系不任运起者不是善。若任运起，能发恶行者，亦是不善。所余是有覆无记。

○相属不善者，谓即此烦恼随烦恼相应法。随逐不善者，谓即彼习气。发起不善者，谓彼所起身业语业。第一义不善者，谓一切流转。生得不善者，谓由串习不善故，感得如是异熟，由此自性，即于不善任运乐住。加行不善者，谓依止亲近不善丈夫故，听闻不正法，不如理作意，行身语意恶行。现前供养不善者，谓想对归依随一天众已，或杀害意为先，或邪恶见为先，建立祠庙，兴供养业，令无量众，广树非福。△杀害意为先，建立祠庙者，谓于是处害牛羊等，以祭天神。邪恶见为先，建立祠庙者，谓于是处受自饿等苦，求福求愿。

○损害不善者，谓于一切处，起身语意种种邪行。引摄不善者，谓行身语意诸恶行已，于恶趣善趣，引摄不爱果异熟，或引或满。

△于恶趣中，具受引满果异熟，于诸善趣，唯受满果。谓生彼已，由恶行力，受贫穷苦。

○所治不善者，谓诸对治所对治法。障碍不善者，谓能障碍诸善品法。△如数与众集等。

三十八、不善门。于中共十二种，一一与善对，唯缺等流。第一义不善，谓一切流转者，诸有漏法，若善，若不善，若无记，三界所系，若因，若果，通名不善。以依第一义故，非依世间。所以者何？一切流转，皆惑为因，诸所造业，皆属有漏，诸所得果，其性皆苦，苦苦，坏苦，行苦摄故。于第一义皆是不善。

生得不善，谓由串习不善故，感得如是异熟云云者，此异熟言，谓依止如是异熟身故，自性法尔于诸不善任运乐住，如虎狼猫狸等身，任运行杀害事，旃荼罗等身亦尔。上界诸天身无

有此生得不善故。又此亦是等流果也。

损害不善，谓于一切处云云者，一切处谓于怨亲中庸诸有情处。

所治不善，谓诸对治所对治法者，即除无种性者，诸烦恼法，彼无能治，非所治故。

障碍不善，谓数与众集者，乐处闾闹，能障寂静修善品故。此对寂静善立。

己三十九、无记门

○云何无记？几是无记？为何义故观无记耶？谓自性故，相属故，随逐故，发起故，第一义故，生得故，加行故，现前供养故，饶益故，受用故，引摄故，对治故，寂静故，等流故是无记义。八界八处全及余蕴界处一分是无记。△八界者，谓五色根香味触界。八处亦尔。

○为舍执著离法非法我故，观察无记。

自性无记者，谓八色界处，意相应品（末那心心法），命根，众同分，名句文身等。

相属无记者，谓怀非秽非净心者，所有由名句文身所摄受心及心所。△非秽非净心者。显善不善相违心。由名句文身所摄受者，显彼行相义，以彼意言门转故。

○随逐无记者，谓即彼戏论习气。△以名身等熏习心故，由此习气，彼戏论生。

○发起无记者，谓彼所摄诸心心所，所发身业语业。△彼所摄者，谓怀非秽非净心者，所有名身等戏论行相所摄心心所。

○第一义无记者，谓虚空非择灭。

生得无记者，谓诸不善有漏善法异熟。

加行无记者，谓非染非善心者，所有威仪路工巧处法。△非染非善心者，此显若非染非善心者所有威仪路等，是无记性。所余随其所应，或善或不善。

○现前供养无记者，谓如有一想对，归依随一天众，远离杀害意邪恶见而建立祠庙，兴供养业。令无量众，于如是处，不生长福非福。

饶益无记者，谓如有一于自仆使妻子等所以非秽非净心而行惠施。

受用无记者，谓如有一以无简择无染污心，受用资具。

△无简择心者，谓别善性。无染污心者，谓别不善性。

○引摄无记者，谓如有一于工巧处串习故，于当来世复引摄如是相身，由此身故，习工巧处速疾究竟。

对治无记者，谓如有一为治疾病得安乐故，以简择心好服医药。

寂静无记者，谓色无色界诸烦恼等，由奢摩他所藏伏故。

等流无记者，谓变化心俱生品。

△是证等流故名等流无记。变化心相应共有等法，名俱生品。此心心所，谓嬉戏故发起变化是无记性。若为利益安乐有情，当知是善。

三十九、无记门。共十四种，初四无记，通以非秽非净心者所摄名句文身为重者，唯此无记与心等相属，余色根等非所属等故。虚空非择名第一义无记者，体是无为而非善故。饶益受用开为二种，自他别故。寂静无记者，本非无记性，由奢摩他寂静力，使成无记故。

○复有示现善不善无记法。此复云何？谓佛及得第一究竟菩萨摩訶萨，为欲饶益诸有情故，有所示现。当知此中，无有一法真实可得。△有所示现者，谓佛菩萨由所化有情力故，示现种种善不善等。示现不善者，谓示现贼等，示现断其首足等事，怖余有情令调伏故。

总显示现善不善无记法。诸佛菩萨性唯无漏。示同世间法，故名示现。示现不善者，如华严经（晋译）四十九，善财见满足王幻作众生，行治罚杀害等事。

三性差别者，一就体言，自性净善名善。自性秽浊名不善。非净非秽名无记。二就业言，利益自他，或损己益他，名善；损恼自他，或损他利己名不善。俱无损益名无记。三就果言，二世俱利，或损现益后名善。二世俱损，或现利后损名不善。俱无损益者名无记。

己四十、欲界系门

○云何欲界系？几是欲界系？为何义故观欲界系耶？谓未离欲者，所有善不善无记法，是欲界系义。△未离欲言，显犹未离少分欲界欲，是未证得三摩地义。若异此者，非至定法，亦是欲界系。所以者何？由彼已得三摩地故，爱乐断灭，以所治粗重少分断故，亦得说有一分离欲，外诸色等是未离欲，业增上力所生故，亦名欲界系。经言一切有情共有业，增上力所生者，为显生色无色界者，亦有未离欲业种随逐故。○四界二处全，及余蕴界处一分是欲界系。△四界者，谓香味鼻舌识界。二处者，谓香味处。余一分者，谓除色无色界系及无漏法。○为舍执著欲增上我故，观察欲界系。

四十、欲界系门。于中非至定法者，谓未至定，犹未得根本定故，未能尽离欲界欲。然已得三摩地，已离欲界欲少分，乃至第八品。即此亦名离欲，以是定地所摄，非欲界系。外诸色等是未离欲者，意显上界诸天，亦变欲界器界。经言一切有情共有业，增上力所生故，既云一切有情，显三界一切有情，故知色无色界有情，虽不生此，亦变此器世间。彼虽已离欲，然彼所变外器色，仍是未离欲。若尔，以何变耶？释云：彼亦有未离欲业种随逐故。由彼业种增上势力令识变生。即此可知，生在欲界，得色界定者，彼心心所，名已离欲，然业所感根身器界，及异熟心，名未离欲，仍欲界系。已生上界心心所，及彼根身，对此下界，皆已离欲，唯余能感下界器界共业种子，仍欲界系。然此有难，如《成唯识论》，彼说器界，唯当生者，及已生者，共业变故。一切有情，谓少分一切，非谓全分。彼论义为长也。

己四十一、色界系门

○云何色界系？几是色界系？为何义故，观色界系耶？谓已离欲界欲，未离色界欲者，所有善无记法，是色界系义。除前所说四界二处，余蕴界处一分，是色界系。△一分者，谓除欲无色界系，及无漏法。○为舍执著离欲界欲我故，观察色界系。

己四十二、无色界系门

○云何无色界系？几是无色界系？为何义故，观无色界系耶？谓已离色界欲，未离无色界欲者，所有善无记法，是无色界系义。三界二处四蕴一分是无色界系。△三界者，谓眼界法界意识界。二处者，谓意处、法处。四蕴者，谓受等。亦有三摩地所生色，少故不说。一分者，谓除欲色界系及无漏法。○为舍执著离色界欲我故，观察无色界系。

四十二、无色界系门。色无色界无不善法者，定地所摄虽有烦恼，不造业故，无损自他，皆成有覆无记故。无色界亦有三摩地所生色者。记云：【仁王经言：佛说无色诸天，雨天妙华。华严经云：菩萨鼻根，闻无色界宫殿之香。阿含经云：舍利弗般涅槃时，无色诸天泪下如雨。波舍提般涅槃时，色、无色天，佛边侧立。故无色者，无业果色。言有色者，有定果色。】

○复次，有一分离欲，具分离欲，通达离欲，损伏离欲，永害离欲。

△一分具分离欲者，谓或依地离欲说，若于此地乃至能断八品烦恼，是一分离欲。若已断第九品，是具分离欲。或依萨迦耶离欲说，若有学位是一分离欲，若无学位是具分离欲。通达离欲者，谓由见道离欲。损伏离欲者，谓由世间道离欲。永害离欲者，谓由出世间道离欲。

○复有十种离欲，谓：自性离欲，损害离欲，任持离欲，增上离欲，愚痴离欲，对治离欲，遍知离欲，永断离欲，有上离欲，无上离欲。△如是十种离欲，当知是违背义，不必断义。由自性故离欲名自性离欲，乃至由永断故离欲名永断离欲。如是诸句义，分别种类应知。

○自性离欲者，谓于苦受及顺苦受处法，生厌背性。损害离欲者，谓习欲者畅热恼已，生厌背性。任持离欲者，谓饱食已，于诸美膳生厌背性。增上离欲者，谓得胜处已，于下劣处生厌背性。△犹如世间已得城主等胜位已，于村主等下劣位生厌背心。

○愚痴离欲者，谓诸愚夫，于涅槃界生厌背性。△以不了达寂静性故，及坚实著萨迦耶故。

○对治离欲者，谓由世出世道，断诸烦恼。遍知离欲者，谓已得见道者，于三界法生厌背性。

△由遍了知行苦性已，厌背一切有漏事故。

○永断离欲者，谓永断地地诸烦恼已，生厌背性。有上离欲者，谓诸世间声闻独觉所有离欲。无上离欲者，谓佛菩萨所有离欲，为欲利乐诸有情故。

因说三界系，故说离下界欲。由是广辨离欲种类。初五类中，一分具分离欲，依地说者，通漏无漏，世出世。世间道唯离八地，于有顶地不能离欲。出世道遍离九地。依萨迦耶离欲说者，唯是无漏出世间道。后十类中，前五假说于彼彼境无愿求者，即名离欲。故愚痴离欲，亦名离欲，实非离欲性也。自性离欲亦尔。多贪欲者，尤于苦受生厌违性，不能堪忍。得忍者不尔，知法如幻无憎恼故。增上离欲亦尔，多欲者得高厌下，寡欲者得失荣枯，不动心也。损害任持，力弗能继，暂起厌离，无记之性，非善法故。后五真实。对治离欲，摄初五类，遍知即彼通达，永断即彼永害，有上无上，别就大小二乘说。

己四十三、有学门

○云何有学？几是有学？为何义故观有学耶？谓求解脱者所有善法是有学义。△从积集资粮位已去，名求解脱者。当知求证解脱分位，名积集资粮位。○十界四处诸蕴一分是有学。△十界者，谓七识色声法界。四处者，谓色声意法处。○为舍执著求解脱我故观察有学。

四十三、有学门，求解脱者，即发心以往，顺解脱分位。色声名有学者，律仪所摄身语二业即戒学故。

己四十四、无学门

○云何无学？凡是无学？为何义故观无学耶？谓于诸学处，已得究竟者所有善法，是无学义。△以阿罗汉等，于增上戒心慧学处，已得究竟，故名无学。

○十界四处诸蕴一分是无学。为舍执著已脱我故，观察无学。

己四十五、非学非无学门

○云何非学非无学？几是非学非无学？为何义故观非学非无学耶？谓诸异生所有善不善无记法，及诸学者染污无记法，诸无学者无记法，并无为法，是非学非无学义。

△诸异生者，谓除求解脱者，以彼于诸学处，求修学故，即名有学。有学染污无记者，如其所应，不善及有覆无记是染污。无覆无记是无记。

○八界八处全，及余蕴界处一分，是非学非无学。为舍执著不解脱我故，观察非学非无学。

四十五、非学非无学门。学无学法所不摄故，名非学非无学。异生善法，不由解脱愿心起，不回向圣果，非律仪非不律仪摄，故非学非无学法。有学身中，有染污无记法；无学身中，有无记法者；初发心位，于不善法，犹未伏除；见道以往，于身见等，犹未断尽。于无学位，于业所引异熟心心所色，犹未舍故，如次有不善、有覆无记及无覆无记。

无为法云何非学非无学耶？戒定慧三圣道不摄，非所学故，但所证故。又凡及圣，共所摄故。在凡不减，在圣不增，但随诸法，立学无学，非学非无学故，别无我是有学等，故舍彼执。

学谓三学，戒心及慧。志心求彼，学未究竟，故名有学。学已究竟，无所复学，故名无学。二所不摄，名非学非无学。然此有学，诸论不同。六十六唯预流以去至不还；五十七二十二根唯取加行道已去；唯识未知当知根三位，一根本位，二加行位，三资粮位；即同此论。若有学唯取见道以往，则彼无不善也。又阿罗汉回心向大者，复名有学；大乘行等，是彼所学故。

己四十六、见所断门

○云何见所断？几是见所断？为何义故观见所断耶？谓分别所起染污见、疑、见处、疑处、及于见等所起邪行烦恼随烦恼，及见等所发身语意业，并一切恶趣等蕴界处是见所断义。

△此中分别所起染污见疑者，谓闻不正法等为先，所起五见等。分别所起言，为简俱生萨迦耶见，及边执见。问：何相边执见是俱生耶？答，谓断见。已学现观者起如是怖，今者我我何所在？见处者，谓诸见相应共有法及彼种子。疑处亦尔。于见等所起邪行烦恼、随烦恼者，谓依见等门及缘见等所起贪等。

○一切一分是见所断。△一分者，除修所断，及无漏故。

○为舍执著见圆满我故，观察见所断。

四十六、见所断门。见谓见道，即证实相无漏圣智。由此见故，能断一切分别所起染污见疑等。得圣见故，染见不生。由见决定，疑不起故。见处、疑处，谓彼相应共有法者，是彼助伴增上缘故。及彼种子者，是彼因缘故。此二令彼生，故名彼处，是所依故。并一切恶趣等蕴界处者，此中等取无想天等诸无暇，及大乘见道所断男女根二形。此中所断共有五事：

一、见疑自体，二、彼依处，三、彼所起邪行贪等，四、彼所发业，五、彼所感报。

己四十七、修所断门

○云何修所断？几是修所断？为何义故观修所断耶？谓得见道后，见所断相违诸有漏法，是修所断义。△见所断相违者，谓除分别所起染污见等余有漏法。有漏法言，亦摄随顺决择分善粗重所随故。（决择分善随顺无漏，亦名无漏，而粗重所随故，体是有漏，故此亦断。）○一切一分是修所断。△一分者，除见所断及无漏法。○为舍执著修圆满我故，观察修所断。

四十七、修所断门。修谓修道，亦即无漏圣智。见道初证圣智故名见。见已重修，令圆满故名修。除见所断，余一切烦恼、随烦恼及彼所起业及果、三界所系法，通名修所断。

己四十八、非所断门

○云何非所断？几是非所断？为何义故观非所断耶？谓诸无漏法，除决择分善是非所断。△无漏法者，谓出世圣道，及后所得并无为法。

○十界四处诸蕴一分，是非所断。△问：何等色声是非所断？答：无学身中善身语业自性，是非所断。○为舍执著成满我故，观察非所断。

四十八、非所断门。能断圣道及断所得果，无为解脱及本性住法界真如，非所应断，无能断彼，故是非所断。前二是所断。此一是能断，及断所证法。于见所断得断已，**弃舍见圆满我**，于修所断得断已，**弃舍修圆满我**，于非所断得成办已，**弃舍成满我**。观察二断及非所断，惟有所断能断等法，故彼我执遣。**记**：四门分别见断等义，一出所断体，二辨所断义，三显所断位，四问答分别。义极丰广，此不具引。

己四十九、缘生门（十二缘起）

庚一、总举十义

○云何缘生？几是缘生？为何义故观缘生耶？谓相故，分别支故，略摄支故，建立支缘故，建立支业故，支杂染摄故，义故，甚深故，差别故，顺逆故是缘生义。

第四十九、缘生门。答缘生义中，复以十义辩。初总举十义，次别分别。此之缘生，即是十二缘起。一切有情，以是十二支分，互为缘故，更互引生三界五趣流转不绝。为欲观察有情所由生起，知其体相义趣等故，十义分别。

庚二、分别

辛一、相

○相者，谓无作缘生故，无常缘生故，势用缘生故，是缘生相。

△由此相故，薄伽梵说：此有故彼有，此生故彼生，谓无明缘行，乃至广说。

此有故彼有者，显无作缘生义：唯由有缘故，果法得有；非缘有实作用，能生果法。

此生故彼生者，显无常缘生义：非无生法为因故，少所生法而得成立。

无明缘行等者，显势用缘生义：虽复诸法无作、无常，然不随一法为缘故，一切果生。所以者何？以诸法功能差别故。如从无明力故，诸行得生，乃至生力故得有老死。

为显缘生真相，遮余邪执故，初示**缘生相**。即十二缘起，具有三相。一者**无作**，但缘有此，即便有彼。此彼平等，如种子雨水土等有故，禾稼得有。又如束芦、互倚不倒故。非是此为作者，彼为所作。即遣大自在天等造有情等。二者**无常**：诸能为缘生余法者，自法亦是有生之法。有生则必有灭，故是无常。所生无常故；能生亦无常。要无常有生之法，方能生起余法故。即显诸无为法，不能为缘生起余法。彼无生故、体是常故，即无业用，不能生他，即遣一切真如缘起，法界缘起诸谬说。三者**势用**：诸法各有势用，随其势用别故，所生亦别，是故无明但缘起于行，行但缘起于识，乃至生但缘起老死。即显非由一因生一切法，即破一元论者，世间万法，从一因生。应彼一法具一切势用，余一切法，皆无势用故。既无势用，亦应无体，是则世间，应唯一法。一法无对，何所生者？或彼一法生一切故，余一切法、皆同于彼，其因一故，势用皆同。是则世间，应无差别相。既一切法各有势用，各有差别，万象森罗、故彼能生应各具势用，各生所生，非生一切。即此三相，显异一切外道异计。

辛二、分别支

○分别支者，谓分别缘生为十二分。△由十二支缘起差别故。

○何等十二？谓无明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、及老死。

次分别支。即出缘起之法，能生所生各别体性。总十二分者，即此显示缘起因果究竟故。此十二支，当知总摄世间有为法竟。由名色总摄五蕴故。行有摄三业故。无明爱取摄一切烦恼故。生者一切果法生。老死者一切果法老死故。

辛三、略摄支

○略摄支者，△谓前所分别无明等十二支，今复略摄为四。○谓能引支、所引支、能生支、所生支，△唯由如是四种支故，略摄一切因果生起法尽。谓于因时有能引所引，于果时有能生所生。○能引支者，谓无明、行、识。△为起未来生故，于诸谛境，无智为先，造诸行业，熏习在心故。○所引支者，谓名色、六处、触、受。△由心习气力，能令当来名色等前后相依，次第生起，种子得增长故（此显名色六处触受种子，一时引得，非有次第，但依当来现法相，依次第生起说故）。○能生支者，谓爱、取、有。△由未永断欲等爱力（等取色无色三界爱力），于欲等中，爱乐妙行恶行差别为先，发起贪欲（爱支、取支上界唯妙行为因，下界五趣兼以恶行为因，于彼差别起爱，发起贪欲，即是取也。云差别者，随爱一行，不俱爱故）。以有有取识故，于命终位，将与异熟（前异熟既尽、将与余生异熟）、随顺贪欲。随一业习气，现前有故（有支。有取识者与有取俱识即前识支，此为业种。随顺贪欲者，随爱取熏润故，能现前有余生异熟故名有）。○所生支者，谓生老死。△由如是业差别习气现前有故，随于一趣一生等差别众同分中，如先所引名色等异熟生起故（生支，生已老，老已死）。生老死言，为显依三有为相故（生住异灭名三有为相，住异合一相故），所以老死合立一支者，为显离老得有死故（老非定有、不别立支），非于胎生身中，离名色等得有六处等法，是故于彼，各别立支（显余支定有，是故别立）。

三、略摄支者，虽支有十二，就能引、所引、能生、所生，义同故，合为四支。引谓引起当来异熟种子。生谓生起现前异熟现行。能引者，谓无明行识。此中无明，谓于谛、于境无智。此中无智，非谓智无即是无明，由无明迷暗，乃令无正智生故。因是迷暗，造三有业，即是行支。此行熏习在心，名为识支。由业不能现前招果，要彼习气后时爱取润已，方招现果故。所引者，谓名色六处触受。虽彼行识不招现果，然当来果名色等种子，已被业熏习力摄植引发，令得增长，后时定生。故此四支，名为所引。能生谓爱取有者，爱取如雨露，能滋润先来业识名色等种，令势增长，能有当有，令现生故。

生等名所生支者，即名色六处触受随有势力，于众同分中，次第生故。生别前后而有老，老已必死故无常。勤劳辛苦，展转引生而只得一死，而不知厌离，此所以为无明也。此中诸支出体，与成唯识等论不全同。彼之识支，即当来异熟识种子故。彼之有支，合行识等种子故。彼之能引唯二，此则有三。所引有五，此则唯四。各据一义、不相违也。

辛四、建立支缘

○建立支缘者，谓习气故，引发故、思惟故、俱有故建立支缘，随其所应。

△依四缘相建立支缘。且如无明望行，前生习气故得为因缘。由彼熏习相续所生诸业，能造后有故。当于尔时现行无明，能引发故，为等无间缘。由彼引发差别，诸行流转相续生故。思惟彼故，为所缘缘。以计最胜等不如理思惟，缘愚痴位为境界故。彼俱有故，为增上缘。由彼增上力令相应思颠倒缘境而造作故。如是一切，随其所应尽当知。

四、建立支缘。此论说支前后相望，得有四缘，余处不尔。《成唯识论》言：诸支相望，增上定有，余之三缘有无不定。契经依定，唯说有一。爱望于取，有望于生，有因缘义。若说

识支是业种者，行望于识，亦作因缘。余支相望，无因缘义。而集论说，无明望行，有因缘者，依无明时业习气说。无明俱故，假说无明，实是行种。瑜伽论说，诸支相望无因缘者，依现爱取唯业有说。无明望行，爱望于取、生望老死，有余二缘。有望于生、受望于爱，无等无间，有所缘缘。余支相望，二俱非有。此中且依邻近顺次，不相杂乱，实缘起说；异此相望，为缘不定。彼论义为长也。

辛五、建立支业

○建立支业者，谓无明支有二种业，一令诸有情于有愚痴，二与行作缘。△令诸有情于有愚痴者，谓由彼所覆，于前中后际，不如实知故。由此因缘起如是疑，我于过去世为有为无如是等。与行作缘者，由彼势力、令后有业得增长故。○行有二种业，一令诸有情，于诸趣中种种差别。二与识作缘。△令诸有情，于趣差别者由业势力，令诸有情趣种种异趣故。与识作缘者，由习气力，能使当来名色等生起种子，得增长故。○识有二种业，一持诸有情所有业缚，二与名色作缘。△持诸有情业缚者，与行所引习气俱生灭故。与名色作缘者，由识入母胎，名色得增长故。○名色有二种业，一摄诸有情自体。二与六处作缘。△摄诸有情自体者，由彼生已得预有情众同分差别数故（有情自体即众同分所摄根身等。有情既假立，自体亦假立。彼众同分，不相应行分位假法故。假依实立即名色也。名者受想行识四蕴，非可见闻、但以名显，故名名。色即色蕴，五蕴聚集，假说有情，故彼自体，名色所摄）。与六处为缘者，由名色等前支为依止，六处等后支得生起故。（名色为总，六处等别，先总后别，说为彼依）。○六处有二种业，一摄诸有情自体圆满。二与触作缘。△摄诸有情自体圆满者，由彼生已，余根无缺故。○触有二种业，一令诸有情，于所受用境界流转（触能令根境识三和合俱转，故业如是）。二与受作缘。△令有情于境流转者，依此为门，受用顺乐受等三种境界故。○受有二种业，一令诸有情，于所受用生果流转，二与爱作缘。△令诸有情，于受用生果流转者，由此为依受用种种可爱等业异熟故（触但触境，未起受用，受则领受业果苦乐也）。与爱作缘者，希求与此和合等为门，诸爱生故（若爱、若后有爱、若喜贪俱行爱、若彼彼喜乐爱，爱非一种，故云诸爱）。○爱有二种业，一引诸有情流转生死，二与取作缘。△引诸有情流转生死者，由彼势力，生死流转无断绝故。与取作缘者，爱味求欲为门，于欲等中贪欲转故（爱味即贪，球欲即欲，贪欲合名取。何所取？谓欲取、见取、戒禁取、我语取）。○取有二种业，一为取后有，令诸有情发有取识，二与有作缘。△为取后有，发有取识者，为那落迦趣等差别，后有相续不断，令业习气得决定故。与有作缘者，由此势力，诸行习气得转变故（识即前业习气识支，与取俱故名有取识，取既取彼得决定已。次复令彼诸行习气转变，爱取润已，转变成熟，能有后有故名有）。○有有二种业，一令诸有情，后有现前。二与生作缘。△令后有现前者，能引无间余趣故。与生作缘者，由此势力，余众同分转故（此二分别者、无间余趣，通指身器，重在依报。众同分者、唯就根身说故）。○生有二种业，一令诸有情名色、六处、触、受，次第生起，二与老死作缘。△令名色等次第生起者，能引后后位差别故（初位名色生，次位六处满，次位根境识合而触生，次乃领受彼趣生中，种种果报）。与老死作缘者，由有此生，彼相续变坏皆得有故。○老死有二种业，一数令有情时分变异，△坏少盛故。○二数令有情寿命变异，△坏寿命故。

五、建立支业。法必有用，用即业也。此十二支，各有二业，初业乃其自法实用，次业则其影响于他者也。由有初业，次业遂生。非离初业，别有次业也。

如无明支，令诸有情于有愚痴，彼实用也。与行作缘，则因愚痴故，遂造诸业，实连带而起

者也。可说初业为能作，次业则所作也。

唯生、老死二支业是假说，以生、老死皆假法故。名色等生故生，非别有生，能令彼生也。彼老死故老死，非别有老死，能令彼老死也。生缘老死者，非生为因故，老死得生，生既无力生老死，老死亦非可生法也。惟有为法，生及老死，法尔有序，恒不舍离。有生则必老死，故说生缘老死耳。老死二业，别属二事，皆其自业也。无所缘起者，有情一期生命相续，至是究竟。此但报故，更无所生。欲求所生者，则更由无明行等缘起，后后趣生也。

辛六、支杂染摄

○支杂染摄者，若无明若爱若取，是烦恼杂染所摄。若行若识若有，是业杂染所摄。余是生杂染所摄。△问：何故识支业杂染摄耶？答：诸行习气所显故。

六、支杂染摄。三界五趣，其性杂染。此杂染性，略摄为三：一者烦恼，二者业，三者生。烦恼自性垢秽，故名杂染。有漏之业，不善者损害自他，善者取相执著，有漏有过而非究竟，故均名杂染。生则三苦随逐，谓恶趣苦苦，善趣坏苦，四禅以上行苦性故，名为杂染。由烦恼起业，由业招苦，三界流转，一杂染之相续耳。略则三杂染，详则十二支。故此二种，更互相摄。由说识有法义异故，与杂染摄，诸论不同。如成唯识说：无明爱取是惑所摄。行有一分是业所摄，七有一分是苦所摄。有处说业全摄有者，应知彼依业有说故。有处说识业所摄者，彼说业种为识支故。

辛七、义

○义者，谓无作者义、有因义、离有情义、依他起义、无作用义、无常义、有刹那义，因果相续不断义、因果相似摄受义、因果差别义、因果决定义，是缘起义。

△谓离自在天等作者故，是无作者义。以无明等为因故，是有因义。无自然我故，是离有情义。托众缘生故是依他起义。众缘作用空故是无作用义。以非恒故，是无常义。生时过已无暂住故，是有刹那义。因刹那灭果刹那生时分等故，是因果相续不断义。不从一切一切生故，是因果相似摄受义。从非一一类因，非一一类果生故，是因果差别义。于余相续不受果故，是因果决定义。

七、义。共十一义。初之七义，别显因缘果法，体用真相，破除增减二执。作者、作用、有情、常是增益执。无因、无缘及无刹那是损减执。离是二边，而因缘故相非无非有，实体不有，幻相宛然。因果相续不断等四义，方说因果相生决定之义。因果相续不断者，显因必有果，相续无断。相似摄受者，等流异熟，各以自因，摄受自果，善恶染净，以类相感故。因果差别者，各别之因，感各别之果故。因果决定义者，自作自受，余决不受，自他相续，各有定故。余相续言，是他有情义。世间既无恒住之实体，但有因果之相续，设有因无果，则宇宙顿息。因果相生，不相似相摄者，则善恶业果，便成紊乱，或时造因，唐劳无果。设因果无有差别者，应一因能生一切果，或一果等由一切因所生，业用体相，差别尽无。设因果无决定者，应自作他受，或他作自受，或作而不受，或不作而受，凡圣尊卑，都不可立。以是之故，因果相生有斯四义。前七显体后四显用。体则如幻，作者作用、我常俱空，唯因唯缘，唯刹那住。用则因灭果生，相续不穷。善恶业果，秩然不紊。功能由是而显，界趣由斯而成。缘生之义备于此矣。述记别有两段文，显破外计、可参之。

辛八、甚深

○甚深者，因甚深故、相甚深故、生甚深故、住甚深故，转甚深故是甚深义。△谓即由此无作者等义，显缘起法五种甚深。由二种义，显因甚深。对治不平等因（无作者义）、无因论故（有因义）。由一种义，显相甚深，是无我相故（离有情义）。由二种义，显生甚深，虽从众缘，果法得生（依他起义），然非彼所作故（无作用义）。由二种义，显住甚深，实无安立（无常义），显现似住故（有刹那义）。由四种义显转甚深，因果流转难了知故（余四义）。○又诸缘起法，虽刹那灭而住可得。虽无作用缘，而有功能缘可得。虽离有情而有情可得。虽无作者而诸业果不坏可得，是故甚深。△业果不坏者，虽内无作者而有作业受果异熟。○又诸缘起法不从自生，不从他生，不从共生，非不自作他作因生，是故甚深。

△不从自生者，谓一切法非自所作，彼未生时，无自性故。不从他生者，谓彼诸缘，非作者故。不从共生者，谓即由此种因故。非不自作他作因生者，缘望果生有功能故。又有差别，谓待众缘生，故非自作。虽有众缘，无种子不生，故非他作。彼俱无作用故，非共作。种子及众缘、皆有功能故，非无因生。是故如是说：自种有故不从他，待众缘故非自作，无作用故非共生，有功能故非无因。若缘起理，非自非他遣双句者，犹为甚深，况总亡四句，是故缘起最极甚深。

八、甚深，于中有三复次。初、由上十一义显五种甚深中，因谓正因，相谓自相，生谓助缘，虽有因未能生，要待众缘而后生，故说为缘生。住谓法起刹那而住，住自性位故。转谓因果相续流转。一法自住名住，多法转异名转故。于中甚深者，皆离增益损减执，得实相故。

第二、由四种相，显缘起甚深中，虽刹那灭而住可得者，即依刹那住说，或依相续住说，因灭果生，相续似住故。无作用缘有功能缘者，宰制之作用缘非有，引助之功能缘非无故。离有情而有情可得者，实我不有，聚集相续之假我不无故。虽无作者而业果不坏可得者，实我不有故无作者；自他相续，业果各自成流，自作自受不失坏故。

第三、离四种相故甚深两段，文义易知。中观亦有如是四句，而释义稍别。彼说：【诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故说无生。】彼显生无自性，此显缘生实相。

辛九、差别

○差别者，谓识生差别故、内死生差别故、外谷生差别故、成坏差别故、食持差别故、爱非爱趣分别差别故、清净差别故、威德差别故是差别义。△识生差别者，谓眼色为缘，眼识得生如是等。内死生差别者，依有情世间说，谓无明等为缘，能生行等。外谷生差别者，谓种缘芽、芽缘茎，如是展转，枝叶花果，次第得生。成坏差别者，谓一切有情共业增上力为缘，大地等生故。食持差别者，谓四食为缘，三界有情相续住故。爱非爱趣分别差别者，谓妙行恶行为缘，行善恶趣故。清净差别者，谓顺解脱分善为缘，生顺决择分善，如是见道等，渐次乃至得阿罗汉果等。或外从他闻音，内如理作意为缘，发生正见，次第乃至诸漏永尽。威德差别者，谓内证为缘，发神通等最胜功德。由此差别，随应广说诸行缘起。

九、差别。共有八种差别。即八种缘生也。八种中识生差别，为自性缘起，由自识种子得眼色等为缘，眼识等生故。爱非爱差别为爱非爱缘起，由善不善业，得爱非爱趣故。其内死生亦即此缘起。所以别立者，就诸趣缘生、因果、次第、具足义说为十二支。就五趣别果，各随不同业因以得，名爱非爱趣。又此爱非爱趣，合身器说，内死生唯说根身故；其成坏者，唯说器界。食持者持根身。谷生者，器界所生，段食之所资也。此五皆是染分缘起，有漏业

感故。清淨威德，并是淨分缘起。总则清淨，后用一分是为威德。识生一种通染及淨，因果凡圣，俱有识生故。摄大乘论说三缘起，谓：一自性缘起，又名穷生死蕴缘起，无起尽故。二爱非爱趣缘起，即一期生死缘起，有起尽故。三受用缘起，随所生趣，转识生起，领受苦乐境界故。瑜伽说三，谓：杂染缘起，清淨缘起，外谷等缘起。广如力种性品说。

辛十、顺逆

○顺逆者，谓杂染顺逆故、清淨顺逆故是说缘起顺逆。△杂染顺逆者、或依流转次第说，谓无明缘行，如是等顺次第说；或依安立谛说，谓老死苦、老死集、老死灭、老死趣灭行。如是等逆次第说。清淨顺逆者、谓无明灭故行灭，如果等顺次第说。由谁无故老死无，由谁灭故老死灭。如是等逆次第说。应如是观缘生起义。

十顺逆。此说观法。谓或顺观缘起，或逆观缘起。顺观者，观因所生果；逆观者，观果起之因。又最初推求故，多据果以求因。果是现受，易觉易知，不待推求。因非现前，或已谢灭，故须观察。如世尊初修静虑，观老死苦，推求彼因，则知由生故有老死。设本无生，何有老死。故知生为老死因。次求生因，缘有而起。如是逆推，乃至知爱由受起，受由触起，触缘六处起，六处缘名色起等，此逆观也。已证十二缘起，不待推求，顺为他说者，则说无明缘行乃至生缘老死，此顺观也。杂染缘起如是，清淨缘起亦然。初厌老死，欲令彼灭，故当推求先灭彼因，知生灭故，老死可灭。复求灭彼生因，则知有灭故生灭，如是乃至无明灭故行灭，此逆求灭因也。已得具证清淨还灭者，为他顺说，无明灭故行灭，行灭故识灭，识灭故名色灭，乃至生灭故老死忧悲苦恼一切皆灭。一为初观，一为布教。于中依安立谛，逆次第说，云老死苦、老死集、老死灭、老死趣灭行者，谓先观老死是苦，次观老死苦因，次观彼因果出离，次观彼出离道。此即四谛名安立者，异法相真如，唯识真如，二空所显非安立谛故。述记于此，有两段文，参之。

○一切皆是缘生，唯除法界法处一分诸无为法。为舍执著无因、不平等因我故，观察缘生。

此答次二问。无因我者，执我实常，不从因生，此我即法我也。不平等因我者，上帝主宰等能造作万物，故不平等因即我也。观缘生故，二我俱除。

上来缘生门中，以十二支缘起为主。颇亦兼显余缘起义。此十二支中，无明何故无因，老死何故无果耶？识受用境，于境不了苦空无我愚痴，即是无明，由此痴迷，即造诸业，此即缘起最初因，故更无因。若定求因者，彼无明种，即其正因。所缘增上等，即是彼缘，此外不更求因缘也。一期生死，受果究竟，即便变坏，故彼无果。又十二支无定前后，一念中有十二支种故。行识招果，因位顿摄，五次第故。依当来生起，故说如是次第。又无明之起，实即起于根境相触，触起受时，即于受时，有无明起。起无明时，有爱取生。所以者何？烦恼心所，互相应故。然造业位，说无明为因者，彼爱取等，即摄于行中故。于润生位，说爱取为因者，彼无明即在爱取中故。造业位者，在前生或前前多生少壮等位，触受起时。润生位者，在将命终触受起时。由无明行，引异熟种，由爱及取，润种令生。既得生已，于触受等，由无明故，复造诸业。后于死位，复起爱取。如斯展转生死无穷。故无明非无所依，突然生起。老死非后无事，突然断灭。唯识颂曰：【由诸业习气，二取习气俱。前异熟既尽，复生余异熟】，此多生缘起之相也。兹但就现生生死而求其因由，则随位殊胜，别说十二支耳。

己五十、缘门（四缘）

庚一、总答三义

○云何缘？几是缘？为何义故观缘耶？

谓因故、等无间故、所缘故、增上故是缘义。一切是缘。为舍执著我为因法故，观察缘。

第五十、缘门。缘即四缘，具四缘故生心心所。因缘增上，生内外色。诸法于他有缘藉势用，令余法生，即说所缘藉法，名之为缘。缘所生法，名缘生法，一切法皆从缘生，既生复能为缘，生起余法。随所缘藉，势用不同，或正或助，或虑或引，说有四缘。

正因名因缘，生自果故。助因名增上缘，助他果生故。心等所虑，名所缘缘。前心心所引后心心所聚，名等无间缘。一切是缘者，有为法皆能为缘，生余法故。诸无为法，复作何缘，何所生耶？作所缘缘，生出世智故，谓证真如，得见道等。不相应行，作何缘耶？多分所缘缘，又随所依法，即同彼作缘。心心所法具作四缘。色法一种，因缘、增上。

我为因法者，执我能作，能生一切法故，名我为因法。今观诸缘，唯缘能生，非我为因，即舍我为因法执。上总答三义，下别释四缘。

庚二、别释四缘

辛一、因缘

壬一、正义

○因缘者，谓阿赖耶识及善习气。

△与有漏无漏诸法，如其次第为因缘故。阿赖耶识，复有二种，谓成熟及加行：成熟者，是诸生得法因缘；加行者，是诸方便法及当来世余阿赖耶识因缘。又加行阿赖耶识者，谓于此生中，现行转识等之所熏集。善习气者，谓顺解脱分习气，由此习气，用出世间证等流法为缘生故，能与出世法作因缘。

初别释因缘中复二：初正义，二旁义。正义谓阿赖耶识等者，一切有漏法种，积聚于阿赖耶识，后时得缘随其所应生种种法。既一切有漏法皆以阿赖耶识所藏有漏种子为因，故说阿赖耶识为因缘。实则阿赖耶识，但能受熏持种，体非即种，从种名阿赖耶识，说作因缘，邻亲释也。及善习气者，无漏善法习气，名善习气。有漏善法习气云何非善习气耶？从阿赖耶识自性，三性法习气，皆名无记。无漏善法习气，虽亦寄存于阿赖耶识，能对治彼，非彼类故不名无记，但名为善。阿赖耶识复有二种，谓：成熟、加行。成熟者即前生方便力之所成熟，谓即异熟无记诸法习气及生得善等习气，并名成熟，不待加行，自能生起诸现法故。其加行者，由现生六转识熏习所成种子。此有二：一善恶无记诸性，从习学思惟而得者，能生起现前善法等。二有漏善不善业摄植习气，能引生当来异熟阿赖耶识。其善习气，谓即发心以往，亲近善友，听闻正法之多闻习气。理实亦有本无漏种。广如唯识论说。

壬二、旁义

○又自性故，差别故、助伴故、等行故、增益故、障碍故、摄受故，是因缘相。

△当知此中，以自性等六种因相，显因缘义。谓自性、差别两句建立能作因，余句如其次第，建立俱有、相应、同类、遍行、异熟因。

二因缘旁义，别立能作、俱有、相应、同类、遍行、异熟六因。此之六因，除能作因中，一少分是因缘，余之多分及余因，皆增上缘耳。随顺小乘自性等七义，故说六因。

○自性者，谓能作因自性。（藏要本校云：藏本此句云：是能作因爲因自性。）△依因自性，建立能作因故。当知一切因皆能作因所摄。为显差别义故，复别建立助伴等因（此段义显凡为余法因者，皆对余法有能作用。虽因皆能作，为显能作差别之义，立助伴等因。实则助伴等因，皆亦能作因也）。

○差别者，谓能作因差别，略有二十种：

一生能作，谓识和合望识。△由此和合所作，本无今有故（根不坏，境现前，作意正起，有识等生，根境作意合，名识因和合）。

○二住能作，谓食望已生及未生有情。

△由此势力，生已相续不断故（四食唯令已生有情住。云未生者，义难解¹。或依刹那说，一期生中有三世故，由食故，后续前生；或依思食及识食说，希求后有及持种故）。

○三持能作，谓大地望有情。△载令不堕故。

○四照能作，谓灯望诸色，△了暗障故。

○五变坏能作，谓火望薪。△令彼相续变异故。

○六分离能作，谓镰望所断，△令连属物成二分故。

○七转变能作，谓工巧智等望金银等物，△转彼方分，成异相故。

○八信解能作，谓烟望火。△由此比知不现见故。

○九显了能作，谓宗因喻望所成义，△由此得正决定故。

○十等至能作，谓圣道望涅槃，△由此证彼故。

○十一随说能作，谓名想见，△由如名字（名）取相（想）执著（见）随起说故。

○十二观待能作，谓观待此故，于彼求欲生，如待饥渴追求饮食，△由此是彼欲生因故。

○十三招引能作，谓悬远缘，如无明望老死，△由此异位展转，招当有故。

○十四生起能作，谓邻近缘，如无明望行，△由此无间，生当有故。

○十五摄受能作，谓所余缘，如田水粪等望谷生等。△虽自种所生，然增彼力故。

○十六引发能作，谓随顺缘，如臣事王，令王悦豫。△由随顺引发故。

○十七定别能作，谓差别缘，如五趣缘望五趣果。△由差别自性，招别别果故。

○十八同事能作，谓和合缘，如根不坏，境界现前，作意正起望所生识。

△以成自所作，必待余能作故（此与生能作何别？因望所生识，名生能作；诸因互望于所生识，名同事能作，要因和合始能生故）。

○十九相违能作，谓障碍缘，如雹望谷，△能损彼故。

○二十不相违能作，谓无障碍，如谷无障。△与上相违（上来别释二十能作差别）。于此能

¹ 除化生有情，没有中间过程，胎生、卵生在出生过程中，都需要吸取营养，滋养身心而得出生。

作因差别中，唯说识和合等者，且举纲要，为诸智者，依此一方、类思余故。

初、能作因，依自性、差别二义立。因皆能作名自性也。能作种类则差别也。于中共有二十种能作因。此二十种能作中，初十后十，复为二类。初十中，生住持为一类，生令识生，住令有情生已不坏不断，持令有情有依处故。照等四种，谓世事一分，相互损益。照令显了，坏令销灭，离令分解，变令转异。后之三种，别为一类，信解即摄闻慧，显了正是思慧，等至即修慧也。由信烟处有火，今见烟处，亦信解彼处有火，故名信解。由宗因譬喻，所不显了之义，皆悉显了，故名显了。由等至力，引生实智，由此圣道能证涅槃，推实智依，名等至能作。初三生住因，次四变异因，后三智证因也。又此十因，辨中边论论障品，有文大精。

后十能作，即是瑜伽论等所说十因。彼力种性品中，广举杂染、外谷、清净三类缘起，皆具如是十因。《成唯识论》依十五处，辨十因义，诸门分别，其义尤详。拙作佛学概论缘生论中，亦广分别。其间立义与此多别，可互参证，不能繁引。此中随说能作，言说因也，随名想见能起言说故，名为言说依，是能詮故。想能取相，取彼彼相，合此此名故。见能执持，决定坚执彼彼事相，是即此等名言义故。由是为他，随说诸义。观待能作者，谓善恶无记三业起因，要待饥渴等，追求饮食等，不观彼彼事，此欲等不生故。招引生起，即牵引、生起二因，余论说为远习近种生自果者，即是因缘。此处并说为增上缘。摄受能作与余论同。引发能作，余论谓无记、染、善、现、种、诸行，能随顺同类胜品诸法。涓涓之水，终成江河；小过不除，终成大恶；积德累善，成大功故。前前诸行，引发后后胜法故。此说如臣事王，令王悦豫者，贤者则进思尽忠，退思补过，将顺其美，匡救其恶，助君成德；小人则逢君之恶，助君之非。皆有引发能作用故。余如论释易知。结云且举纲要，类思余义，明非尽理。

○助伴者，谓诸法共有而生，必无缺减，如四大种及所造色，随其所应。

△非一切聚定有四大及色等所造，若于是处，有尔所量，此必俱生互不相离。

二、依助伴立俱有因。两法俱有，互为助伴，如狼狽相依，如束芦不倒名俱有因。此说太种造色，定不相离故。又因缘中种子现行，增上缘中俱有依，七八二识亦俱有因。

○等行者，谓诸法共有等行所缘，必无缺减，如心心所。

△前约助伴决定建立俱有因中，唯说大种及所造色者，此但略标纲目，以心心所互不相离，性决定故，亦助伴摄。若尔，不应别立相应因，诸心心所，亦共有因所摄故。虽尔，然义有异，谓诸法共有等行所缘，互不相离此等行故，立相应因。非唯共有义，如心心所。

三、依等行立相应因。心心所法皆能缘相，有所行境；心心所法互相应者，必同所缘。等行者，同所缘义。故依等行，立相应因。此相应因，亦是俱有因。而不同者，彼但俱有助伴相生，此助生已，复同于所缘境界，起领受、思惟、造作等行故。

○增益者，谓前际修习善不善无记法故，能令后际善等诸法展转增胜，后后生起。

△前际修习者，谓先所数习现行义。后际展转增胜，后后生起者，谓由彼长养诸种子故，于未来世，即彼种类增胜而生。如是诸法，能为相似增长因故，立同类因。

四、依增益义，立同类因。此即余论十因中引发因也。

○障碍者，谓随所数习诸烦恼故，随所有惑，皆得相续，增长坚固，乃令相续远避涅槃。

△此遍行因，非唯令相似烦恼增长。所以者何？若有随习贪等烦恼，皆令瞋等一切烦恼，相

续增长坚固。由此深重缚故，障解脱得，是故建立遍行因。

五、依障碍义，立遍行因。障碍者，障碍涅槃。能障者，数习烦恼。此之烦恼于彼数习，非唯于其自类，令之增长坚固，亦令异类烦恼增长坚固，贪瞋虽殊而贪心愈炽，占有愈深，则于失败或于异己瞋怒弥甚。故诸烦恼互为遍行因也。

○摄受者，谓不善及善有漏法，能摄受自体故（当来趣生自体），

△即是异熟因，由此能引摄当来一向不相似，无覆无记自体所摄异熟果故，即摄受义，建立异熟因。善有漏言，为简无漏。由违生死故，不能感异熟果。

六、依摄受义，立异熟因。业能摄果，故名摄受。此果为异熟果，故业名异熟因。

云异熟者，一、因果时异，业在现在，果在当来故；二、因果性异，业是善恶，果是无覆无记，一向不相似故。

上来因缘竟。初之正义，大乘所宗；次之旁义，随顺小乘说。以种子义，小乘未有，凡说因缘义皆能作，此法于余起作用者，皆名为因，亦俱名缘；但依类别，分为六种，非能了知真因义故。

辛二、等无间缘

○等无间缘者，谓中无间隔，等无间故。同分异分心心所生，等无间故，是等无间缘义。

△中无间隔，等无间者，不必刹那中无间隔，虽隔刹那，但于中间无异心隔，亦名中无间隔。若不尔，入无心定心，望出定心，应非等无间缘，然是彼缘。是故于一相续中，前心望后心，中间无余心隔故是等无间缘。如心望心，当知心所亦尔。同分异分心心所生，等无间者，谓善心心所望同分善，异分不善、无记无间生心心所为等无间缘。如是不善无记心心所望同分异分无间生心心所亦尔。又欲界心心所望欲色无色界，及无漏无间生心心所为等无间缘，如是色界等心心所，各各别望色界等及欲界等无间生心心所，如其所应尽当知。

二、等无间缘，义复有二：初、辨等无间缘，后问答一切心无间各别决定心生相。释缘中，一详中无间隔义，不必刹那中无间隔，但于中间无异心隔故，出灭定心即以入定心为等无间缘。无异心隔者，无第二念心隔，唯初念心望二念心为缘，二念心望三念心为缘，三念心望四念心为缘，初念心于三念四念皆名有间，皆非缘故，是名无间。

二、详同分异分心心所生等无间。初以三性心相望，二以三界无漏心相望，如文可知。记有详解，此不具引。别有二义：一此之等言，何所等耶？谓心心所等同为缘，心既缘起心，亦缘起心所。心所于心，心所亦然。平等作缘故。又二心不并有，二所亦复然，体数等故名等，非必别境、善、染其数必等，所缘起心心所各各自体不能有二故。二此之缘，以何等相为缘耶？以开导义作缘。开谓前念心心所灭，开避处所，令后念心心所生。导则以前念心心所势力，引导后念心心所生，开避而引导故。心心所法不常住而相续，故故既灭，新新复生，因果成流，宛然一系，有情流转，圣道转依，皆得成矣。既心心所于无间同分异分心心所生皆作等无间缘，于同分势类同故，可云开导，于异分势类既异、云何导引耶？相反相成，相激相荡有引导义。又有余缘故，如后说。《成唯识论》为此缘定义云：等无间缘，谓八现识及彼心所，前聚于后，自类无间，等而开导，令彼定生。佛学概论缘生论章，有其详释，可互参之。

△问：为一切心无间一切心生耶？为有各别决定耶？

答：有。今于此中若广别说，如是心无间，如是心生者，便生无量言论。是故唯应略总建立心生起相，谓诸心生起，由十种力：一由串习力，二由乐欲力，三由方便力，四由等至力，五由引发力，六由因力，七由境界力，八由忆念力，九由作意力，十由相续力。

记云：【十力分为四，初三自在未自在者出入相，第四定差别相，次五退起惑等相，后一身边生起相。】

△串习力者，复有三种，谓：下中上品。若于诸定入住出相，未了达故，是下品。虽已了达，未善串习故，是中品。既了达已，复善习故，是上品。若有下品串习力者，于诸静虑、诸无色定，唯能次第入。若有中品串习力者，亦能超越入，唯能方便超越一间。若有上品串习力者，随其所欲，或超一切若顺若逆，入诸等至（此说入定心）。

△乐欲力者，谓已得第二静虑者，入初静虑已，若欲以第二静虑地心出，或欲以欲界善及无覆无记心出，即能现前而出于定。如是广说，余一切地，如理当知（此说出定心）。

△方便力者，谓初修行者，唯欲界善心无间，色界心生。未至定善心无间，初根本静虑心生。初根本静虑善心无间，第二静虑地心生。如是广说，乃至有顶，皆如理知（此说初修定心次第）。

△等至力者，谓已入清净三摩钵底，或时还生清净等至，或时生染（此说已得定，后起定散）。

△引发力者，谓从三摩地起乃至现行定地心与不定刹那心，间杂随转，乃至由彼相违烦恼现行故，即便退失。此相违烦恼相应心，复由因等四力方得现行（此说出定已，定散二心间杂起，或退失定）。

△因力者，谓先以积习能退障故，决定应退。

△境界力者，谓净相势力，增上境界现前故，能随顺生贪等烦恼。

△忆念力者，谓忆念分别过去境界而生戏论。

△作意力者，谓由观察作意思惟种种净妙相貌（此上退定四因，三是无心，四故作意，以验定力，当重修故）。

△相续力者，有九种命终心，与自体爱相应，于三界中，各令欲色无色界生相续，谓：

从欲界没还生欲界者，即以欲界自体爱相应命终心结生相续；

若生色无色界者，即以色无色界自体爱相应命终心结生相续；

如是从色无色界没，若即生彼，若生余处有六种心，如其所应尽当知。

又此自体爱唯是俱生，不了所缘境，有覆无记性摄，而能分别我自体生差别境界，由此势力，诸异生辈令无间中有相续。

未离欲圣者亦尔，临命终时，乃至未至不明了想位，其中能起此爱现行，然能了别，以对治力之所摄伏。已离欲圣者，对治力强故，虽未永断，然此爱不复现行，彼由睡眠势力令生相续。中有初相续刹那唯无覆无记，以是异熟摄故。从此已后，或善或不善或无记，随其所应，除彼没心。以中有没心，常是染污，犹如死有。生有相续心刹那，亦唯无覆无记。

若诸菩萨愿力受生者，命终等心，当知一切一向是善（此说命终相续心，凡圣差别）。已说因论生论等无间缘义。

次辨无间决定心生相。由十力故心无间生，释论广解。九据定心说，初三于定已得自在未自在者，出入差别相，第四得定已后心起相，第五六七八九退失定相。第十一种，说三界凡圣命终心。凡此种种皆有决定心生之可知者，故特说之。至于欲界散心多随境转，境既千差，心生无定，是则不能决定说其心生起相也。虽然，善说论者，贵能推知。则此十种力者，亦可以说欲界散心生起之相。一串习力学工巧智，学善学恶，已至成熟，皆任意起故。二欲乐力，发彼彼愿，作彼彼事，生彼彼心故。三方便力，最初修学，要假勤劳，彼法方成，彼心方起故。四等至力，专注一趣，于彼彼事心相续故。五引发力，内因外缘，种种引发故，即是因力、境界力、忆念力、作意力。善不善种名为因力。色等境界是境界力。由忆往事名忆念力。故起作意名作意力。相续力如文可知。心生起因，既不外是十力，随彼彼力生彼彼心，亦大体可以决定矣。虽等无间缘前后有开导之用，而由串习等力，心亦突变转生。则前心于后，有开而复导者，同分相引是也。亦有开而不导者，则异分心生是也。当知心生，缘既有四，力复有十，固不能以一等无间缘专宰其事也。如非然者，一类相续，何有三界九地之轮回，何有凡圣因果之转依欤？

辛三、所缘缘

壬一、十二种所缘相

○所缘缘者，谓有分齐境所缘故，无分齐境所缘故，无异行相境所缘故，有异行相境所缘故，有事境所缘故，无事境所缘故，事所缘故，分别所缘故，有颠倒所缘故，无颠倒所缘故，有碍所缘故，无碍所缘故是所缘缘义。

△有分齐境所缘者，谓五识身所缘境界，由五识身各别境界故。

无分齐境所缘者，谓意识所缘境界，以意识身缘一切法为境界故。

无异行相境所缘者，谓不能了别名想众生意识所缘境界，由彼于境不能作名字故。

有异行相境所缘者，谓与此相违。

有事境所缘者，谓除见慢及此相应法，余所缘境界。

无事境所缘者，谓前所除所缘境界，由彼于我处起故。

事所缘者，谓除无漏，缘不同分界地遍行，于事不决了及未来所缘，余所缘境界。

分别所缘者，谓前所除所缘境界，由彼唯缘自所分别为境界故。

有颠倒所缘者，谓常等行所缘境界。

无颠倒所缘者，谓无常等行所缘境界。

有碍所缘者，谓未断所知障者所缘境界。

无碍所缘者，谓已断所知障者所缘境界。

三、所缘缘。文复二段，初本论十二种所缘相，二释论五义决择。此十二相中，二二为对。

初、有分齐，五识所缘各局自境，除自分齐，即非所缘故。

二、无分齐，意识所缘遍一切法，无分限故。

三、无异行相境，于法自相外，增益名相，名事相异名为异相。不了名相有情，唯于法自相

转，故名无异相境所缘。

四、有异行相境，了别名相有情，随缘何境，即以名相取彼事故。

五、有事境，六、无事境，缘色声等名有事境；我见慢等唯依我起。我非有事，名无事境。然我见亦有所依事，即蕴等故。依我起见，及依我起慢，则纯无事矣。记云：【有无事中，但略举见慢，明人我中取我见慢。其法执中，即邪见或边见等，及非五见，余一切邪慧。】又龟毛等亦无事境。

七、事所缘，八、分别所缘。此二与有事境无事境异者，谓凡无事境，皆分别所缘，有分别所缘非无事境。无漏等分别所缘，实有事境故。现量所取性境为事所缘，比非量所取带质、独影为分别所缘，唯缘自心分别相故。云事者，以事为所缘。云有事者，其所缘名相等，有所依之事也。

九、有颠倒，十、无颠倒，十一、有碍，十二、无碍，易知。

壬二、释论五义决择

△复次，若欲决择所缘缘义，应以相故、差别故、安立故、遍知故、断故建立所缘。

次五义决择。初标五义，后别释五义。

癸一、相

△相者，谓若义，是似此显现心心所生因，彼既生已，还能执著、显了、内证此义，是所缘相。

相者，谓具何等相，始得为所缘缘也？下缘谓法生之因，上缘谓缘虑觉了。所缘之缘名所缘缘。谁之所缘缘？谓心心所。谁为所缘缘？谓诸境界。如是境界，于何等心心所作所缘缘？谓于似此显现心心所作所缘缘。故此相云，谓若义是似此显现心心所生因，彼既生已，还能执著、显了、内证此义，是所缘相。义即境界。似此显现心心所者，谓心心所似义显现。云何似义显现耶？谓心心所于所缘境，行相与之相似故。眼识行相似于色，乃至意识行相似于法故，又称为色识乃至法识也。唯能于似彼显现心心所作生因，不于余心心所作生因。故色不于耳等识，乃至法不于眼等识作所缘缘也。作生因言，显为缘义。彼既生已，还能执著显了内证此义者，此显为所缘义也。彼谓似义生起之心心所。执著显了内证则缘虑义也。染见相应心心所，则于义执著。五识、五俱意识现量别别事时，则于义显了。定心、无漏心现量事理时，则于义内证。心心所非一类，义非一类，故缘虑之相亦有如是三种差别也。既生还能云云者，此简余缘故。缘生色法，彼不能缘。因缘、等无间缘、增上缘，虽亦生起心心所，而心心所不定缘彼。唯此所缘缘义，既能生彼，彼复缘此，具是二义，特名所缘缘也。

《成唯识论》立缘义云：谓若有法（义），是带己相心或相应（似此显现心心所）、所虑（所缘）、所托（缘）。与此论立义，如合符节。拙作缘生论中具广辨释。彼论复分此缘，为亲疏二种，此亦不述，参看彼论可也。余有释者，义多乖逆。

癸二、差别

△差别者，有二十九种。一非有所缘，谓颠倒心心所（非常见常等心，或疯狂者心，于杌见鬼等）及缘过去未来梦影幻等所缘境界。二有所缘，谓余所缘境界。三无所缘所缘，谓色心

不相应行无为。四有所缘所缘，谓心心所。五正性所缘，谓善法。六邪性所缘，谓染污法。七非正性非邪性所缘，谓无覆无记法。八如理所缘，谓善心心所。九不如理所缘，谓染污心心所。十非如理非不如理所缘，谓异此心心所。十一同类所缘，谓善等缘善等，自地缘自地，有漏缘有漏，无漏缘无漏，如是等。十二异类所缘，谓善等缘不善等，余地缘余地，有漏无漏缘无漏有漏，如是等。十三异性所缘，谓有寻有伺心心所所缘。十四一性所缘，谓无寻无伺心心所所缘。十五威势所缘。谓无想及彼方便心心所所缘境界，及空识无边处所缘境界。此中前二句能除想故名威势，所余性大故说威势。十六略细所缘，谓无所有处所缘境界。十七极细所缘，谓非想非非想所缘，过此更无极细性故。十八烦恼所缘，谓即此能有所缘故，如经中说断灭所缘。十九法所缘，谓圣教名句文身。二十义所缘，谓依此法义。二十一狭小所缘，谓声闻乘等。二十二广大所缘，谓大乘。二十三相所缘，谓止举舍相。二十四无相所缘，谓涅槃及第一有。二十五真实所缘，谓真如及十六行所缘诸谛。二十六安住所缘，谓灭尽定及定方便心心所所缘。二十七自在所缘，谓解脱等乃至一切种智诸功德所缘。二十八须臾所缘，谓无学所缘，唯此生故。二十九随转所缘，谓佛菩萨所缘境界。

差别二十九种中，一非有及有为一对。所缘之法，自体非有，但能缘心所变影像，名非有所缘，即带质、独影境所缘之法；有自性相，名有所缘，即是性境。二无所缘所缘及有所缘所缘为一对。就所缘法，色心等差别故。三正性、邪性、非正非邪性所缘，三种为一对。就一切所缘法，三性差别故。四如理不如理非如理非不如理所缘为一对。唯就心心所三性差别故，亦可就彼缘境时行相差别立，能得实相审决显了名如理；不得实相反起异执，名不如理。未证实理，亦无所执，名非如理非不如理。五同类异类为一对，所缘之法，与能缘法性界同异差别故。六异性、一性、威势、略细、极细五为一对，就三界九地心心所所缘差别。故欲界初禅所缘名异性所缘，由有寻有伺于意言门转故。二禅以上名一性，但缘现境，离寻伺故。余三可知。七烦恼所缘，一种无对。八法义为一对，能诠、所诠差别故。九狭小广大为一对，乘差别故。十相无相真实为一对，相者取如理相，对治粗烦恼故。无相者，涅槃寂静遣诸相故。然第一有无相，相极细故，想极微略，假说无相。真实所缘者，以安立非安立，真实谛理为所缘故。此非有相非无相，证实相故，除妄相故，无相实相以为其相。此三以相有无差别。十一安住自在为一对，自利他利别故，谓安住唯自利，自在兼利他。十二须臾随转为一对，圣果差别故。二乘无学，一生入灭，更不再有所缘，故尔须臾。诸佛菩萨，穷未来际，利乐有情，常随转故。云随转者，示现变化，都非真实，随有情心转。此十二对，二十九种所缘，总摄世出世间境界差别。此与前段六对十二种所缘不同者，前之六对就能缘心，立所缘境。此十二对直观所缘自相差别。

癸三、安立

△安立者，谓所缘境体非真实，唯安立故。由四种因，知所缘境，体非真实。谓：相违识相故（一），无所缘境，识可得故（二），不由功用，应无倒故（三），随三智转故（四）。由此道理，能取体性亦非真实。三智者，谓自在智、观察智、无分别智。为显四因，乃说颂曰：鬼傍生人天，各随其所应，等事心异故，许义非真实。于过去事等，梦像二影中，虽所缘非实，而境相成就。若义义性成，无无分别智。此若无佛果，证得不应理。得自在菩萨，由愿解力故，如欲地等成，得定者亦尔。成就简择者，有智得定者，思惟一切法，如义皆显现。

无分别智行，诸义皆不现，当知无有义，由此亦无识。

安立者，非有离识实境为所缘缘。诸所缘缘，皆即诸识自所变现。此所变现，谓识相分，见分依之而生，亦即缘彼。虽诸本质，亦离自识有，而即余识相分，亦不离识。故说所缘境，体非真实，但随世俗情计，说有所缘境界，名为安立。

云何应知所缘境界不离识有，但假安立耶？由四种因故：

一、由相违识相故，即颂【鬼傍生人天，各随其所应，等事心异故，许义非真实。】谓同一河水，鬼见脓河，鱼见安宅、游行道路，人见清水，天见宫殿。又如人犬所嗅，香臭各殊，有病无病，见色各异。诸如是等，同一时处，于一事中，有相违识相种种不同。由是可知彼境非实，各随心变。

二、由无所缘境，识现可得故，即颂【于过去事等，梦像二影中，虽所缘非实，而境相成就。】过去已灭，未来未生，梦像虚妄，皆非是有，然可于心成所缘境。是知所缘，唯心现也。

三、由不由功用，自应无倒故，即颂【若义义性成，无无分别智，此若无佛果，证得不相应理。】谓若如常所执境义，其义实性成就不妄者，应诸凡夫不由功用，自无颠倒，已证真实，是即应无无分别智，由彼无分别智与诸凡夫证实境智互相违故。彼既真实，此应虚妄，云何修行智反成虚？是故彼实，此应非有。然此若无，佛不应证。既佛所证，彼应非虚。充分别智既非虚妄，应尔世间所执实智实境皆非真实。

四、由随三智转故。初随自在智转，即【得自在菩萨，由愿解力故，如欲地等成，得定者亦尔。】八地菩萨名得自在，由愿解力，欲令地等转变金等，或令水等变地火等，如欲皆成。其余得根本静虑发神通者，随欲转变，自在亦尔。既境真实，云何随智而有转变？次随观智转，即颂【成就简择者，有智得定者，思惟一切法，如义皆显现。】谓加行等位闻思智成，于法义已得简择现观，及诸已得修所成慧。有智得定诸人，思惟诸法，如义皆现。不但现影，亦现实故。如观白骨、佛身等。境既实有，云何由智可得转生？次由无分别智转，即颂【无分别智行，诸义皆不现】，谓见道已往，无分别智生，所有世间一切义相皆不显现，由正智力断邪分别故。境既实有，云何随智而有转灭？依此三智能转于境，境随彼转，或变或生，或复转灭。又由前三相违实相等因，【当知无有义】。所缘之境皆唯心现，体非实有。既境非真，识亦幻起，故复结云【由此亦无识】，能所性空，入胜义故。

癸四、遍知

△遍知者，谓如实知相、差别、安立所缘境界。

癸五、断

△断者，谓声闻等及大乘所得转依。声闻乘等所得转依，虽于蕴界处所缘得解脱，然于彼不得自在。大乘所得转依，具得一切种。已说所缘缘随文决择义。

遍知所缘自相差别，更知安立已，则于所缘不起谬执，知非实有。由此故能断除所缘。云何断耶？凡夫执境，染着沉溺，圣者知空，超然解脱。于境解脱，即说为于所缘境得于断也。然二乘但能断彼，不复能自在随转而示现彼，一断无余，即不能为有情作诸功德。大乘不尔，于境解脱复得自在，随诸有情转变示现，皆得自在。

辛四、增上缘

○增上缘者，谓任持增上故、引发增上故、俱有增上故、境界增上故、产生增上故、住持增上故、受用果增上故、世间清净离欲增上故、出世清净离欲增上故是增上缘义。

△任持增上者，谓风轮等于水轮等（佛说器世界，地轮依水轮，水轮依风轮，故风轮任持水轮，水轮能任持地轮。任持者，载令不颠覆故）。器世间于有情世间（根身依止器界），大种于所造（造色依大种），诸根于诸识（根能任持识），如是等。

引发增上者，谓一切有情共业于器世间故，有漏业于异熟果，如是等（器界共业所感，异熟果有漏业感。等者等取无漏圣道，引发出世离系故，又自类善不善法，引发自类胜品诸行，资粮加行有漏善法，引发无漏圣道，皆引发增上）。俱有增上者，谓心于心所，作意于心，触于受，如是等（心心所法俱时生起，诸相应法皆互为俱时增上。然前任持增上中，根于诸识亦俱有增上，根名俱有依故）。此后增上，依二十二根建立。

境界增上者，谓眼耳鼻舌身意根，由此增上力，色等生故。产生增上者，谓男女根，由此增上力得入胎故。住持增上者，谓命根，由此增上力、众同分得住故。受用果增上者，谓苦乐忧喜舍根，依此能受爱非爱异熟故。世间清净离欲增上者，谓信勤念定慧根，由此制伏诸烦恼故。出世清净离欲增上者，谓所建立未知欲知根、已知根、具知根，由此永害诸随眠故。

四、增上缘。《成唯识论》云：【谓若有法，有胜势用，能于余法或顺、或违。】即除上三缘，余一切法、凡能助与势力增上他法者，皆名增上缘。此如日光、雨露、土壤、肥料、人工之于禾稼，非如种子，因缘生自果，此生他果故。等无间缘但心所望无间生心心所，此通色等，通一切法、一切时故。所缘缘唯望心心所作缘，此亦于色等作缘故。又此缘用于四处转，谓生、住、成、得。根于识等，业于异熟，作意于心，为生增上。风轮等于水轮等，器世间于有情世间，食于众同分等是住增上。成有二种，谓：成立、成办。所知胜解，宗因譬喻，敌证和合，于所成立义为增上。工巧智、劳动力、工具材料和合于所成办事为增上。亲近善友，听闻正法，如理作意，法随法行，于道、道果为得增上。

今此论说九类增上，前三后六亦摄于四增上中。二十二根瑜伽五十七有八复次建立。其最初义疏要颂云：【取境续家族，活命受业果，世间出世净，依此量立根。】即此所说义也。此中六根增上色等生者，谓由六根生识，识起缘色等，色即识相分，故说增上生色等，展转义故，依识亲所缘缘说。若疏所缘缘，既余识所生，不关此识根起，无漏三根，道谛中更释。

上来四缘已竟。此论义广，唯识义严，拙作缘生论中更为研析，互参究之，可无遣义欤！

己五十一、同分彼同分门

○云何同分彼同分？几是同分彼同分？为何义故观同分彼同分耶？

谓不离识彼相似根，于境相续生故，离识自相似相续生故，是同分、彼同分义。△初是同分，诸根与识俱，与（此字增）识相似，于诸境界相续生故。由根与识相似转义，说名同分。第二是彼同分，诸根离识，自类相似相续生故，由根不与识合，唯自体相似相续生，根根自（此字原作相）相似义，说名彼同分。○色蕴一分，眼等五，有色界处一分是同分彼同分。

为舍执著与识相应不相应我故，观察同分彼同分。

五十一、同分彼同分门。瑜伽五十六云：【问：此十八界几是同分？几彼同分？答有识眼界

名为同分，所余眼界名彼同分。如眼界乃至身界亦尔。唯根所摄内识界中，思量同分及彼同分。非于色等外诸界中。当知法界诸有所缘，如心界说。诸无所缘，如色等说。】此同分彼同分义，在本论遗一与字，错一相字（自字错），逐极难解。今于本论增一与字，改一直字，而义自明。同分者，五色根同于识故，何所同耶？同于一境转故，盖色根各别能摄自境，五识各别缘色等时，五根同识于一境转，摄取与缘虑相似，故名同分。分者类也。云何但说五根不说意根耶？意根不与意识同一境转故。彼同分者，境不现前，识不生起，根自相续，一类长时，前后自相似故，名彼同分。彼者彼根自体，显非同于识，但彼自体前后同故。二论俱说唯五色根是同分彼同分。然瑜伽复说法界诸有所缘，如心界说，诸无所缘如色等说者，意许心心所法有同分义。根既似识，识亦似根，可名同分。心所随心，当知亦尔。余不相应行、无为及法处摄色如色等，非是同分，非彼同分。然心心所但有同分，无彼同分，根可离识，自相续生，识不离根，自相似起。又根无记，前后性同。识性转异，不一类故。合观同分彼同分，识不具故，唯说五根。眼等五有色界处一分者，上界有根而识不俱，唯彼同分非同分。又同分彼同分各一分故，说名一分。执根为我者，谓我与识有时相应，或不相应。今观同分彼同分，唯是五色根，别无有我也。又五色根常相续故，识等不尔，故依彼执我。观彼以为同分彼同分，前后相似相续名同，若是实我，前后一物，不可云同也。

己五十二、执受门

○云何执受？几是执受？为何义故观执受耶？

谓受生所依色故，是执受义。△若依此色受得生，是名执受。

○色蕴一分，五有色界处全，及四一分是执受。△色蕴一分者，谓根，根居处所摄。五有色界处全者，谓眼等。四一分者，谓不离根色香味触。○为舍执著身自在转我故，观察执受。

五十二、执受门。五根及根依处，内大种造色，有情根身名有执受。谁所执受？谓阿赖耶识，由彼执受故，有生活长养，新新相续，不同死尸。从此能生苦乐诸受，名为有情。不同外器界色，无觉受生，不起痛痒。此与阿赖耶识安危共同，谓此由彼执持故，此身得生长。彼识舍身不执持时，此即坏烂。又此身完好，彼识得住。此若破坏，彼亦无依，决然舍去。故根身必有执受，此所以异于外器界色也。身自在转我者，执身为我，能自在转。今观执受，知此身无自在，由识执受而后生住故，彼我则无。

己五十三、根门

○云何根？几是根？为何义故观根耶？谓取境增上故、种族不断增上故、众同分住增上故、受用净不净业果增上故、世间离欲增上故、出世离欲增上故是根义。

△取境增上者，谓眼等六，由此增上力，于色等境心心所转故。种族不断增上者，谓男女根，由此增上力，子孙等胤，流转不绝故。余如增上缘中说。

○受识蕴全，色行蕴一分，十二界、六处全，法界法处一分是根。△色蕴一分者，谓眼耳鼻舌身男女根。行蕴一分者，谓命信勤念定慧根。十二界全者，谓六根六识界。六处全者，谓内六处。法界法处一分者，谓命及乐等、信等五根。○为舍执著增上我故，观察根。

五十三、根门。胜增上缘是名为根。不同余法、泛尔增上。此二十二根，于所生法，有特殊缘助力，彼若缺若离，定不得生故。眼等五根，五净色根为体。意根总八识为体。男女二根，身根一分为体。命根但依本识亲种分位为体。五受根即彼五受为体。信等五根即以信等及善

念等为体，未知当知根体位有三种：一根本位，在见道，除后刹那。二加行位，即暖、顶、忍、世第一法。三资粮位，发心以往，加行以前。于此三位，信等五根，意喜乐舍为此根性。加行等位，亦有忧根。始从见道最后心，乃至金刚喻定，所有信等无漏九根，皆是已知根性。未离欲者，亦有忧根。诸无学位，无漏九根，一切皆是已知根性。论中出体，所以不说三无漏根者，即用信等九根以为体故。为舍增上我观察根者，根有增上力，执彼为自我名增上我，今观于根，但根增上，非我增上故。

己五十四、五、六，三苦门

○云何苦苦性？几是苦苦性？为何义故观苦苦性耶？谓苦受自相故，随顺苦受法自相故，是苦苦性义。△苦受自相者，谓苦受即用苦体为自相故，名苦苦性。随顺苦受法自相者，谓能生此受根境及相应法，随顺苦受故，名苦苦性。

○一切一分是苦苦性。为舍执著有苦我故，观察苦苦性。

○云何坏苦性？几是坏苦性？为何义故观坏苦性耶？谓乐受变坏自相故，随顺乐受法变坏自相故，于彼爱心变坏故，是坏苦性义。△此中乐受及随顺乐受法，于变坏位，能生忧恼，故此变坏，是坏苦性。又由爱故令心变坏，亦是坏苦。如经中说，入变坏心。

○一切一分是坏苦性。为舍执著有乐我故，观察坏苦性。

○云何行苦性？几是行苦性？为何义故观行苦性耶？谓：不苦不乐受自相故，随顺不苦不乐受法自相故，彼二粗重所摄受故，不离二无常所随、不安隐故，是行苦性义。

△不苦不乐受者，谓阿赖耶识相应受。随顺不苦不乐受法者，谓顺此受诸行。彼二粗重所摄受者，谓苦坏二苦粗重所随故。不离二无常所随不安隐者，谓不解脱二苦故，或于一时，堕在苦位，或于一时堕在乐位，非一切时，唯不苦不乐位。是故无常所随不安隐义，是行苦性。

○除三界二处诸蕴一分，一切是行苦性。△三界者，谓意界、法界、意识界。二处者，谓意处、法处。一分者，谓除无漏相。○为舍执著有不苦不乐我故，观察行苦性。

五十四、五、六，三苦门。就胜义谛，一切有漏法，性皆是苦，故名苦谛。而苦相有异，故别三苦。苦受及随顺苦受法是苦苦，苦性自苦故。此中苦受，谓依根境等所生苦受，彼能生根境等，即是顺苦受法。若无彼顺苦受法，苦受不生，故合二名苦苦。诸三恶趣，及人天中生苦境界等，皆苦苦性，不尔、根身器界应非苦苦。苦苦如是，坏苦、行苦亦尔。

乐受及顺乐受法，于变坏时，能生苦故，名为坏苦。乐受及顺乐受法变坏者，无常之法，性必变坏故。乐愈增者，于变坏时苦亦弥增故。复云于彼爱心变坏者，贪故生忧，设无有爱，虽坏不忧。无挂碍恐怖，心无变坏矣。心之变坏、既由爱起，故云于彼爱心变坏。

不苦乐及顺彼法名为行苦者，二苦粗重所摄受故，谓虽行苦位，二苦种子随逐不舍。不离二无常所随，不安隐者，未得出离，二苦恒逐，故不安隐，以斯为苦。如上界如应虽无二苦，而二苦种子之所随逐，受报有尽，终退没故，二苦仍生。况在人天，能常住舍。此中行苦，但说阿赖耶识相应受者，就全分说，非前六识无舍受生。除无漏相皆行苦性者，统摄三苦为一行苦，故如是说。否则应言一切一分，此说行苦应除苦坏二苦一分故。

又此三苦界地别者，地狱纯苦苦。饿鬼多分亦尔，少分坏苦，诸福德鬼有少乐故。既少有乐，舍亦应有之。人趣具三，欲天亦尔。初二三禅，已无苦苦，但有余二。四禅以上惟有行苦，坏苦亦无。此就前六识所领受说，至第八识，三界、九地，一切皆唯行苦，彼无苦乐故。观

察三苦除三我者，无常故苦，苦故无我。既无自在，何有我耶？

己五十七、有异熟门

○云何有异熟？几是有异熟？为何义故观有异熟耶？谓不善及善有漏是有异熟。

△由不善及有漏善法能有当来阿赖耶识及相应异熟，由彼异熟故，此二种名有异熟。

○十界、四处、诸蕴一分是有异熟。

△十界者，谓七识色声法界。四处者，谓色声意法处。一分者，谓除无记无漏。

○为舍执著，能舍能续诸蕴我故，观察有异熟。又异熟者，唯阿赖耶识及相应法，余但异熟生，非异熟。△余者，谓眼耳等及苦乐等，是阿赖耶识余。此唯得名异熟生，从异熟生故。

五十七、有异熟门。异熟者，三界五趣报。有异熟者，业也。业能有异熟，故业名有异熟。然此业唯不善及有漏善法。无记业无力感异熟果故。无漏善法能断异熟，与异熟相违故。此中不善及有漏善法，虽不明言业，而一切烦恼善法要能发业、与业相应者，方能有异熟，方名不善等。不然，如末那相应等烦恼不能发业，但名有覆无记，不名不善也。此有异熟体谓七识者，意界就六识前灭意说，即现六识等无间缘，非谓末那赖耶。八识是异熟果，非业故。七识二俱非故。色声有异熟者，身语二业摄故。此异熟体谓唯八识及相应法者，此为业报主，名真异熟。余眼耳等五根及苦乐等三受，当知亦等根依处及外五尘，从异熟所生，故名异熟生，即别报也。苦乐非真异熟者，依六识生，展转后起故。能舍能续诸蕴我者，不了业能续五蕴，业尽五蕴舍者，执别有我，能舍能续。观有异熟唯诸法者，彼执自舍。

己五十八、四食门

○云何食？几是食？为何义故观食耶？谓变坏故有变坏者、境界故有境界者、希望故有希望者、取故有取者是食义。△初是段食，由变坏时长养根大故。二是触食，由依可爱境，触摄益所依故。三是意思食，由系意希望可爱事力，摄益所依故。四是识食，由阿赖耶识执持力，身得住故。所以者何？若离此识，所依止身便烂坏故。○三蕴、十一界、五处一分是食（色行识三蕴，七识香味触法十一界，香味触意法处）。为舍执著由食住我故观察食。又此四食差别建立，略有四种：一不净依止住食。△谓欲界异生，由具缚故。○二净不净依止住食，△谓有学及色无色界异生，有余缚故。○三清净依止住食，△谓阿罗汉等，解脱一切缚故。○四示现住食，谓诸佛及已证大威德菩萨，由唯示现食力住故。

五十八、四食门。于中有二：一就体别，二就人别。体别四食，谓变坏故，有变坏者云云者，此论就所食，能食、能持养、所持养义，故说如是言。谓四食是所食，有情身心是能食。四食是能持养，身心是所持养。由食四食，身得持养。故说变坏故有变坏者，乃至取故有取者。

《成唯识论》四云：食有四种：一者段食，变坏为相，谓欲界系香味触三，于变坏时能为食事。由此色处非段食摄，以变坏时色无用故。二者触食，触境为相，谓有漏触，才取境时，摄受喜等能为食事，此触虽与诸识相应，属六识者食义偏胜，触粗显境，摄受喜乐及顺益舍，资养胜故。三意思食，希望为相，谓有漏思与欲俱转，希可爱境能为食事。此思虽与诸识相应，属意识者食义偏胜，意识于境希望胜故。四者识食，执持为相，谓有漏识由段触思势力增长，能为食事。此识虽通诸识自体而第八识食义偏胜，一类相续，执持胜故。由是集论说此四食，三蕴五处十一界摄。此四能持有情身命，令不坏断，故名为食。此四食中，段食变坏，以外大种长养内大种，血气充盈，令身不坏。识食由识执受，持身令住，令得生长。触

食资养心意。意思食令心有系念，故能生机畅遂，乐住世间。故尔生命得久住也。设营养匮乏，触境违心，失望无聊，八识舍身，身心交困，死亡必也。是故四食能为食事。次从人分，就所依止，于断伏烦恼一分全分，实有示现而别。云依止者，即身异名。阿罗汉等者，等取独觉。于有余依位、业报之身，仍须食养。入无余依、不须食矣。佛及大威德菩萨身，既示现假有，食亦随顺世间，但名示现，非实依此。执我由食住者，今观食住自在，即无我也。若执我能为食以住身者，但食能住，何有我耶？

己五十九、六十、有上无上门

○云何有上？几是有上？为何义故观有上耶？谓一切有为故，无为一分故是有上义。除法界法处一分，一切是有上。△以一切法中涅槃及清净真如是最胜相故。○为舍执著下劣事我故观察有上。

○云何无上？几是无上？为何义故观无上耶？谓无为一分故是无上义。法界法处一分，△如前所说○是无上。为舍执著最胜事我故观察无上。

五十九、六十、有上无上门。涅槃永尽诸有为故，至此更无所至处故。清净真如是一切法究竟理故。至此更无可思择故。一切法中此二最胜，故为无上。余诸有为及无为中，虚空、非择灭、不动、想受灭皆是有上。圣道菩提所以不名无上者，有为功德，次第修、次第证，较余有上，以为无上。无为功德，离分别故，遍一切故，本性住故，以无生灭一异等别，最极平等义故，是为无上。又菩提亦无上，断果智果等故，然非三乘共得。真如遍一切故，涅槃遍三乘故。此说遍者，故略不说菩提。又菩提即慧等，有种种别，或有上或无上，故非无上。涅槃及真如不尔，故唯无上。

○由此所说差别道理，余无量门，可类观察。

上来第九广分别门中，六十种门广说已竟，此总结之。更有无量差别，可类观察，显义犹未尽。

丁十、总相分别门

自下复以三性等差别义，总分别三科。亦可即第九广分别门中收，亦可别作第十总相分别门也。此与分别不同云何？上广分别，谓广分别蕴界处中，别别诸法差别之义，如有色、无色、有见、无见、乃至有上、无上等，即一蕴等中，诸法互相差别故。此总分别，则总就三科法中，自有遍计、依他等三类蕴界处等也。于此门中有三类差别：一、依体性三种差别，二、依相等四种差别，三、依有情六种差别。

戊一、依体性差别

○复次，蕴界处差别略有三种，谓：遍计所执相差别、所分别相差别、法性相差别。遍计所执相差别者，谓于蕴界处中遍计所执我、有情、命者、生者、养者、数取趣者、意生者、摩纳婆等。△于蕴等中实无我等自性，但是遍计所执相故。○所分别相差别者，谓即蕴界处法。△由于此处，我、有情等虚妄分别转故。○法性相差别者，谓即于蕴界处中，我等无性，无我有性。△由离有无相真如，用蕴等中我等无性，无我有性为相故。当知此中依三自性及多分依数取趣无我理，说三种相。

一、依体性差别。依他起性，即蕴界处法，虽此中亦有无为，少故总说依他起。于此依他起性，蕴界处法不了知故，起我等执，总计色等以为我等，即此依他起相之蕴界处成于遍计所

执相矣。智者了彻此依他起性之蕴界处法，我性非有，无我性实有，证知真如圆成实性，即依他起性之蕴界处法成于法性相矣。此依三自性及依数取趣无我理说。若依法无我理，说蕴界处三性义者，于依他起蕴界处法，别别计执实有色等，常住真实，有实作用，不待缘生，非同幻化，即名遍计所执相蕴界处法。了知蕴界处法皆同幻化，无实作用，自性皆空，无有我故，名达法性蕴界处法。又各别所证蕴界处法，眼识等境诸有为相，名依他起相，随言计执蕴界处法，唯意识境，诸言说相，名遍计所执相。离言绝虑，现证真实蕴界处法，无漏智境，二空所显诸法实相，名法性相。虽蕴界处法性常尔，依识缘虑，有差别故，或了不了，或增或减，因有三性如是差别。

戊二、相等四种差别

○复有四种差别，谓：相差别、分别差别、依止差别、相续差别。相差别者，谓蕴界处一一自相差别，△如色受等。○分别差别者，谓即于蕴界处中实有、假有、世俗有、胜义有、有色、无色、有见、无见如是等无量差别分别，如前说。依止差别者，谓乃至有情依止差别有尔所，当知蕴界处亦尔。△由依各别内身蕴等诸法种种异故。○相续差别者，谓一一刹那蕴界处转，△于一身中蕴等诸法，一一刹那性变异故。○问：于相差别善巧，为何所了知耶？答：了知我执过患。问：于分别差别善巧，为何所了知耶？答：了知聚想过患。问：于依止差别善巧，为何所了知耶？答：了知不作而得，虽作而失想过患。问：于相续差别善巧，为何所了知耶？答：了知安住想过患。

二、相等四种差别。相谓诸法自相，分别即诸法差别，依止谓有情根身，相续谓诸法刹那相续。相为诸法体，观色等唯法，知非是我，由此了知我执过失。分别谓诸法义，色受想等，复有善不善等种种义故，由此了知总聚为假，舍其总执。依止差别，谓蕴界处等法，各随依止自为一系，因果成流。此人有此人之蕴界处，彼人有彼人之蕴界处，非有情共一蕴等。从大蕴中，分得小分，如西洋宇宙大心之说，亦非由诸蕴聚合，遂成诸有情，如西洋由微化合成物之说。实我则无，但有蕴等。蕴等各别，自他成流。无作者受者，而有善恶果报。是以自作自受，不作不受。何以故？蕴等各别，因果异流故。非此人作业彼人受果，或彼人作业此人受果。由此能遣不作而得，虽作而失过失。相续差别者，虽自他异蕴，而非一蕴常住，前后变异，刹那相续，故顿灭顿生，因果感赴，由此能遣安住过失。相异故、义异故、自他异故、前后异故，依如是义，法相显而我执空，法义分而聚想除。自他因果不紊而唯识之理圆成。刹那转变不停而恒常安住之执永拔。以此观于蕴界处差别之相，智则善巧，理则究竟矣。

戊三、依有情六种差别

○又蕴界处有六种差别，谓：外门差别、内门差别、长时差别、分限差别、暂时差别、显示差别。外门差别者，谓多分欲界差别。△多分言，为简等流法为因，闻思所生意。

○内门差别者，谓一切定地。长时差别者，谓诸异生。分限差别者，谓诸有学及除最后刹那蕴界处所余无学。暂时差别者，谓诸无学，最后刹那蕴界处。显示差别者，谓诸佛及已得究竟菩萨摩訶萨所示现诸蕴界处。

三、依有情六种差别。依界地分二，谓内外。依凡圣分四，谓长时等。或总依凡圣，初三凡，后三圣。三圣之中复二，分限暂时小乘，显示大乘。又假实异故，前五皆实，后一唯假。

上来本事分中三法品竟。

乙三、本事分中摄品第二

摄者统也，法有无量，难一一知，故以法门摄属统纪。以一色蕴统摄色声等，一色界处统摄显形等，以蕴界处统摄一切法，如是乃至以一真如，统摄万相。不唯易知、易持，亦且易于言说。万象森罗、如网在纲，然后于所缘境得其条理，用心不劳，易发明慧。故三法品后继以摄品。**记云：**【摄聚有二：初明摄，后明摄利。初中有二：初论本释师依法体义，合释十一摄；后释师依事及法，别明六种摄。初中有二，初总摄举数，次随别解。】

丙一、明摄

丁一、论本释师依法体义，合释十一摄

戊一、总摄举数

○复次，若略说摄，有十一种，谓：相摄、界摄、种类摄，分位摄、伴摄，方摄、时摄，一分摄、具分摄，更互摄、胜义摄。

记云：【十一摄中分为五：一体用相似摄，初三门是。第二相从随顺摄，次二门是。第三依假辨体摄，次二门是。第四全半体用摄，次二门是。第五世俗胜义摄，次二门是。**瑜伽**五十四，初明蕴界处互摄，即此第十。彼论后明十摄，此余十是。皆共十一摄。彼论相摄，以自共相摄三别法，今以体摄体。】彼论界摄，现行各别，摄于自种。此论即以诸法种子总摄于阿赖耶识。余八皆同。

戊二、别释

己一、体用相似摄（三）

○相摄者，谓蕴界处一一自相，即体自摄。△如色蕴摄色蕴，广说乃至法处摄法处。

初、相摄，有何义耶？即体自摄，非摄之摄也。色等即色等，不待余故。人之最初认识必如是也。亦可就诸法自相，立色蕴等名。色蕴等名摄色蕴等相。以能诠摄所诠故。名诠自相故，自相即体，故云色蕴（名）摄色蕴（事），乃至法处摄法处，此别义也。

○界摄者，谓蕴界处所有种子（此为界），阿赖耶识能摄彼界。△由彼种子此中有故（此为界摄，界摄于本识故）。

○种类摄者，谓蕴界处其相虽异，蕴义界义处义等故，展转相摄。△蕴义等者，谓色受等皆有聚义，虽相各异，一切相摄，更互相望同一类故。界义等者，谓眼耳等，皆有能持受用义故，一切相摄。处义等者，谓眼耳等皆生长门，义相应故，一切相摄。

三、种类摄中，意谓蕴界处中诸法无量，其相各别。然其具有蕴义者，色受想等皆可名蕴。如是无为不具蕴义，类不同故，即蕴不摄，界处亦尔。又色声等，相虽各异，变现类同，即通名色。苦乐舍等，其相虽差，领受类同，即通名受。如是青黄赤白其相各殊，眼见类同通名显色；方圆长短，其相各殊，皆形具故，通名形色；屈伸取舍，其相虽殊，具表意故，通名表色。如是种类摄，有无量种。

己二、相从随顺摄（二）

○分位摄者，谓乐位蕴界处，即自相摄。苦位、不苦不乐位亦尔，分位等故。

△如色受等虽同蕴类，然苦乐等分位差别。乐位还摄乐位，非苦等位。如是苦位、不苦不乐

位，还自相摄。如蕴，界处亦尔。

四分位摄。同一种类于自类中，又别分位故，如苦乐等。

○伴摄者，谓色蕴与余蕴互为伴故，即摄助伴。余蕴界处亦尔。

△如色蕴与余受等，互为助伴，能摄五蕴。如是受等一一助伴，各摄五蕴。如蕴，界处亦尔，互为伴故，一一皆摄一切界处（依助伴义，一蕴摄一切蕴，一界摄一切界等）。

己三、依假辨体摄（二）

○方摄者，谓依东方诸蕴界处还自相摄，余方蕴界处亦尔。

○时摄者，谓过去诸蕴界处还自相摄，未来现在诸蕴界处亦尔。

己四、全半体用摄（二）

○一分摄者，谓所有法蕴界处所摄，但摄一分，非余。△如戒蕴，但摄色蕴等一分，定慧蕴等，但摄行蕴一分，欲恚害界，但摄法界一分。空无边处等，但摄意法处一分，如是等。

○具分摄者谓所有法，蕴界处所摄能摄全分。△如苦蕴摄五取蕴，欲界摄十八界，无想有情处摄十处，除香味。由此道理，于余经中诸蕴界处所摄一切法能摄全分。

己五、世俗胜义摄（二）

○更互摄者，色蕴摄几界几处？十全一少分。受蕴摄几界几处？一少分。如受蕴，想蕴、行蕴亦尔。识蕴摄几界几处？七界一处。眼界摄几蕴几处？色蕴少分，一处全。如眼界，耳鼻舌身色声香味触界亦尔。意界摄几蕴几处？一蕴一处。法界摄几蕴几处？三蕴全，色蕴少分，一处全。眼识界摄几蕴几处？识蕴、意处少分。如眼识，耳鼻舌身意识界亦尔。眼处摄几蕴几界？色蕴少分、一界全。如眼处，耳鼻舌身色声香味触处亦尔。意处摄几蕴几界？一蕴七界。法处摄几蕴几界？三蕴全、一少分、一界全。如是诸余法，以蕴界处名说（戒等诸蕴，欲等诸界，空无边等处），及余非蕴界处名说，如实有假有，世俗有胜义有，所知识所识，有色无色，有见未见如是等，如前所显，随其所应，与蕴界处更互相摄，尽当知。

△随其所应者如蕴一一摄诸界处，界一一摄诸蕴处，处一一摄诸蕴界。如是广说，当思了知。

○胜义摄者，谓蕴界处真如所摄。

云胜义摄者，胜者所缘，名为胜义。蕴界处法亦胜所缘故，名为胜义。由胜义故，皆真如所摄。凡夫著相，圣人达空。凡夫执妄，圣人证真。真如既遍一切法，一切法自性即真如。故胜者所缘蕴界处法，皆以如现，皆真如摄。此上十一摄竟。

丁二、释师依事及法，别明六种摄

△如是摄相，随诸世间共所成立。相摄道理，复有六种：

一依处摄，如世间说瞻部洲摄于人，阿练若摄于鹿。当知此中眼等诸根，摄眼等识亦尔。

二任持摄，如世间说绳等摄薪束等，当知此中，身根摄眼等根亦尔。

三同事摄，如世间说众人同事共相保信，更互相摄。当知此中，同一缘转，诸相应法更互相摄亦尔。

四摄受摄，如世间说主能摄录自仆使等，当知此中阿赖耶识摄受自身亦尔。

五不流散摄，如世间说瓶摄持水，当知此中诸三摩地摄余心心所亦尔。

六略集摄，如世间说海摄众流，当知此中色受蕴等摄眼耳等亦尔。如前所说十一种摄，皆依此中略集摄说。

后释师更出六摄：一依处摄者，地为人依，根为识依，能作所依，故名为摄。二任持摄，绳摄薪束，身摄余根，能任持故，名之为摄。三同事摄，人共信保，法共一缘，以助伴故，名之为摄。四摄受摄，主能摄仆，识能持身，以摄受故，名之为摄。五不流散摄，瓶摄于水，定摄心法，令不流散，故名为摄。六略集摄，海摄众流，蕴摄有为，一切诸法，以总摄别，以约馭繁，名之为摄。摄有六种，依用别故。此品言摄，但为文字语言法门边事，非是世间为作依处任持等事也。

丙二、摄利

○问：于摄善巧得何胜利？

答：得于所缘、略集胜利，随彼彼境略聚其心，如是如是善根增胜。

后明摄胜利。云善根增长者，福德智慧，通名善根，要由略集，方于所缘能得纲领，能得了悟，能使智慧增长，渐次方能通达诸法实相。若非略集诸法，法既无量，缘虑无边，思议既难，言说不到，教无所施，学无下手，善根智慧，莫由增长矣。

乙四、本事分中相应品第三

相应者，诸法随顺，同时同处，和合而起，于一所作，互为助伴，不相舍离，故名相应。法不孤起，前则有因，后则有果，俱时则有相应诸法，然后万象森罗，生起不绝，所作事成。故三法品后，复说相应。初释相应，后解胜利。

丙一、相应六

○复次，略说相应有六种，谓不相离相应、和合相应、聚集相应、俱有相应、作事相应、同行相应。

六中前三色聚相应，第六心心所相应，中间二种五蕴相应。

丁一、色聚相应三

○不相离相应者，谓一切有方分色与极微处，互不相离。

△由诸色等极微所摄，同一处所，不相离故。

○和合相应者，谓极微以上，一切有方分色更互和合，△如浊水中，地水极微互和合。

○聚集相应者，谓方分聚色，展转集会，△如二泥团、相系成聚。

此三相应，初体无二，如身与肢节等，合肢节等以为身，离身亦无肢节等。析色以为极微，聚微即成粗色。故此二者，互不相离，离即非有故。二体各独立而相和合，如盐入水中，色味交遍，互不相碍，两相摄入，名为和合。聚集相应者，体既各有，复相障碍，互不摄入，而叠垒胶著，共为一体，如众流成川，土石成山，梁柱瓦石合成宫室等，即名聚集。当知极微与极微相望，即名聚集。梁柱等与宫室等相望，亦即不离。此三相应皆依色立。

丁二、五蕴相应二

○俱有相应者，谓一身中诸蕴界处，俱时流转，同生住灭。

四俱有相应。一有情身，五蕴、十八界、十二处俱时而有，必无唯色无心，或唯心无心所者。随其所应，俱时流转，生住同时。识既持身，根亦发识。心待心所以作助伴，心所依心，而有依缘。有情由是而立，宇宙于焉以成。诸蕴界处，故必俱有相应而起。此就一有情身中诸法俱有说。

○作事相应者，谓于一所作事展转相应，如二苾刍随一所作，更互相应。

五作事相应。此就多有情，彼此互作助伴说。由此作事相应故，一切有情互为眷属，共办事业。家庭以之建立，社会国家以之生起，分工合作，相养相教，共业以之造，器界以之成。若无作事相应者，一切有情，各各独立，互不闻知，风流云散、鸟飞兽走，世间万事，皆即寂止。

丁三、心心所相应（同行相应）

戊一、明体

○同行相应者，谓心心所于一所缘，展转同行。

六同行相应。此唯心及心所法。唯心心所能有缘虑，有所行境。其相应者，于一所缘，互作助伴。六种相应，唯此为重，故诸心心所、名为相应行法，以与心王，恒相应故。《成唯识

论》云：又心心所，同所依根，所缘相似，事虽数等，而相有异，了别、领纳，用各别故。此说心心所法，相应之相，必备四种。一者、所依根同，如眼识与心所相应，心所必同依眼根。如非然者，即为异聚不相应也。二、所缘相似，心之所缘境，心所即缘之，故名同行，同行一境故。然此不云同一所缘，但云相似者，唯识道理，亲所缘相，心心所法各自变故。本质可同，相分各别，故但相似。三、事虽数等者，谓见相所依自体名事，即自证分。心心所法，俱生灭故，刹那刹那彼自证事，其数必等。又于一时，心受想等，其数等故，必无一时，心心所法有二三故。四、而相各异者，相谓行相，即是见分，云各异者，识以了别为行相，受以领纳为行相，想以取相为行相，行以造作为行相，各不同故。何故不同？要行相不同，乃能各效其能，互作助伴，共成事业。设用皆同，亦即无有助伴之用。心所所能，心已能之，复何须彼也？具是四相，乃成相应。

戊二、广释十四种义

己一、通义

○此同行相应复有多义，谓他性相应非己性。△如心不与余心相应，受不与余受相应，如是等。○又不相违相应，非相违。△如贪瞋不相应，善不善不相应如是等。○又同时相应非异时。△如现在去来不相应。○又同分界地相应，非异分界地。△如欲界色无色界不相应，初静虑第二静虑不相应如是等。

广同行相应中，有十四种义，而义各别。此初四义、总说相应通义，简别过难，违此一义，皆不相应故。

己二、别义

庚一、心所有法差别分别

○又有一切遍行同行相应，谓受想思触作意及识。△由此六法于一切位决定相应，随无一法余亦无故。○又有染污遍行同行相应，谓于染污意四种烦恼，△由此四法，于一切时恒相应故。○又有非一切时同行相应，谓依止心或时起信等善法，或时起贪等烦恼随烦恼法。

此三就所相应心所有法差别分别。初五心所，即是五遍行心所，一切时、一切地、一切性、一切识恒相应故。二是染污意相应烦恼流转位中，恒与七识相应起故。三除遍行及染污意，余一切心心所，随缘别起，不恒相应故。

庚二、分位差别分别

○又有分位同行相应。谓与乐受诸相应法，与苦受、不苦不乐受诸相应法。又有无间同行相应，谓在有心位。又有有间同行相应，谓无心定所间。

此三并就相应分位差别分别。苦乐舍位差别故，有心无心位差别故。云有间者，谓此相应法间断，无间反此。

庚三、界、地、世、出世间、种类差别分别

○又有外门同行相应，谓多分欲界系心心所。又有内门同行相应，谓诸定地所有心心所。又有曾习同行相应，谓诸异生所有心心所，及有学无学者一分心心所。

△一分言，谓摄一向世间善不善无记法，如其所应。

○又有未曾习同行相应，谓出世间诸心心所，及初后时出世后所得诸心心所。

△初后时言，为显非先种类，初念已去，及第二念等已去出世心心所是未曾习性。

此四就界、地、世、出世间、种类差别分别。曾习谓世间心心所，生死流中所曾习故。未曾习谓出世间心心所，生死流中未曾习故。有学无学一分者，未伏、未断及未舍故，随其所应。有学中三及无学中无记。

丙二、胜利

○问：于相应善巧得何胜利？答：能善了悟，唯依止心有受想等染净诸法相应不相应义。由此了悟，即能舍离计我能受、能想、能思、能念、染净执著。又能善巧速入无我。

后解胜利。由观相应，知惟有心及心所法，二互相应，无别有我。我为主宰，一切万能，即不须有相应法矣。故由观相应，速悟无我。

乙五、本事分中成就品第四

成就有其体用也。必实有体用，始名诸法。故本事分，以成就终也。然法既善染各殊，互相障治，此法成则彼法不成，此法胜而彼法衰，故有三种成就，同时即有三种不成就也。此品亦二：初明成不成，后明胜利。

丙一、明成不成

○复次，成就相如前已说。△谓于善不善无记法，若增若减，假立获得成就。

○此差别有三种，谓：种子成就、自在成就、现行成就。

如前建立行蕴不相应行中得，即此成就。何者成就？谓诸法成就。诸法如何成就？谓有三种，有以种子成就即名成就者，如三界烦恼随烦恼及生得善。有必自在成就，始名成就者，如加行善等。有以现行成就名成就者，一切法皆尔。

丁一、种子成就

○种子成就者，谓若生欲界，欲色无色界系烦恼随烦恼，由种子成就故成就，及生得善。

△生欲界，三界烦恼随烦恼成就者，依未离欲异生说。若已离欲，或生上地（得上地根本静虑名已离欲，得彼地异熟名生上地），随所离欲地，即此地烦恼随烦恼，亦成就亦不成就，未永害随眠故，对治道所损故，如其次第，及生得善者，随所生地即此地成就（烦恼随烦恼种子成就通三界，生得善法种子成就唯在自地）。○若生色界，欲界系烦恼随烦恼由种子成就故成就（未永害随眠故），亦名不成就（对治道所损故）。色无色界系烦恼随烦恼由种子成就故成就，及生得善（彼界生得善法亦尔，由种子成就故成就）。若生无色界，欲色界系烦恼随烦恼由种子成就故成就，亦名不成就。无色界系烦恼随烦恼由种子成就故成就，及生得善。若已得三界对治道，随如是如是品类对治已生，如此如此品类由（此字依集论增）种子成就，得不成就。随如是如是品类，对治未生，如此如此品类由种子成就故成就。

△已得三界对治道者，谓已得出世圣道，随如是如是品类对治已生者，谓修道所断上品等烦恼对治已生。如此如此种类种子成就，得不成就者，谓已永害随眠故。

一、种子成就。有易起法，但有彼种子，即名成就，随缘即得现在前故。种子成就不成就中：一、生欲界，三界烦恼随烦恼，由种子成就故成就。已离欲者，随所离欲地，彼由种子成就，亦成就亦不成就。

二、生色界，欲界惑亦成就亦不成就。色无色界惑，由种子成就故成就。

三、生无色界，欲色界惑亦成就亦不成就。无色界惑，由种子成就故成就。

四、其生得善，由种子成就故成就，不待加行而现行故。皆限所生地，无异地生得善故。

五、已得出世道者，随能对治品类生起，其所对治品类烦恼种子不成就。

丁二、自在成就

○自在成就者，谓诸方便善法，若世出世静虑、解脱、三摩地、三摩钵底等功德，及一分无记法，由自在成就故成就。△方便善法者，谓闻所生慧等，虽先有种子，若离今生数习增长，终不能起现前故。一分无记法者，谓工巧处变化心等。

二自在成就。有难起法，不以种子成就故即名成就，要于彼法修习成熟得自在已，方名成就。

即方便善法，若世出世静虑功德等，设失自在，还名不成就。

丁三、现行成就

○现行成就者，谓诸蕴界处法，随所现前，若善、若不善、若无记，彼由现行成就故成就。

三现行成就。诸生起法，体用现前，名现行成就，或由种子成就故起现行，或由自在成就故起现行；于现行时，通名现行成就。此现行成就，通一切法。

丁四、明不成就

○若已断善根者所有善法，由种子成就故成就（不断种故），亦名不成就（不能现行故）。若非涅槃法一阐底迦，究竟成就杂染诸法。由阙解脱因，亦名阿颠底迦，以彼解脱得因，毕竟不成就故。△问：何等名为解脱得因？答：若于真如，先以集起烦恼粗重，若遇随顺得对治缘，便能永害。此堪任性名解脱得因。若与此相违，名无解脱因。

为显不成就故，说断善根，及一阐底迦。断善根者谓欲界人中，性是利根，起大邪见，能断善根，令彼有漏善法，不能现行故。种不起现，名种子不成就，种体犹在，故亦名成就。此断善根者，后时还可续，谓遇善友，听闻正法，生愧悔故，善根复生，如阿闍世王等。此断善根者，善根续已，还能成就无漏圣道，有般涅槃因故。其一阐底迦，义谓欲乐，乐著生死故。阿闍底迦，义谓不乐，不乐涅槃故。即是非涅槃法，无种性人是也。此虽不断善根，而终不得涅槃，故名究竟成就杂染诸法，亦名毕竟不成就涅槃因。断善续善义，记有详解，可参。

总释三种成就者，诸易起法，以种子成就故，即名成就。如未离欲者，成就三界烦恼随烦恼，及生得善。诸难起法，要待修习成熟，得自在已，方名成就。即以自在成就故名成就。如已于禅定得自在者，名成就禅定。已于圣道得自在者，名成就圣道。加行善及工巧智等亦尔。非但以种子成就故名成就。具上地种，具无漏种者，不得名为成就禅定圣道故。三、一切法随其现起即名成就，此以现行成就故成就。异熟无记以何成就名成就耶？曰：以种子成就故名成就。何以论不说耶？易知故不说。亦可异熟无记，随所生处，即起现行，但以现行成就故成就。前业所感，不待现缘方起故。威仪无记，亦但现行成就故成就，随色声等现行立故。其已离欲者，随离彼地欲，彼地烦恼随烦恼现行不成就，其种子亦成就，未永断故。亦名不成就，无生现用故。断善根者亦尔，亦成亦不成。得三界对治圣道者，彼于烦恼随烦恼以种子成就、故名不成就。成就圣道者，不成就彼所对治。成就彼所治法，不成就彼能治。有漏无漏，彼此互违。一阐底迦毕竟成就杂染法，亦毕竟不成就圣道故。

丙二、胜利

○问：于成就善巧得何胜利？

答：能善了知诸法增灭。知增减故，于世兴衰离决定想，乃至能断若爱、若恚。

后显胜利。善法成就故，善法增。不善成就故，不善法增。善增故不善减，不善增故，善法减。善法增故，世事兴。不善增故世事衰。法既增减不当，世即兴衰不定。既无决定，随法改转，有何足爱，亦何可恚也？

乙六、决择分中谛品第一

本论二分：本事分已具显其事，次决择分更显其理。决谓决断是非，择谓简择真伪。是非明，真伪辨，而后于事不迷而行为不谬，证法实相，自他兼济矣。共有四品，谛品第一。

○复次略说决择有四种，谓：谛决择、法决择、得决择、论议决择。

总标本分四品

丙一、总明四谛

○谛决择复有四种，谓：依苦、集、灭、道，四圣谛说。

初出谛品。谛者实也，理也。诸法实理，故名为谛。于佛法中或立一谛，一真法界，离言实性，无相空理是也。或立二谛，胜义、世俗是也。法界离言，即胜义谛，唯是胜者所行境故，理超世俗，故名胜义。世俗谛者，随顺世间言说差别，建立施設，令他有情，得解离言胜义谛理，于法因果，正道邪行，不迷不谬，顺此能起如理加行，证胜果故；以随世俗，显真理故，名世俗谛。或立四谛，即此所说苦、集、灭、道四种圣谛。苦显三界生死唯是苦；集显能感三界生死烦恼及业，是真苦因；灭显涅槃解脱，断苦集故，性是寂灭；道显圣道三十七菩提分等，是真断除苦集，证得寂灭真实正道。

盖有情不外凡圣两流，法不外染净二类。由染法故，流转生死，若果若因，是即为凡；由净法故，解脱出离，若果若因，是即为圣。一切凡夫不达如是四谛理故，迷苦为乐，起烦恼业，三界生死，流转不穷，圣道不修，涅槃永弃。一切圣人通达如是四谛理故，知诸生死真实是苦，勤修厌离；知烦恼业能集诸苦，誓与断灭；于涅槃灭知是寂静，誓求证得；于诸圣道知是解脱真实道故，精进修持。由知苦故求灭，为求灭故而修道，由修道故断集证灭，遂于苦果生死永弃。诸佛既如是自度，亦以如是度人，故菩提树下既成正觉，鹿野苑中三转法轮。三转法轮者：一、示相转，谓示憍陈如等四谛相故，谓此生死是苦，此烦恼业是集，此涅槃解脱是灭，此三十七菩提分法是道。二、劝修转，谓此是苦，汝应知；此是集，汝应断；此是灭，汝应证；此是道，汝应修。三、作证转，谓此四谛法，应知者我已知，应断者我已断，应证者我已证，应修者我已修。示相令不迷于世出世；劝修令发心趋证；作证令知苦集之果可知断，灭道之果可证修也。如此乃能调御有情，转凡成圣，离染得净。诸佛大悲大愿，利济有情，唯一事业，即在于此。故此四谛，实为统摄群经，贯彻三乘之通教，而自济济他，唯一之法门也。利他有是三转，自利亦有三转，谓：初转在见道，名印相转。于佛所说四谛教法，此时现证实，印其相故。次转在修道，名应作转；已得印证，即当于此苦集实知实断，于彼灭道实证实修故。三转在无学，名已作转。苦已遍知不更求知，集已尽断不更求断，灭已具证不更求证，道已具修不更求修；二乘则从兹解脱，大乘则转复教他。如是自他三转法轮，循环不绝，即是永绍三宝也，而皆不离于四谛。由是可知佛法之谓何，而吾等学佛法者知所从事矣！四谛复云圣谛者，此四唯圣者所证谛故，圣人所说谛故，简异凡外所执，名四圣谛。此四圣谛，胜义世俗二谛何摄？亦胜义谛，圣所证故。亦世俗谛，依世言说而施設故。云依四圣谛说者，说谓论说，即决择也。

上总标谛决择有四种，自下四谛各别决择。

丙二、明次第

别解四谛中，先苦，次集，次灭，后道。故初决择苦谛，所以如是次第者，一切有情现处苦中，而不知苦，为令知苦，使生厌离，故先说苦谛。

既知苦生厌，次应为彼说其苦因，要断苦因，苦乃尽故。

既于苦集生厌离已，次应为彼说于解脱，令起欣求，故次说灭。

已于解脱起欣求者，次应为彼说解脱道，由修圣道乃证灭故。

虽由修道乃能断集证灭于苦解脱，然诸有情现耽著苦，若不令知苦是实苦，即便不能生起厌心。既于苦无厌，故于集不求断，即于解脱无求证心。既不求证于解脱，即于圣道无缘令修。故先说苦集，后说灭道。先说苦灭、后说集道也。诸论常言，如于良医医治病者，先观病相，次求病因，为求病愈，乃立药方，令彼病者好服医药。佛大医王医济众生生死大病，亦复如是。先说苦相，次说苦集，次示解脱，后授圣道令彼修习。

丙三、分别决择四谛

丁一、决择苦谛

决择苦谛有五复次：一、略辨苦谛相，二、广显苦相差别，三、以四种行观察苦谛共相，四、略说苦法八种差别，五、说死有、中有、生有三位诸相。自下即初略辨苦谛相。

戊一、略辨苦谛相

○苦谛云何？谓有情生，及生所依处。

△即有情世间、器世间，如其次第，若生、若生处，俱说名苦谛。

总标出体。有情生，即有情世间。第八异熟识，及所执受诸根，及根所依处内大造色，及依根所起异熟生心心所法，名有情世间。

有情生所依处即器世间，根身必依器界住故，诸识缘境得受用故。

彼外六处，大种造色，天地日星，山河城邑，草木禾稼，及他有情根所依处，名器世间。

堕世数故，有起尽故，不究竟故，此二俱名世间。

二实苦故，为苦本故，能生苦故，俱名苦谛。

○有情生者，谓诸有情生在那落迦（义译苦器，旧名地狱）、傍生（鸟兽鳞介之属，无别器界，傍生人天趣中，故名傍生。又伏行故，名为傍生）、饿鬼（恶业所招，常苦饥虚，故名饿鬼）、人、天趣中（五趣）。人谓东毗提诃、西瞿陀尼、南瞻部洲、北俱卢洲；天谓四大王众天、三十三天、夜摩天、睹史多天、乐变化天、他化自在天（六欲天、上总欲界）、梵众天、梵辅天、大梵天（初禅三天，如次天民、天臣、天王）、少光天、无量光天、极光净天（二禅三天，卑尊如次）、少净天、无量净天、遍净天（三禅三天）、无云天、福生天、广果天（四禅三天、异生所居）、无想有情天（广果天摄，外道所居）、无烦天、无热天、善现天、善见天、色究竟天（五净居天，圣者所居、第五天十地菩萨成佛处。上总色界）、无边空处天、无边识处天、无所有处天、非想非非相处天（四天无色界）。

此别广有情世间五趣三界。人趣四洲，以依处说有情，欲界五趣杂居。上二界唯天趣，色界

尊卑相统，故四禅各别三天。无色界唯住寂定，有情各不相属故。四天各唯一类。以是菩萨不生无色界，不相系属，亦即无有化导事故。四禅定慧俱等，故圣者所生，别立五净居天。

○生所依处，即器世界，谓水轮依风轮，地轮依水轮。依此地轮，有苏迷卢山、七金山、四大洲、八小洲、内海、外海（以上人及一分傍生所居）。苏迷卢山四外层级，四大王众天、三十三天，所居处别。外轮围山，虚空宫殿，若夜摩天、睹史多天、乐变化天、他化自在天及色界天，所居处别（诸天所居）。诸阿素洛（旧译阿修罗，此云非天）所居处别。及诸那落迦所居处别，谓热那落迦（有八）、寒那落迦（有八）、孤独那落迦及一分傍生、饿鬼所居处别（非天恶趣所居，外轮围山上虚空之中诸天所居，即空居天不依山故。其下乃至大海，四恶道所居。非天住海，地狱杂住地水。傍生住水陆空，饿鬼住山谷旷野。云一分者，即此人间亦有傍生饿鬼，四天等处亦有傍生。上来别说五趣居处）。乃至一日一月周遍流光所照方处名一世界。如是千世界中有千日千月，千苏迷卢山王、千四大洲、千四大王众天、千三十三天、千夜摩天、千睹史多天、千乐变化天、千他化自在天、千梵世天，如是总名小千世界。千小千世界总名第二中千世界，千中千界总名第三大千世界，如此三千大千世界，总有大轮围山周匝围绕（上来总说三千世界）。又此三千大千世界，同坏同成（以同成坏，故以三千大千世界为世界单位，每三千界，为一佛土。一佛正化遍三千界），譬如天雨，滴如车轴，无间无断，从空下注。如是东方无间无断无量世界（无量三千大千世界，以无量故，成坏相续，故无间断），或有将坏，或有将成，或有正坏，或坏已住，或有正成，或成已住（世界成、住、坏、空、别为四劫，坏已住，即空劫，成已住，即住劫，住劫之末为将坏，空劫之末为将成），如于东方乃至一切十方亦尔（上来总显世界无量，成坏相续。先以天雨为喻，次显十方皆然，于此证知世界无边故，有情亦复无边。十方谓东、西、南、北、东北、东南、西北、西南及与上、下，是为十方）。

上来器界，与今世天文地理所说，大体相同，微有差别。云相同者，一世界无量故。今之天文学家计算世界，以一太阳系为单位，空中如太阳系者，无边无量。二地轮依水轮，水轮依空轮，此亦与今地圆之说同也。唯苏迷山王、四大洲等，与今说不同。然苏迷山顶既为天界所居，趣生既异，则应非人眼识所可见矣。四大洲亦不必限此地球，或属其他行星。唯是吾人现日之知识仍属有限，科学亦日在进步演变之中，如佛法之所示，世界之广大无量，成住坏空如天雨之滴如车轴，无间无断。又时以恒河沙数计算三千大千世界，可谓眼光宏阔，超越常情者也。又此器世间，不言无色界者，彼界无色，无器界故。又小千界极于梵世天者，二禅以上所依空量，超过一小千界故。

○如是若有情世间，若器世间，业烦恼力所生故（有情世间），业烦恼增上所起故（器世间）总名苦谛。

△业烦恼力所生，业烦恼增上所起者，此二句如其次第，显有情世间及器世间俱是苦性。

此释二世间总名苦谛所以。因染污故，果俱苦也。诸法之生，有因缘，有增上缘；种生现行，为因缘生，业感异熟，为增上缘生。据实而论，烦恼及业，对于有情世间及器世间，俱为增上所起。今此以有情世间为业烦恼力所生，以器世间为业烦恼增上所起者，盖异熟识为趣生体，即有情世间，此异熟识，业烦恼力直接所感。由得此异熟识故，乃内变根身，外变器界，是则根身器界，乃业烦恼间接所起也。根身近故，统名有情世间，故随异熟识以直接感，故名业烦恼力所生。器界疏故，以间接义，但名增上所起。

又有情世间自业所生，不与余共，故名所生。器世间共业感故，与余有情共，说名增上所起。此所以二有差别也。二世间虽别，而皆以业烦恼力为缘生起，是则宇宙不生有情，有情反起宇宙也。此唯识义，亦佛法通有义也。

○复有清净世界，非苦谛摄，非业烦恼力所生故，非业烦恼增上所起故，然由大愿清净善根增上所引。此所生处不可思议，唯佛所觉，尚非得静虑者静虑境界，况寻思者。

别显诸佛报身净土，非苦谛摄。次句非业烦恼等，释非苦谛因。三句然由大愿等，出其体也。诸经云，胜出世善根所起，最极自在净识为相。今此但有善根，不说净识者，对苦谛二世间业烦恼为因说故。四句此所生处等，显其殊胜。唯佛所觉者，唯佛之报身净土是出世间，体为无漏，故唯佛觉非菩萨者未证佛果，未断异熟，唯第六第七二识得无漏故。身器二者，异熟识变，仍未出离三界生死，故未尽苦谛。二乘无学，断异熟者，身智都灭，不能引得清净世界也。尚非得静虑者静虑境界，此显总非声闻菩萨所证。况寻思者，显非凡外所觉。或初句亦摄得定凡夫。或谓菩萨已生诸佛净土，亲见佛身，云何不能觉佛境界？答：佛有三身，土亦三种，法身法性土，菩萨入地已证。他受用身土，入地亦生。变化身土，地前亦见。惟有自受用身土，唯佛所觉，菩萨未断异熟，不能证得也。今就此自受用身土说故。然菩萨虽生应化身土，佛所示现，体虽无漏，而菩萨自识所变者，仍有漏也。故真实境界，唯佛知也。

戊二、广显苦相差别

己一、八苦

自下第二广显苦相差别：初显八苦，次辨六苦、三苦、二苦及与八苦相摄。

○复次已略辨苦谛相，今当广显诸经所说苦相差别，所谓生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、略摄一切五取蕴苦。

八六等苦，诸经所说，故此云广显诸经。显八苦中，初出其体，次释其因。此八苦皆就苦因立名，由生老等为因，生起苦受故。一切法无量，略摄则为五蕴。此五取蕴，欲贪俱故，取所生故，为众苦因，名略摄一切五取蕴苦。

○生何因苦？众苦所逼故，余苦所依故。△众苦所逼者，谓曾于母胎生熟藏间，具受种种极不净物所逼迫苦，正出胎时复受支体逼切大苦。余苦所依者，谓有生故，老病死等众苦随逐（瑜伽六十一说，生苦五相：一、众苦所随，二、粗重所随，三、众苦所依，四、烦恼所依，五、不随所欲离别法故）。○老何因苦？时分变坏苦故（瑜伽说于五处衰退故苦，一、盛色、二、气力、三、诸根、四、受用境界、五、寿量。此说时分变坏者，五种衰退皆缘时分变坏起故，此之时分谓少壮时分）。○病何因苦？大种变异苦故（有情色身，由四大种聚集而成，大种调和，身即平康，太种变异，独盈独虚、则便成病、病为因故，有五相起，瑜伽云：一身性变坏，二、忧苦增长多住，三、于可意境不喜受用，四、于不可意境非其所欲强受用（谓药石针灸），五、能令命根迷离坏故（病能致死））。○死何因苦？寿命变坏苦故（此死苦相瑜伽亦五，谓离别所爱盛财宝、朋友、眷属、自身，于命终位备受种种极重忧苦）。○怨憎会何因苦？合会生苦故（此苦相瑜伽亦五），一、与彼会生忧苦（怨憎故），二、治罚畏所依止（惧彼于我起治罚），三、恶名畏所依止（惧彼于我起谤讪恶骂），四、苦逼迫，命终怖畏所依止（惧彼于我起杀害），五、越正法，恶趣怖畏所依止（两怨相对，恶业相加，烦恼炽然，难守正法，由此因缘死堕恶趣故）。○爱别离何因苦？别离生苦故（瑜伽五相，一、不与彼会生愁恼，二、由

此生怨叹，三、由此烦恼，四、念彼众德思恋因缘，意热恼故，五、应受用等有所阙失所依怙，便致零落。前是心受，第五身受）。

○求不得何因苦？所希不果生苦故（**瑜伽**五相，与爱别离同。二别立者，初属过去，失现所乐，此属未来，所愿不遂故，初对有情起，此对事物生故）。○略摄一切五取蕴何因苦？粗重苦故（欲贪俱故，性是有漏，为烦恼品粗重所随，性不调柔，不自在转，名粗重苦。**瑜伽**五相，一生苦器，二依生苦器，三苦苦器故，四坏苦器故，五行苦性故，依止取蕴有生老死等，故此为苦器也。设无此取蕴，生等苦何有？行苦性者，色等非苦乐故，为行苦性。器为他所依，性属自体）。

上来八苦因相，**瑜伽**六十一备言，此唯略说其因，未尽其相，次辨与六苦等相摄。

己二、六苦

○如是八种略摄为六，谓：逼迫苦、转变苦、合会苦、别离苦、所希不果苦、粗重苦。如是六种，广开为八。△转变苦中分三种故（老病死）。○若六若八，平等平等。

老病死三合为一种，俱以转变为因生苦故。此云逼迫苦者，但就三恶道及人趣胎生者说，以诸天上界化生，不受逼迫故。然八苦皆就人趣而立，以老病等不遍界趣。上界无瞋，故无怨憎会。常住内境，无爱别离及求不得。地狱亦无爱别离，无可爱者故。唯生死及五取蕴苦遍诸界趣，故此说生苦为逼迫苦。

己三、三苦

○问：如说三苦，此中八苦，为三摄八，八摄三耶？（体量相等，则二互摄，体量不等，则大能摄小，如国能摄邑，小不能摄大，如邑不能摄国，故为此问。）答：展转相摄，所谓生苦乃至怨憎会苦，能显苦苦，△顺苦受法，苦自相义故。

○爱别离苦，求不得苦，能显坏苦，△已得未得顺乐受法，坏自相义故。

○略摄一切五取蕴苦，能显行苦。△不解脱二，无常所随，不安隐义故。

次、摄三苦。三苦义本事分已说，与八苦义等，故互相摄。

己四、二苦

○问：如说二苦，谓世俗谛苦，胜义谛苦。何者世俗苦？何者胜义苦？

答：生苦乃至求不得苦，是世俗谛苦。△世间智境界故

○略摄一切五取蕴苦，是胜义谛苦。△由安立真如门，出世智境界故。

三、摄二苦。世间有情共认为苦，或可令世间有情知彼苦故，名世俗谛苦，生等是也。故诸异生外道亦求离欲解脱，唯诸圣者由修出世圣道，证得真如寂静解脱，乃于世间所有五蕴，知彼粗重行苦故，名胜义谛苦，非诸凡外境界故。故诸外道，执四禅无色离苦乐受以为解脱，彼不知彼是行苦故。实证真如无分别智，彼不于世间得苦等相，苦相唯是出世后得智所缘。为晓示他，复为安立此行苦性，理真实故，名为安立真如。缘此为门，证知胜义苦性。

戊三、四行观察苦谛共相

自下第三，四行观察苦谛共相，别有五段，即四相四段，第五重辨色等刹那相，及大种造色随聚多少，极微无体、由慧假立。

○复次，诸观行者，于苦圣谛，以四种行，观察共相。谓无常相、苦相、空相、无我相。

总标苦谛四相。云共相者，诸行共故。苦谛多法，色受想行识，自相各别。无常苦空无我之义，诸法共有，故名共相。自相所以观诸法之体用，共相所以观诸法之实理。本事分中多辨自相，决择分中多辨共相。

己一、无常十二相

○无常相者，略有十二，谓非有相、坏灭相、变异相、别离相、现前相、法尔相、刹那相、相续相、病等相、种种心行转相、资产兴衰相、器世成坏相。

由此十二相，总证无常，义乃显著。记云：十二种无常中分三，初七通内外（内身外器），次三唯内，后二唯外。

○非有相者，谓蕴处界，于一切时，我、我所性，常非有故。△言无常者，是非有义。由苦圣谛恒无有我、我所自性。无者，是除遣义。常者，是一切时义。以常无故，名曰无常。

蕴界处中我、我所性常无有义，名曰无常。对诸凡外，执我常有，立此无常。常见多依我见生故，有知色等无常者，犹终执我是常故，我既非有，常云何立，故破常有，先观常无。

○坏灭相者，谓诸行生已即灭，暂有还无故。变异相者，谓诸行异异生，由不相似相续转故。

非有相观遍计所执我等常非有。此二无常，观我所依，依他起性，色心等相，有亦非常。坏灭相者，对生起相立，由法生起，便执为常，执法生已不坏灭故。而一切法有生起者，即有坏灭。所谓坏灭者，即是生已究竟。而一切法顿生起故，顿时坏灭。如石火，如电光，如声响顿生顿灭，故知诸法性无常矣。既诸法生已即灭，应无变异相矣。云变异者，一法前后不相似故。虽一法生灭，实无变异，而前后相续变异可得。如内身外器，幼少壮老，枯荣盛衰，有变异故。世人于诸法相续，便执一法恒住，今观于相续之前后变异而恒住之相失，无常之性，显矣。

○别离相者，谓于诸行失增上力，或他所摄，执为己有。

△以于资具等事，或时自在失坏，或他陵夺为己有故。

此复破于遍计我所有执常相非有。执有我者，于自身外情非情物执为我所，所谓我所有者，以我于彼有增上力，能得自在受用故。又由他人于我所有，公认默许不相陵夺故。使人之所有常得自在，不为他夺，则有情常执难遣，而无常之相不显矣。然世间不尔，始皇帝王万世之业，不二十年而自失增上力，便为刘项所夺，暂时所有，转归他人，此即别离相也。此中所有，通情非情，情谓我妻我子，奴仆臣民，非情谓财帛货利，土地山川。增上力谓统驭驱使自在之力，自在失坏谓自无力能，老病衰耄，或复心力昏乱，或因政治腐败，失其统驭之力，虽无他人陵夺，而自鱼烂土崩。他摄执有，谓盗贼强敌等以力逼夺，归于他有。

○现前相者，谓正处无常，由因随逐，今受无常故。法尔相者，谓当来无常，由因随逐，定当受故。△死无常性，决定当受。

此二通内身外财，我及我所。合上别离皆就相续说，不就刹那，先盛今衰，先强今弱，先来生长，今处死亡，是谓无常现前相。法尔相者，谓今方盛方兴，方得自在，诸无常相，犹未现前。然生必有死，盛必归衰，春夏必有秋冬，荣华必有枯槁，法尔如是，以法尔相，知彼无常也。由因随逐者，因即无常理，由此无常理随逐诸行有情，故无论其现前不现前，均知

其无常也。愚者但觉现前，徒增悲恋，智者知于法尔，故荣华不住，变衰不惊也。

○刹那相者，谓诸行刹那，后必不住。△诸行念念劣得自体，无间必坏故。

就相续说，则待于所有别离，无常现前，法尔道理，乃知其无常。此刹那相，则即诸法自身已证无常。何以故？诸行念念劣得自体，无间必坏，其生也存也，唯在刹那间，则何常相之可得也。石火电光，乐音流水，曾无住时，一切法亦尔。刹那者、时间之极微。

○相续相者，谓无始时来诸行生灭，相续不断。△由无始生死，展转相乘，轮回不绝故。

无常之相，著见于刹那。不断之相，著见于相续。不断相续疑与无常相违，今以之明无常者，盖使诸法不相续。断无有余者，常相固不见，无常亦不显，空寂之境，何以证知无常耶？唯是无始时来，诸行生灭，相续不断。又复三界五趣，轮回不绝，此灭彼生，寒来暑往，而后诸行无常，其相确然。又依刹那立灭坏无常，依相续立变异无常，故明刹那复明相续。

○病等相者，谓四大（病）、时分（老）、寿命变异（死）。

△由四大乖违，齿发疏落等，住时势尽故。

病等，等取老死。此就身相续变异相，证知无常。

○种种心行转相者，谓于一时起有贪心，或于一时起离贪心，如有瞋离瞋，有痴离痴，若合若散，若下若举，若掉离掉，若不寂静若寂静，若定不定，如是等心行流转。

△由住能治所治位差别故。

此就心相变异相，证知无常。贪等是所治，离贪等是能治，合谓止缘内境，散谓散乱外驰，下谓沉没，举谓策励，掉谓掉举，烦恼纷乱故不寂静，定谓静虑一心，能治能治所治，所治亦能障能治，起伏相寻，变异无方故。

○资产兴衰相者，谓诸兴盛，终归衰变。

△由诸世间富贵荣盛，不可爱乐，非究竟故。

身心变异，此属于内。资产器世，此属于外。资产者器世一分，暂时为我所有。兴谓荣盛，衰谓零落，王公沦为皂隶，豪富变为乞丐，诸盛归衰，亘古如此。

○器世成坏相者，谓水火风三种成坏。

△由火水风灾令大地等数成坏故，能烧（火灾）浸（水灾）燥（风灾）如其次第。

器世成坏相，略有五段：一、三灾，二、三灾顶，三、四禅坏相，四、三小灾劫增减，五、一大劫量。此初段三灾。克实三灾唯在坏劫，唯令器世间坏，不令器世间成。成必在坏后，坏已乃更成，无坏亦无成，数数坏故数数成，故说由火水风灾令大地等数数成坏。此成坏相，**瑜伽**说云：云何火灾能坏世间？谓有如是时，世间有情寿量无限，从此渐减，乃至寿量经八万岁。彼复受行不善法故，寿量转减，乃至十岁，彼复获得厌离之心，受行善法，由此因缘，寿量渐增，乃至八万岁。如是寿量一减一增合成一中劫。如是二十减二十增，合四十增减（二十中劫），便出住劫。于最后增已，尔时那落迦有情唯没不生，乃至没尽，即时那落迦世间坏。如那落迦坏，旁生饿鬼坏亦尔。尔时人中，随一有情自然法尔所得第二静虑，其余有情展转随学，皆此没已，生极净光天众同分中，尔时人世间坏，人趣既尔，天趣亦然。当于此时，五趣世间居住之处，无有情可得。资具天雨，亦不可得，大地所有药草丛林，皆悉枯槁，

无雨摄故，令此日轮势转增大。又诸有情能感坏劫增上力故，复有六日轮渐次而现，彼诸日轮，望旧日轮，热势四倍。既成七已，热遂增七。沟渠河海，渐次枯竭，乃至最后苏迷卢山及此大地，皆悉焦流炽然成焰。即此火焰，为风所鼓，展转炽盛，极至梵世。如是世界皆悉烧已，乃至灰墨及与余影皆不可得，从此名为器世间已坏（满足二十中劫）。如是坏已，复二十中劫住（空劫。统计八十中劫遇一次火灾，时经二十中劫）。

云何水灾？谓过七火灾已，于第二静虑中有俱生水界起，坏器世间，如水消盐。此之水界与器世间一时俱没。如是没已，复二十中劫住（空劫。统计六百四十中劫遇七次火灾，一次水灾）。

云何风灾？谓七水灾过已，复七火灾，从此无间于第三静虑中有俱生风界起，坏器世间，如风于支节，复能消尽。此之风界与器世间一时俱没。从此坏已，复二十中劫住（空劫。统计五千一百二十中劫，遇五十六次火灾，七次水灾，一次风灾）。如是略说世间已坏。

云何世间成？谓过如是二十中劫已（空劫），一切有情业增上力故，世间复成。尔时晕初于虚空中第三静虑器世间成。如第三静虑，第二及初亦复如是（此就风灾后成说，若在水灾后成，先成第二静虑；若在火灾后成，先成初禅，以时二禅三禅尚未坏故。下文同此）。

尔时第三灾顶（四禅）有诸有情由寿尽故、业尽故、福尽故，从彼没已，生第三静虑，余一切处应知亦尔。复从第二灾顶（三禅），生第二静虑，余一切处应知亦尔。复从第一灾顶（二禅），有一有情由寿等尽故，从彼没已，生初静虑梵世界中为最大梵。由独一故而怀不悦，便有希望，今当云何令余有情亦来生此，当发心时，诸余有情由寿等尽故，从第二静虑没已，生初静虑彼同分中（此最大梵即婆罗门教所奉造物主）。如是下三静虑器及有情世间成已，于虚空中欲界四天宫殿渐成，皆如化出。又诸有情从极净光天没，来生此中。自此以后有大风轮，量等三千大千世界，从下而起，与彼世界作所依持，为欲安立无有宫殿诸有情类，由此风轮持水令不散坠。次于虚空金藏云兴，从此降雨，次复起风，鼓水令坚，此即金性地轮。此地成已，空中复起诸界藏云。由云降雨，风鼓令坚，次第乃成须弥诸山、四大洲、八中洲等，天人地狱阿修罗等居处既定，五趣次第乃生。是为世间成相。

于此器世成坏相所当知者，器世之成乃由有情堕落业感，器世之坏乃由有情上升所致。上升则欲界生入色界，乃至三禅生入四禅，下界器世于彼无用，缘是以火水风界烧洗无余。下堕则四禅退没三禅，乃至色界降入欲界，禅定既失，托境而生，恶业日增，依报反成苦器，人畜饿鬼地狱诸趣由之受苦。故知求解脱者，固无恋于三界，即住世间者，亦宁生坏空两劫，不住成住两劫也。何以故？世间原苦，而成住劫尤苦故。故观于器世之无常，益当生出离想，不应生爱恋心也。

又有三灾顶，谓第二第三第四静虑。△由火水风能坏世界安立处所，乃至第一第二第三静虑边际。次上所余名三灾顶。如其次第，第二第三第四静虑处所差别。

三灾所不及处名三灾顶。火灾不及二禅，水灾不及三禅，风灾不及四禅。

○第四静虑外宫殿等，虽无外灾成坏，然彼诸天与宫殿等俱生俱灭，说有成坏。

△由彼有情初生时与宫殿等俱生，终没时与彼俱灭，即说此为成坏故。

空居诸天别无器界，即以所居宫殿为器界故。四禅三灾不侵，宜器界无坏。而与有情俱生灭

故，成坏亦显。

○又有三种中劫，所谓饥馑、疫病、刀兵，此小三灾劫究竟满，方乃出现。谓世界成已，二中劫初唯减，一中劫后唯增，十八中劫亦增亦减。△一中劫初唯减者，谓劫成时第二十一劫。一中劫后唯增者，谓最后劫。十八中劫亦增亦减者，谓于中间十八。

明小三灾及劫增减。瑜伽云：【又此中劫，复有三种小灾出现，谓俭病刀。俭灾者人寿三十岁时方始建立，尔时精妙饮食不可复得，唯煎煮朽骨共为宴会，若遇一粒稻麦粟稗等子，重若末尼。彼诸有情多无气势，迹僵在地不能复起，由此饥俭，有情之类亡没殆尽。此之俭灾经七年七月七日七夜，方乃得过。彼诸有情复共聚集，起下厌离，由此因缘，寿不退减，俭灾遂息。又若人寿二十岁时，本起厌患，今乃退舍，尔时多有疫气障病灾横热恼，彼诸有情遇此诸病，多悉殒歿。如是病灾、七月七日七夜，方乃得过。彼诸有情复共聚集，起中厌离，由此因缘寿量无减，病灾乃息。又人寿十岁时，本起厌患，今还退舍，尔时有情展转相见，各起猛利杀害之心。由此因缘，随执草木及以瓦石，皆成最极锐利刀剑，更相残害，死丧略尽。如是刀灾极经七日方乃得过。尔时有情复有三种最极衰损，谓寿量衰损（极至十岁），依止衰损（身仅一拑或仅一握），资具衰损（粟稗为食中第一，发歇为衣中第一，铁为庄严中第一，五种上味皆悉隐没）。尔时有情展转聚集，起上厌离，不复退减。又能弃舍损减寿量恶不善法，受行增长寿量善法，由此因缘，寿量色力，富乐自在，皆渐增长，乃至寿量经八万岁。如是二十减、二十增，合四十增减，便出住劫】。此中【又有三种中劫，所谓饥馑、疫病、刀兵】。宜依瑜伽作【又此中劫复有三种小灾，所谓饥馑、疫病、刀兵。】盖人寿一减一增名一中劫，小三灾不可名中劫也。中劫对小劫而立，小劫者何？曰：人寿减时名减劫，增时名增劫，合增减二劫为一中劫，则增减二劫皆小劫也。又合八十中劫为一大劫。此三劫差量也。又瑜伽云：二十增减。此云初劫唯减，后劫唯增者，彼依时间长短二十中劫同故，就大数说。此初劫唯减者，初劫人从上界极净光天众同分没，化生人中，福业等流，故人寿无限（无限者，不限八万十万，更长远故，非无穷限）。从此渐减乃至寿八万岁，当知即为初劫已过，次入第二中劫。复行不善法故，寿量渐减至于十岁。由厌不善，修行善法，寿量渐增乃至八万，入第三劫。如此再经十七减增，入最后劫。此劫之后当上升故，始从八万岁更增至于无限寿，福业无退乃至舍离欲界。故此初劫唯减，末劫唯增。减者由无限寿减至八万岁，非由八万岁减至十岁，以人寿始无限故。增者由八万岁增至无限，以末劫更不退堕故。是则小三灾者，唯中间十八中劫中有，初后俱无。故此论云：此小三灾劫究竟满，方乃出现。即说初劫究竟满已，入第二劫方出现也。或可又有三种中劫者，谓唯减劫，唯增劫，亦减亦增劫是也。又此小三灾与大三灾异者，小三灾损害有情世间、恶业所感，大三灾损害器世间，福业所致。又劫之增减，虽以人寿增为准，实则色力富乐自在俱增俱减。所以使增者福业，所以使减者不善业也。减已必增者，受苦之极，善心生故。增已复减者，受福既久，烦恼起故。世之所以治乱相循，有情之所以轮回五趣者，皆此理也。此有缚之法所以终无究竟者也。

○二十中劫世界正坏（坏劫），二十中劫世界坏已住（空劫），二十中劫世界正成（成劫），二十中劫世界成已住（住劫），合此八十中劫为一大劫。由此劫数、显色无色界诸天寿量。

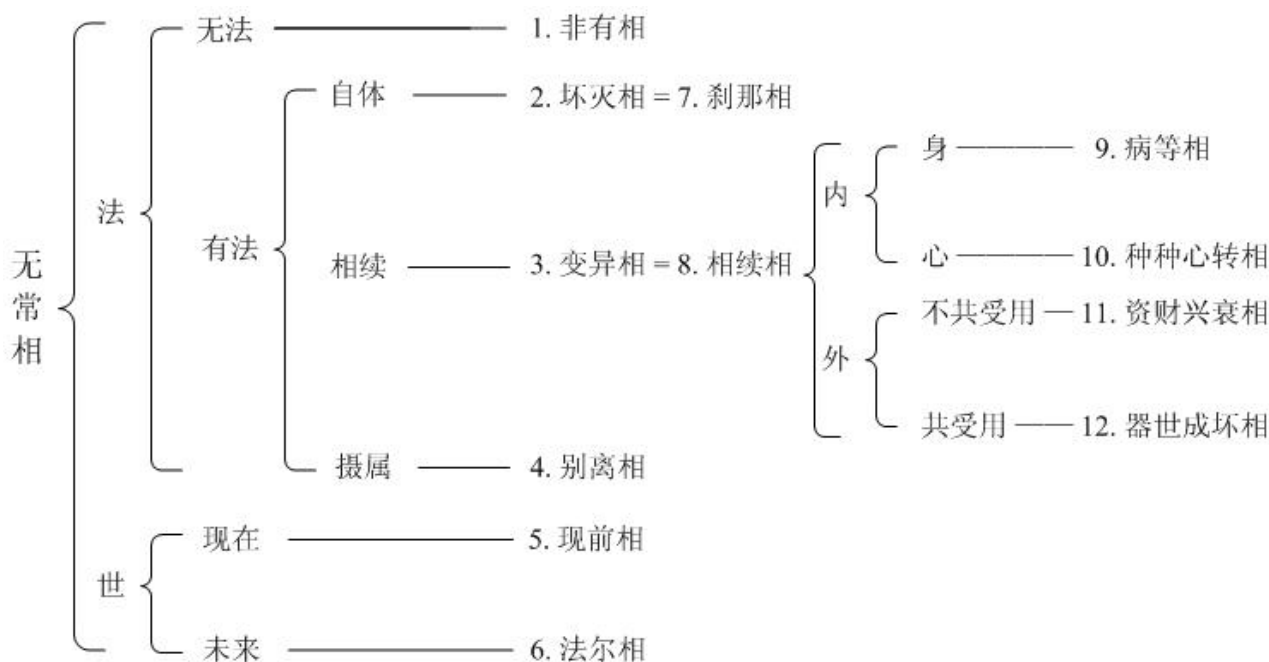
成住坏空各二十中劫合一大劫。贤劫、庄严劫、星宿劫等应以此劫计。由此劫数显色无色诸天寿量者，瑜伽四云：【少光天寿八十中劫二劫，自此以上余色界天寿量相望，各渐倍增，唯除无云，当知彼天寿减三劫（统计少光天寿二劫，无量光天四劫，极净光天八劫，适当一

水灾劫数。少净光天十六劫，无量净天三十二劫，遍净天六十四劫，适当一风灾劫数)。空无边处寿二万劫，识无边处寿四万劫，无所有处寿六万劫，非想非非想处寿八万劫。】(无色相望各增二万劫，而非倍增)。其初禅三天劫量异此，彼论云：【梵众天寿二十中劫一劫，梵前益天寿四十中劫一劫，大梵天寿六十中劫一劫(除空劫二十中劫、故寿六十中劫。理实坏劫之末成劫之初，未有大梵，实寿五十八劫，以总数计耳。)】。

○如说以寿尽故、福尽故、业尽故、彼彼有情从彼彼处(三界九地)没。云何寿尽？谓时死。△此约时没说，由所引寿，时分究竟，应时死故。○云何福尽？谓非时死，即非福死。△此约非时没说，○以彼有情贪著定味(上界)福力减尽(欲界)，因此命终。△由爱定味损亨所修引寿业力，非时死故。○云何业尽？谓顺生受业、顺后受业俱尽故死。△此约相续没说，由于此处顺生、后受业，受用斯尽，以无业故，不复生此。

相续无常，尤著于死，故辨无常，因辨三死。寿谓命根，由业强弱引寿长短，有定限故。业势既尽，寿即同尽，名寿尽死，亦名时死，死正当时故。福尽死者，福谓资生之具。欲界以五欲资生，谓段食等。上界以定味余食资生，由福力资，寿得常住，寿是引业所感，福是满业所感。有福不足于寿者，虽长寿而生事贫困。有福余于寿者，虽富乐而身早夭。然福必仗寿，寿必资福，寿尽福则谁享，福尽寿亦短折矣，是名福尽故死。此福尽因缘，上界则贪著定味，亦如欲界耽著五欲纵情受用，淫佚过度，身便羸损，命亦随终。下界则兼作恶业，自恼恼他，由此招集杀害等事。又有福报先亏，不勤作业，冻馁死者，皆福尽死。故此福尽，总有三因：一过度受用，令福速尽；二作恶业，戕害福业；三不勤正业，补修福力。福不足以资寿，寿未尽而即死，故名福尽死，亦名非时死。业尽死者，此约相续没说。如生人中者，以引人趣业有众多故，现受业力尽，此生没已，复以生受业力，复生人趣。生受业力尽，次生没已，复以后受业力，引生人趣，乃至四生五生，业未尽故，不失人身。天趣亦尔。但若业尽，则不复生，即当转生余趣，由人天而没入三途矣。此业尽因，一由受报已尽，二由不更造此趣业。此三种没，多就人天趣说，以三途非福业感，不名福尽故，唯寿业尽，乃得上生。

上来十二无常相，以类别者，此无常相略分二种：一者法，二者世。法又分二：一者无法，二者有法。依于无法，立非有无常相。于有法中又分三种：一自体法，二前后相续法，三自他摄属法。依自体法，立坏灭无常相，即是刹那无常相。依相续法，立变异无常相，即是相续无常相。依摄属法，立别离无常相。相续法中又分二种：一者内，二者外。内又分二：一身，依身立病等无常相。二心，依心立种种心行转相。外又分二：一者不共受用，二者共受用。依不共受用，立资产兴衰相。依共受用，立器世成坏相。世又分二：一现在，二未来。依现在立现前无常相。依来来立法尔无常相。即灭坏、变异、别离诸无常相，现前、未现前立故，非有别体，故称为世。世不立过去者，过去即无常故。表之如次：



己二、苦相

○苦相者，或三或八或六，广如前说。

第二苦相，初辨体类，次属无常。体类同前，故不重说。瑜伽三十四复以结缚行，趣入坏苦，能顺乐受——一切蕴中，能生爱等结、贪等缚故，能招一切生、老、病、死、愁、忧、烦恼纯大苦蕴。由不可爱行，趣入苦苦，能顺苦受一切蕴中，现前合会生老、病、死、怨会、爱离、求不得苦不可爱故。由不安隐行趣入行苦，有漏有取顺非苦乐一切诸蕴、粗重俱行、苦乐种子之所随逐，苦苦坏苦不解脱故。故由结缚行、不可爱行、不安隐行能入苦相。

○何故经说若无常者即是苦耶？由三分无常为缘，苦相可了知故。△谓生分无常，灭分无常，俱分无常。○生分无常为缘故，苦苦性可了知。△生分无常者，谓本无今有，苦品诸行；体是逼迫，由此无常为缘，苦苦性可了知。○灭分无常为缘，坏苦性可了知。△灭分无常者，谓已有还无，乐品诸行，不可爱乐，由此无常为缘，坏苦性可了知。○俱分无常为缘，行苦性可了知。△俱分无常者，谓粗重诸行相续流转，若生若灭，俱不可乐，由此俱分无常为缘，行苦性可了知。○即依此义，薄伽梵说诸行无常，诸行变坏。又依此义言诸所有受，我说皆苦。△当知此中于不苦不乐受及乐受，密意故说苦。苦受苦性、世间共了，故不复密意说。

次以无常属苦，有三复次。初以三分无常显现苦相，苦是逼迫，生时即苦，故以生分无常显此苦苦。乐是适悦，灭时生苦，故以灭分无常显此坏苦。不苦乐行，粗重随故，五趣往返，二苦所依，生死疲劳，故以俱分无常显此行苦。要得不生不灭，离系解脱，方得无苦，故知无常，性皆是苦。余文易知。

○又于生灭二法所随诸行中，有生等八苦性可了知，故佛说言，若无常者即是苦。

次以无常属八苦。若得常住寂灭涅槃，八苦皆离。有生灭故苦即随逐，故无常即苦。经言诸行无常，是起尽法，生必灭故，彼寂为乐。

○又于无常诸行中，有生等苦可了知者，如来依此密意说言，由无常故苦，非一切行。

△若不尔，圣道无常故，亦应是苦。

三显密意，少分一切，非谓全分。如世说言，举世昏乱，人心尽死。又如诗言，周余黎民，靡有孑遗。圣道有为，亦无常法，体无漏故，能灭于苦，而非是苦。

己三、空相

○空相者，谓若于是处、此非有，由此理正观为空；若于是处、余是有，由此理如实知有，是名善入空性。如实知者，不颠倒义（正观空，不于无而执有。实知有，不执空。空有俱遣，名善入空性。善入简恶取。盖观空贵无所得，挟有见而观，固不得诸法真相。挟空见而观，亦不得诸法真相。内无诸见，外无增减，以如如智，证如如理，顺证不颠倒，名为正观，名为实知，是谓善入空性）。问：于何处、谁非有？答：于蕴界处，常恒、凝住、不变坏法——我、我所等——非有，由此理彼皆是空（空其我执）。问：于何处谁余有？答：即此处（蕴界处）无我性（存无我理），此我无性、无我有性，是谓空性（法住法位，不堕有无，是真空性）。△由彼诸行常等相我，此中无故。诸行恒时离我性相、无我真性，此中有故，非一向无（一向无者，无我，并拨无无我真性，即恶取空）。此俱名空性（非有我，非我真性，有空俱遣，此我无性，无我有性，有空俱诠。此二俱，不堕边，名为空性）。○故薄伽梵密意说言，有、如实知有，无、如实知无（取证圣言，于二实知，不堕二见，二执皆非）。

第三空相，初显真空，次即三空。显真空中，正对恶取空见，拨一切无，故此双遮。缘凡夫执著我体（人我法我）实有，恶取空者拨蕴等诸法亦空。瑜伽之教，则谓蕴界处法、此非是无，是为依他起性。依他起故，无常不实，此中别无常住实我（人我），蕴等亦非常住法性（法我），故遍计所执我性是空。我执既空，则诸法无我，此理恒常，是真实性。即此无我空性，理亦不空；由此建立蕴等是有（依他有），我等性空（遍计空），无我空性理复不空（圆成有）。离增益执（增益二我）、离损减执（拨无依圆），如如正观诸法真性，远离一切尘垢颠倒，如此名为悟入真空？设谓一切皆空，即是都无所有，既都无有，则于何处（无依他故）、何者（无遍计故）说为空耶（亦无真理）？不但理事俱无，又且言说亦不可立。故此明空，双证实知有无。广显此理，具如瑜伽真实品。

此与般若义不违耶？曰：不违。彼经说空，在显诸法无实自性，即幻有而说体空，如彼梦境，有非实有，即说为空。依他起性，一切如是。此亦与瑜伽之说依他有相无性，义同也。唯即有明空，空不堕于有无，故不于空外立有，以空即有故。瑜伽言空，对遣拨有为空者，空义即等无义，无不尽无，故无外存有。总之，缘生因果宛然，我及我所空寂，此事相与空性不即不离，就不离故、说言五蕴皆空，就不即故、存法无我，意趣各殊，旨归不二。

○又有三种空性，谓自性空性、如性空性、真性空性。

初依遍计所执自性观。△由此自相（此我我所等遍计所执自相）定非有故。

○第二依依他起自性观。

△由此（此依他起性）如所计度（如所计度遍计所执自性我我所等）皆非有故。

○第三依圆成实自性观。△由此（圆成实）即空真性故。

次即三空。依于三性，立三空性。遍计所执自性，如龟毛等，性相都无，故名自性空性。

依他起自性虽有，而非我我所性，亦非名言色等法性，如诸凡夫计度依他起性以为我等。此我等性，依他起性上空无有故，名如性空性。般若明空，义即指此。

圓成实性，由此空无我性，是即诸法真实性故，名真性空性。

己四、无我相

○无我相者，谓如我论者（计我外道名我论者）所立我相（常住实有，能为主宰，名为我相），蕴界处非此相。由蕴界处我相无故，名无我相。△我论外道计度诸行为我，彼诸行非此相，故名无我。○故薄伽梵密意说言：一切法皆无我。

无我相中、初明无我、次合显无我我所。外道计我，我谓主宰，为诸法本体，又能宰制诸法故。此我又常，恒有诸法，起诸作受故。此我又一，于一身中独一无二故。然蕴等外，别无有我。蕴等虽有待缘生故，生即灭故，无常不坚，无有常一主宰我性，故非是我。无为之法无作用故，无主宰用。故一切法，都无有我。云密意者，我本非有，能别不极成。权就世俗，遮法上无，名密意说。

○如世尊说：此一切非我所，此非我处，此非我我所。于如是义，应以正慧如实观察，此言何义？谓于外事（外色诸事）密意说此一切非我所。于内事（内色心心所等事）密意说此非我处，此非我我所。所以者何？以于外事唯计我所相，是故但遣我所。于内事通计我我所相，是故双遣我我所（我处亦是我所有相）。

一切凡夫执有我故，随计我身是我居处，以我依身，起作用故。计诸外色为我所有，宅舍田园资财稼穡是我所有资生事故。世无有人计外色事为我自体，故但遣我所。于内五蕴通计二故，我处即是我所有身，如我舍宅，故双遣我我所，盖计有我故，乃计我所。我既非有，我所亦无。

空、无我相二何差别？记云：【空相遣行，犹远方便。无我行存行，近方便也。】瑜伽三十四云：我于今者惟有诸根，惟有境界，惟有从彼所生诸受，惟有其心，惟有假名我我所法，惟有其见，惟有假立此中可得，除此更无若过若增。如是惟有诸蕴可得，于诸蕴中无有常恒坚住主宰，或说为我，或说有情，或复于此说为生者、老者、病者及以死者，或复说彼能造诸业，能受种种果及异熟，由是诸行皆悉是空，无有我故，如是名为由无所得行，趣入空行。复作是念，所有诸行与其自相及无常相、苦相相应，彼亦一切从缘生故，不得自在。不自在故，皆非是我，如是名为由不自在行，入无我行。盖空显蕴界处中，别我之体不可得，无我显蕴界处法体非自在故，即体非我也。

己五、重辨色等刹那等

上来次第显四相已，次下第五，重辨色等刹那等十目。

○问：前说无常皆刹那相，此云何知？

答：如心心所是刹那相，当知色等亦刹那相（宗喻），由心执受故（一因）、等心安危故（二因）、随心转变故（三因）、是心所依故（四因。以上内色）、心增上生故（五因。内外色）、心自在转故（六因，此一通定境。此上六因以心例色），又于最后位变坏可得故（七因）、生已不待缘自然灭坏故（八因，通内外色。此二别因），当观色等亦念念灭。

辨色刹那相，一宗、谓色等刹那刹那念念灭。二因，谓由心执受故等八因。三喻，如心心所。

△诸无常行坏灭（此坏灭相，意显最后坏灭，世共知故，非谓刹那坏灭）等相（等取变异等十一相），心心所刹那相（刹那相中又除心心所），世间共了，更不重辨。诸色等法（内等色

法非一种）刹那灭相，世不共了，故今成立（此释独辨色法刹那所以）。

△由心执受者，谓色等身（大种造色根及根依，合故成身，体非一故，名色等身）由刹那心（心刹那生灭，念念相续，名刹那心）念念执受（执持摄受令不坏烂），故刹那灭。

大种造色，根及依处，由心执受乃得生长，不就坏烂，是身依心立也。心尚刹那，色身应尔。设色身恒住非刹那灭，自能安立，更何赖于刹那灭心反为执受耶？然心不执受，如在死位，身便坏烂，则是由心执受义决定矣。而心刹那，故身刹那义随决定。此释初因。

△等心安危者，谓色等身恒与识俱，识若舍离（死位）即便烂坏，由心与身安危等故，决定如心、念念生灭。

由执受故安危共同，业力持识令相续故，身与随安。寿尽福尽，异熟识尽，身与同危。识既离身，身即随烂。此释二因。

△随心转变者，谓世间现见心在苦乐贪瞋等位，身随转变，随刹那心而转变故，身念念灭。

心在苦者蹙额愁眉，心在乐者笑颜开；心在贪者柔声下气；心在瞋者怒发冲冠；乃至身体之憔悴充盈，行动之惶惶庠序，莫不随心转变，念念不停。是以观于言貌而知心术之邪正，见其行事而知智虑之浅深。随心变故，心为主也，心刹那故，身念念灭。释第三因。

△是心所依者，谓世间共知心依止有根身（眼识依止眼根，乃至意识依止意根。又阿赖耶识依止诸根及根所依处），若法依此生，非此自无坏，能依有可见（要所依有坏故，能依有坏可见，非是此所依自体无坏，而能依乃有坏可见），如火芽等依薪种等（火依薪起，芽从种生，火芽为能依，薪种为所依，要薪有坏，火乃得生，要种有坏，芽乃得起。设所依薪种自无生灭，恒常不坏，彼能依火芽而有生灭变坏可得，不应道理）。是故此身是刹那心所依止故，亦刹那灭。

上来三因，以心为主故，身随心灭。此第四因翻以根为识依止。能依刹那故，所依亦刹那。依止者为增上缘，令彼能依得生起故。设此所依止根，体是恒常，凝然坚住，应同无为，何能为缘令生灭心念念生起，如薪种等自非常住，乃生火芽故。

△心增上生者，谓一切内外色皆心增上所生，能生因刹那灭故，所生果亦刹那灭。如世尊说：诸因诸缘，能生于色，彼亦无常。无常因缘力所生故，色云何常。随此经句义，身定刹那灭。

阿赖耶识随业势力，内变根身外变器界，虽身器等自有色种为彼因缘，要由识力增上生故，名内外色皆心增上所生。又五识境亲所缘缘，自识变故，随人天等所见各异。杯弓蛇影，草木皆兵，随自意识幻梦境现。故知外色定随识变。外色尚尔，内色亦然。能生之因心刹那故，所生果色亦刹那灭。次引圣言证成。此释第五因。

△心自在转者，谓若证得胜威德心（得大神通大菩萨等），于一切色如其所欲自在转变（转变地等以为金等，随欲皆成），由随刹那能变胜解（胜解心所刹那生灭。欲变地等为金等者，即于地等起金等胜解，随胜解力即变金等，故此胜解名为能变）。转变生故（此金等随胜解转变生）。色等刹那道理成就。

八地菩萨随欲转变地等皆成，诸得胜解二乘圣者亦尔。色等既得随心转变，能变心刹那故，所变色亦刹那。释第六因。

△于最后位变坏可得者，谓诸色等初离自性念念变坏，于最后位、欵尔变坏，不应道理。然此（最后变坏）可得，故知色等从初已来念念变坏，自类相续，渐增为因，能引最后粗相变坏，是故色等念念生灭。

凡愚不了刹那生灭，而知诸色于最后位变坏可得。变谓少壮衰病，枯槁零落；坏谓死亡销尽，故此以之比证刹那变坏。谓若离刹那变坏，即是先时色等恒住，先既恒住，不应后时欵尔变坏。等一法故，后应如前，凝然恒住，后既变坏，不就先时恒住。等一法故，前应如后，刹那生灭。然诸有情不觉先时变坏者，谓色等自类相续。前后密移，细相变坏，不可感觉，要至后时渐增为因，粗相变坏乃可得知，此凡愚所以不了刹那生灭。然诸色等，内如根身，外如草木，设非刹那变坏者，应诸少年突然衰老，诸嫩芽等突然枯丧，然世无此；故知由少而壮，由壮而老，实乃年年月月日日时时，刹那刹那皆在变灭中。

灭谓前念色灭，变谓后念色生。如此新陈代谢，乃以相续长养，于此不但证知刹那灭坏，亦以成就生机不停。盖少若恒少，则壮盛不生；壮若恒壮，则老死不生；种若恒种，则芽不生；芽若恒芽，则茎叶不生；茎叶若恒茎叶，则果实不生。是则人生之意趣全无，宇宙之生机顿息。有情尽成土偶，世间变而洪荒，不但无常之理不立，生生之义亦不成矣！故观无常，则必极于刹那变坏。言生理，则必极于念念新生。盖生之与灭，一事二分，有生则必有灭，无灭亦复无生。

子在川上曰：逝者如斯夫，不舍昼夜。宋儒曰：天地之化，往者过，来者续，无一息之停。日往则月来，寒往则暑来，水流而不息，物生而不穷，通夫昼夜而不已也。易曰：生生不息之谓易。庄子曰：万物方生方死，方死方生。无垢称经则曰：夫无住者，即无其本，亦无所住，由无其本无所住故，即能建立一切诸法。刹那变坏者，即刹那生起也。世住常我，佛说灭坏。世怖无常，今说生生。灭坏者，旧者念念灭；生生者，新者念念生。了知生灭之相续，而刹那之义决定成矣。

△生已不待缘自然坏灭者，谓一切法从缘生已，不待坏缘，自然坏灭。以不待余缘自然坏灭故，最初生已决定坏灭。若言生已初无灭坏、后方有者，不然，无差别故（后应如前无灭坏，前应如后自然灭）。故知一切可灭坏法，初才生已即便坏灭。是故诸法刹那义成。

诸执常者以为诸法要待坏缘遇，乃坏灭也。如人之赴火、投岩、悬梁、自刎，如草木禾稼之火烧、水荡、风卷、刀割，是皆待缘而灭坏者也。然则未得坏缘，宁非常住耶？故今说生已不待缘，自然灭坏，既不待缘，则自性灭也。待缘生故，法不恒生。自性灭故，生已即灭。此如何等？如心心所，待缘而生，转念灭故。盖心心所于所爱境，有贪欲生。此之贪欲，要贪欲种子，待境界现前，作意正起，而后得生。贪欲生已，既遂所欲，则贪欲随息。滋味既饱，转厌滋味。爱情既极，转厌爱情。瞋等亦尔。世固无有长年瞋忿，怒发竟日者。故人心不平，可以徐俟其平，世乱不静，可以徐俟其静，以有自然灭坏理故。心既如是，身物亦然，身壮则老，老久而死，不待外缘，乃老死也；物壮则老，老则枯槁，不待外缘乃枯槁也。然心之贪瞋亦有相续长时者，因缘力强，可以继续生起。身之不立就死亡者，业识持故，衣食滋养勤加护故，彼之生缘不息，故得新生不替。否则业尽福尽，虽安居静卧，成死尸矣。外物则日光雨露，时时长养，故尔相续。久旱久霾，生缘不备，自就坏灭矣。又如石火电光，音声语言，才生即灭，世所共知。然必待缘，声光乃起。而焰炷生烧（炷生焰，焰烧炷），音成曲调，则亦相续多时，宛然一体。曲终油尽，仍尔自灭。由此可知心、心所、内身、外

器，一切一切无不待缘而生，生已自然而灭，自然灭故，刹那义成。其所以暂若常住者，皆生缘未竭相续更生，实无一法经久不灭者也。

○问：如世尊说，诸所有色，彼一切若四大种，若四大种所造，此依何意说？答：依容有意说。同在一处，依此而有，是造义。△由所造色离大种处，别自建立无功能故（此释造义，下释容有义）。○若于此聚，此大种可得，当知此聚惟有此大种，非余（总释大种容有，非一切。下别释多少）。或有聚唯一大种，△如干泥团等（唯地，等取澄清水等唯水等）。○或有二大种，△谓即此湿（湿泥团具地水）。○或有三大种，△谓即此暖（暖湿泥团具地水火）。○或有一切大种，△谓即此温暖泥团等于移转位（加风，风以动为性，合成四）。○所造色亦尔。若于此聚，此所造色可得，当知此聚唯此非余（总释造色容有非一切，下别释多少）。或有聚唯一所造色，△如光等（但有色，等取无香、风、声等）。○或有二所造色，△如有声香风等。或有三所造色，如香烟等，由此香烟有色香触差别所显故。触差别者，谓此中轻性。或有四所造色，如沙糖团等（具色香味触，触谓滑涩冷暖随应有之），或有五所造色，谓即此有声时。又若于此聚大种造色，随分可得，当知此中有此非余（此合说大造随分而有，谓有聚一大一造，乃至一大五造，或有聚二大一造乃至二大五造，或有聚三大一造乃至三大五造，或有聚四大一造乃至四大五造），此依粗物说，非种子，一一聚中有一切种子故（种遍一切，随聚皆有）。

为显色等刹那无常，因辨大造随聚多少及极微有无，此与无常义何属？盖大种造色随聚多少，即是待缘随应有无，无常住性。设色常住，应一切聚恒有一切色。不常不遍有故，无常义成。种子遍一切者，诸法虽灭，非断灭故，恒有种子相续流注。若无种子，则是法灭无果，法起无因，无果无因，缘生义不立。故此种子恒时有，遍一切。然虽恒有而非常住，前后等流生灭相续故。

○又说粗聚色极微集所成者，当知此中极微无体、无实、无性，唯假建立；展转分析，无限量故（一尺之锤日取其半，万世不竭）。○但由觉慧，渐渐分析，细分损减乃至可析边际。即约此际，建立极微（云觉慧渐析者，不可以刀刀析故，刀刀聚色，如何可析至于极微。然此觉慧又非实能分割色等，但作意解为细分故。云至可析边际者，亦非实边际，展转分析无限量故，仍就意解假立边际。即就意解假立极微，故此极微无体，唯假建立）。

△问：若诸极微无实体性，何故建立？答：○为遣一合想故。△若以觉慧分分析所有诸色，尔时妄执一切诸色为一合想，即便舍离。由此顺入数取趣无我性故（有执内诸色为我者，彼计色身一体常住，造业受果。今析色身分分析转至极微，即觉此身，多微和集，假建立故，如宫室等。一合相遣，我执随破，由此顺入数取趣无我）。○又为悟入诸所有色非真实故。△若以觉慧如是分析所有诸色至无所有，尔时便能悟入诸色皆非真实（执内外一切色为真实者，彼计外境实有，非唯识变，天地恒住，能生万物。或反执外色实有，人由彼生，有情幻灭，色等恒住，其在天竺，则顺世派见也。今以觉慧析色成空，都不可得，由此能入色非真实）。因此悟入唯识道理，由此顺入诸法无我性故（非谓见有极微，能入唯识，由慧析故，悟入色空，顺入法无我性，由是乃能悟入唯识，此为方便因故）。

辨极微假，属无常者，谓诸世间觉知外色粗相无常，仍不舍于色等常执。彼计色等起灭聚散，非常实有。然非突起断灭，故计必有细分实色，为聚色因，为聚色体。顺世、胜论皆计极微为宇宙本。宇宙坏灭，极微不坏。宇宙初成，即由父母极微二二聚合，渐成粗色，终成天地。

故万相可假，此极微常住真实不虚。故此极微不破，外色刹那义终不立。然佛为钝根除内外色一合想者，亦复教以分析诸色令成极微。由是小乘复起极微执。如说七微成阿耨色等，故此复破极微非有。广破极微，如二十唯识，三十唯识。如彼颂云：【极微与六合，一应成六分（有六分故不成极微。可再分故）。若与六同处，聚应如极微（若无六分，聚应同处，则不复能集成聚色）。】又曰：【极微有方分，理不应成一（有方分故，可析成多，理不应成一极微），无应影障无，聚不异无二。】（若无方分，则同虚空，不能承光发影，障碍余色。如是聚色亦复如是。聚集虚空还以空现，亦无影障故）。今恐内法妄执极微，同外道见，故说极微无体，觉慧分析、假立极微；及说建立极微所以破一合想，入有情无我。悟入色假、趣唯识理，顺法无我。但为方便遣执，非真实义。或谓极微既无，色依何生？曰：自有种子待缘而生，随量大小一时顿现，非关极微展转聚集，以一切法，刹那刹那，顿生灭故。

上来观察苦谛共相已。自下第四复次，略摄苦法八种差别。

戊四、略摄苦法八种差别

○复次苦法略有八种差别，谓有广大不寂静苦，有寂静苦，有寂静不寂静苦，有中不寂静苦，有微薄不寂静苦，有微薄寂静苦，有极微薄寂静苦，有非苦似苦住大寂静。

略摄八苦，初标后释。前说诸苦与此何别？前依法立，此就人分。有情类别，三界凡圣，各各异故，其所受苦，亦各各异。故此类分各为八种。

○云何广大不寂静苦？谓生欲界，未曾积集诸善根者。△由欲界一切生（四生）趣（五趣）苦具足所显故（众苦具足，故名广大）。未集善根，不能遮止往诸趣故（烦恼及烦恼所起业，能感诸趣生死，性不寂静。未集善根，不能遮止彼因彼果，故不寂静。心不澄清，无信等故）。如其次第，名广大不寂静苦。

○云何寂静苦？谓即此（欲界生）已生顺解脱分善根者（为求解脱发起善根，故此善根能顺解脱，虽于现生住广大苦界，善根生故，心澄清故，能毕众苦，名为寂静。身虽苦而心寂静，现生虽苦，当来寂静，名寂静苦），△决定趣向般涅槃故（此释寂静义，云趣向则犹未得也）。

○云何寂静不寂静苦？谓即此（欲界生）为世间道离欲（求生上界不求涅槃）已种善根者。△由即此欲界苦，为世间道离欲已种善根者，决定超越苦苦等故（欲界具足苦苦、坏苦、行苦，故称等。初二三禅唯坏苦行苦，四禅、无色唯行苦。由修上地道，能离下地欲故。此能超下地苦，名为寂静），然非毕竟故（非毕竟有二，极至非想非非想地，仍不能脱行苦故。又下诸地苦，上地报尽已，当复生故名不寂静）。如其次第（寂静不寂静苦），如是中不寂静苦等，随所应当释（类释余地）。

○云何中不寂静苦？谓生色界（三界之苦，色界居中，故名中苦。）远离顺解脱分者（虽离欲界欲，非毕竟故，名不寂静）。

○云何微薄不寂静苦？谓生无色界（三界之苦，此最微薄，名微薄苦。）远离顺解脱分者（虽离欲色欲，非毕竟故，名不寂静）。

○云何微薄寂静苦？谓诸有学（有学已得圣道，名为寂静。未出三界，未尽离欲，名为有苦。而非胜故，同无色界，名微薄苦）。

○云何极微薄寂静苦？谓诸无学命根，住缘六处（无学已证有余依涅槃，名为寂静。苦依犹

在，寿未舍前，缘外六处，犹有饥渴寒热等苦，名为有苦。圣道满故，心不动故，虽受苦而极微薄）。

○云何非苦似苦住大寂静？谓已得究竟菩萨摩诃萨等（等取如来）乘大悲愿力故，生诸有中（已得究竟故非苦，故生诸有，示受生老病死诸苦，同凡夫故似苦，如维摩示疾，如如来食马麦，金疮背痛等）。

△由能除灭无量众生相续大苦故，名住大寂静（二乘能出世而不能入，自寂静而不能令他寂静，故寂静而非大。菩萨既尽自苦，复能入大苦界，拔众生苦，寂静大矣）。

依八种有情，立八苦差别。欲界三：一凡夫，二内凡，三外凡；色界一，无色界一，此五皆凡夫也。二乘二：一有学，二无学；大乘一，此三俱圣。色无色界无内凡者，发心在欲界故，为厌苦故，求趣解脱。上界无苦苦，故无发心者。若已发心而离欲者，一来、不还，即是有学。未得究竟诸菩萨众，八苦何摄？随应所摄，唯除初三四五。地前摄在第二寂静苦中，地上摄在后三苦中，就自利门摄入有学无学。就利他门摄入第八。

自下第五复次，死有、中有、生有诸相。

戊五、死有、中有、生有诸相

己一、死有

○复次前说死苦，死有三种，谓：或善心死，或不善心死，或无记心死（初标）。

善心死者，谓于明利心现行位，或由自善根力所持故，或由他所引摄故，发起善心趣命终位（次别释所以，先释善心死二因，自素习善，善根力强，将命终时能自作意摄持，心不颠倒，发起善心，安详静定，趣命终位，此由自力。或由善友激发警觉，防护增长，令起善心，正念不失趣命终位，此由他力。当知亦有俱力，谓自善既强，又得他引。又他引中必有自善）。

不善心死者，谓亦于明利心现行位，或由自不善根力所持故（素习不善，不善力强，临终执持），或由他所引摄故（遇恶知识长其贪痴）起不善心趣命终位。（贪瞋怨毒，邪见僻执，发起邪念恶愿而死）。

无记心死者，谓若于明利心现行位（素习工巧有世智者），若于不明利心现行位（庸暗钝根），或由阙二缘故（自善根力，他引摄力），或由加行无功能故（虽有善根而加行未熟，生死大难之来，力不能敌，故善心不起。虽习贪瞋而非猛利，邪见不深，于临死位顿忘所习，恶心不起），起无记心趣命终位。△此中所言善等心死者，当知依我爱相应，将命终心位前说（此有三位：一三性心位，即上所说。二有覆无记位，即我爱相应心位，此时但起我爱润生业识，令取当果不发业故。三无记心位，即死位业识趣尽，力微薄故。将命终心位，谓我爱相应心位，前三性心位，后即死位，此恐误谓即由三性心直趣死位，故此显说，以死位前必起我爱润生，非善恶故）。○修净行者，临命终位，于身下分先起冷触。不净行者，临命终位，于身上分，先起冷触（修净行故以善心死，善心死故当来感得上地异熟，以上升故阿赖耶识临死舍身，先舍下分，随识舍处冷触便起，至心而殁。不净行者，不善心死，当堕三途，识舍上分，至心而殁。故观于冷触而知其升沉，亦即知其善不善，净非净行）。

明死有中，先显三性心死，后显死相。由死相可知其善非善死，由善非善死，可知其他生上升堕落。谁欲堕落三途，谁不愿生善趣，临终正念，最难摄持，他力不可必，未死之前故应

勤修净行，加行精进，使违缘不能干，妄想不能乱，庶几正念正愿，吉祥命终。否则因恶感恶，由苦招苦，苦海飘零，至可痛也。

己二、中有、生有

○又不净行者，中有生时，其相显现，如黑羊羔光，或如阴暗夜分。修净行者，中有生时，其相显现，如白练光，或如晴明夜分（一显光相。不净行者，中有趣入恶趣，故相黑暗。修净行者，中有趣入人天，故相光明）。又此中有，在欲色界正受生位，亦从无色界命终后位（二明处所，中有有色，无色界无色，故生无色界者。无有中有，然无色界没、下生欲色界者，有欲色界中有，以中有系属当生，不属前生故。生二界有，生无色无，无色下生有，有色上生无）。亦名意生、健达缚等（三异名，等取趣生）。极住七日，或有中天，或时移转（四寿量）。△言意生者，谓受化生身，唯心为因故（胎卵湿生，必藉于色，化生不藉色力，故名意生，中有化生故），香所引故，名健达缚，是随逐于香，往受生处义（于当生处便觉香气，气相投故，类相感故，生地狱等有何等香，如犬逐粪，蝇逐死尸，自识变故，其香馥郁，逐彼香气，爱著结生）。极住七日或有中天者，此约速得生缘者说（至七日得生缘者，极住七日，未至七日已得生缘者，复有中天，当知此中天，亦摄移转，生缘谓父母缘）。若过七日不得生缘，必定命终，还生中有，如得展转乃至七返，更不得过（极于七返，必得生缘）。或时移转者，谓于此位往余生处、强缘现前，如是第四静虑起阿罗汉增上慢比丘，彼地中有生时，由谤解脱邪见故，转生地狱中有（初得人趣中有，忽以恶业强缘现前，而移转为地狱中有。或以上善业强缘现前，转得上界中有，此之强缘，或由自业，或由助缘他力，谓彼至亲眷属为彼作善恶等，善得回向，恶得损累，由是有中移转。此中得第四静虑起阿罗汉增上慢比丘者，谓有比丘得第四静虑，便执已得阿罗汉果，后时死殁，以前不动业，当生四禅天故，彼地中有生，由彼生前自谓已得阿罗汉果，已尽生死，不受后有，已得解脱，今见中有现前，生死不尽，不咎己、非阿罗汉，反谤无解脱，由斯邪见，转生地狱中有，堕地狱中）。○又住中有中，亦能集诸业，先串习力所引善等思现行故（五业。此唯意业，先业引故，现境生起故），又能睹见同类有情（六见同类）。△谓先所共行善不善者（同类）如于梦中见已与彼现同游戏（同类能见，情亲昵故，余者不见。如梦游戏，则非真实，同类不见彼也）。○又中有形似当生处（七形。当生人趣中有即人形，当生畜牲等亦然），△如当生处前时有形而起故。○又此中有所趣无碍，如具神通往来迅速，仍于生处有所拘碍（八具神通。瑜伽说具二通：一天眼，二神足。能遍见诸方生缘处所，速往结生故。此云如具神通者，神通由静虑得，此生得故。生处有碍者，于彼爱著便结生故，随失二通）。又此中有于所生处，如称两头低昂道理，终殁结生，时分亦尔（九终没结生。中有终没时，即生处结生时）。又住中有中，于所生处发起贪爱，亦用余烦恼为缘助。此中有身与贪俱灭。羯逻蓝身与识俱生，此唯是异熟（十起惑资生。谓于生缘境界发起贪爱。余烦恼助者谓瞋等，此如瑜伽广说。中有与贪俱灭者，意识身贪与中有身俱灭。羯逻蓝身，成胎最初位与识俱生，谓与阿赖耶识俱生，由识执受，识依彼住故，此识唯是异熟，故不与贪俱也）。

有情生死，总分四有：一本有，谓死前生后。二死有，谓临死终没。三中有，谓已死未生。四生有，谓结生相续。四位皆有业识烦恼，非灭非脱，故名为有。此中有身，当来本有之预备，居死有、生有之中，故名中有。有情结生，胎卵湿化多藉外缘，必有依待，此中有身未得外缘而待缘者，故有此一段微细生死，十种差别，此中备述。诸有不知有中有者，执诸有

情死已断灭，四大分散神识销殒故。又执有情之生，但由父母精血和合成胎，更无神识来托生故，轮回之事既虚，业报之理亦妄，而解脱出离之道亦无所寄也。明中有义者，而知死非断灭，生有从来。善恶因果，三世感赴，轮回解脱，皆得建立。此中无色界无者，神识独住，无所待故。记云：【欲界速者，无有中有。如人变为大虫，陷身入地狱。】（提婆达多陷身入地狱。高僧传中妒嫉比丘身变大蛇。又诸史中，有人化为虎等）是又常中有变，不可定律者也。

○自此已后（结生相续识羯逻蓝后）根渐生长，如缘起中说，于四生类，或受卵生，或受胎生，或受湿生，或受化生。△如缘起中说者，谓名色等前后次第，如是说，最初羯逻蓝（结凝内稀），次生颊部昙，（表里如酪未至肉位），从此生闭尸（成肉极柔），闭尸生键南（坚厚堪触），次钵罗奢住（肉搏增长，支分相现），后毛发爪等（毛发等生）及色根（眼等根生）形相（根依处生），渐渐而生长（瑜伽二卷：于胎中经三十八【七日】一切支分皆悉具足，复经四日方乃出生。又胎藏八位差别，谓羯逻蓝等位，毛发爪位，根位，形位，广如彼说）。

三明生有中，上羯逻蓝身与识俱生，已是生有，以与中有生灭同时，故在中有中说，故此言此后。此中诸位依胎生说，卵湿化生不必经此诸位，所藉缘愈微，所经时愈短故。为显生苦，特说胎生，住胎时长，苦愈增故。乃有住胎、出胎，苦逼而死。又此但说死有、中有、生有，不说本有者，前前广显一切苦相，多分皆就本有说故。

丁二、决择集谛

上来苦谛已竟，次明集谛。文有四段：初总出集体，次广烦恼，三广诸业，四辨集谛四相。

戊一、总出集体

己一、体性

○云何集谛？谓诸烦恼及烦恼增上所生诸业，俱说名集谛。

△由此集起生死苦故。烦恼增上所生诸业者，谓有漏业。

出体中，初正标烦恼及烦恼增上所生诸业，俱名集谛。次旁释随胜说爱为集谛所以。烦恼及业俱为苦因，能集苦故名之为集。由无明等迷著生死，爱造诸业，由是招感生死苦故。业通二种，无漏业不感生死，能断生死，故此但说烦恼增上所生有漏诸业。

己二、由最胜故佛说四爱为集

○若尔，何故世尊唯说爱（即贪）为集谛？由最胜故，谓薄伽梵随胜而说：若爱，若后有爱，若贪喜俱行爱，若彼彼希乐爱，是名集谛。

释佛随胜说爱为集谛，初释随胜说，次显最胜义。

己三、由六遍行义说爱最胜

○言最胜者，是遍行义。由爱具有六遍行义，是故最胜。何等为六？一事遍行，△谓于一切已得、未得自身境界事遍行故。于已得自身起爱（我爱），于未得自身起后有爱（希爱后有，资润当生），于已得境界起贪喜俱行爱（现前染著，生贪喜俱爱），于未得境界，起彼彼希乐爱（希望未来，起彼彼喜乐爱，所希非一故名彼彼）。

已得未得自身境界，摄一切事，贪遍行彼，名事遍行。记云：【准下世遍行爱三世，何故过

去不说，唯言四种？据增行说，据实缘过去亦有体境二爱，或过去现行同人已得境界门，故唯说四。】

○二位遍行，△谓于苦苦性等三位诸行中，遍随行故。

于已得苦苦性位，起别离爱；于未得苦苦性位，起不和合爱。

于坏苦性位，起不别离爱及和合爱；已得、未得差别故。

于行苦性位，起愚痴爱。由烦恼粗重所显故，及不苦不乐受所显故。

唯阿赖耶识是最胜行苦位（一向舍受，摄藏粗重，又常相续，无有间断），依止此位，因我痴门，贪爱转故（末那恒时执之为我，我痴、我爱、我慢、我见恒随转故，名最胜行苦）。

爱生于我执，三苦诸位，苦乐虽殊，我爱恒俱，故于已得苦苦起别离爱等。

设无我执，苦非所怖，乐非所欣，爱不行矣。故知一切爱皆实爱我。

苦欲其离而不合，于我违损故；乐欲其和合不离，于我利益故。

于行苦性，起愚痴爱者，虽无合离等想，而不违实相故，我爱恒续，名愚痴爱。

○三世遍行，△谓于三世中遍随行故，于过去世起追忆行遍随行爱，于未来世起希乐行遍随行爱，于现在世起耽著行遍随行爱。

○四界遍行，△谓欲、色、无色三爱，次第遍三界故。

○五求遍行，△谓由贪爱遍求欲、有、邪梵行故，由欲求力不脱欲界，招欲界苦；由有求力不脱二界，招色无色界苦；由邪梵行求力不脱生死，彼彼流转故（爱乐五欲，求生欲界名欲求。厌欲界求生色无色界名有求。为求解脱修于梵行，而以见取、戒禁取故，不达正道，修于邪道，名邪梵行求。以邪见故，不脱三有五趣诸苦，而于彼彼流转。此与界异者，界属现世爱，求属当来爱）。

○六种遍行，△谓有、无有爱，遍行断常一切种故（于常起爱名有爱，于断起爱名无爱。云何于断而起爱耶？如于苦苦有别离爱，怖我断故，其爱转增，设无我爱执，我断时不生怖故。爱极于无有，无有犹起爱，是遍行一切种也）。

诸烦恼虽皆发业润生，然如瞋、慢、见、疑，不遍行于一切事等。唯此贪爱具六遍行，染著生死，力最胜故，特说为集。无明亦遍行于一切事等，以定迷彼，方起爱故，何以不说为集谛耶？痴但迷于生死，相犹隐微，爱则于此染著，相尤显著。故说爱为集谛，不说无明，又此权说故，令染著生死，速生厌故，爱尽生死即尽故。

戊二、释烦恼十门

○烦恼者，谓由数故、相故、缘起故、境界故、相应故、差别故、邪行故、界故、众故、断故观诸烦恼。

辨释烦恼共有十门，初标后释。

己一、数

○数者，谓或六或十。六谓贪、瞋、慢、无明、疑、见。十谓前五，见又分五，谓萨迦耶见、边执见、邪见、见取、戒禁取。

初出体数门。或六或十，见相粗显，种类各异，故分为五。他法一类，故不别分。

己二、相

○相者，若法生时，相不寂静（自不寂静），由此生故，身心相续不寂静转（令身心不寂静）是烦恼相。△不寂静性是诸烦恼共相，此复有六，谓：散乱不寂静性、颠倒不寂静性、掉举不寂静性、惛沉不寂静性、放逸不寂静性、无耻不寂静性。

二性相门。相分二种：自相共相。烦恼自相，本事分三法品建立行蕴中已具显说，故此但说共相。释论复说六种不寂静者，以能障戒心慧三学，不寂静相尤显故。散乱障定，颠倒障慧，掉举障止，惛沉障观，放逸通障三学，无耻障戒。戒定慧三对治烦恼，此六能障令对治不生，烦恼不灭。故不寂静共相，特说此六。

己三、缘起

○缘起者，谓烦恼随眠未永断故，顺烦恼法现在前故，不正思惟现前起故，如是烦恼方乃得生。△烦恼随眠未永断者，彼品粗重未永拔故。顺烦恼法现在前者，现前会遇可爱等境故。不正思惟现前起者，于彼境界取净等相，能随顺生贪瞋等故。

三缘起门，法从缘起，烦恼亦尔，故说彼缘起。从何等缘烦恼起耶？此略说三缘，随眠未断，即是因缘，以烦恼种子名为随眠，亦名粗重故，随眠粗重义如后释。顺烦恼法现在前者，即是所缘缘，非顺彼境界，彼法不生故。可爱境与贪相顺，可憎境与瞋相顺，如是等。不正思惟现前起者，即是增上、等无间缘，或俱或先取净等相，增上、开导顺生贪瞋等故。此三法必具，乃生贪等。设无种子，虽遇彼境假取净相（如修观察作意，故思净等相），烦恼不生故。虽有种子，不遇彼境，亦不生故（意想思惟即取意境，亦名顺烦恼法现在前）。种子未断，顺境现前，而于彼法不取净等相，如修根律仪，正知而住者，善护根门，常委正念，彼烦恼法亦不生故。了知缘起，乃于烦恼善修出离。谓最初应远离尘嚣，居寂静处，令彼境界不得现前。次应修习戒根律仪，正知住等，虽遇彼境，善护身心不起邪念。最后修习定慧，伏断烦恼种子随眠。如此便能永断烦恼，以彼彼缘，随应离别故。瑜伽第八云：烦恼因者，一由所依故（随眠），二由所缘故（顺烦恼境界现前），三由亲近故（恶友）四由邪教故（闻非正法），五由数习故，六由作意故（不如理作意）。彼初二即此初二，六即此三，此中无彼三四五者，正起烦恼，实唯此三，彼之三四即不如理作意因，彼数习即此随眠因，由近不善友，闻非正法起不正思惟故。由串习，烦恼种子增长故。远故不说。

己四、境界

○境界者，谓一切烦恼，还用一切烦恼为所缘境及缘诸烦恼事。

四境界门。文有四：一所缘法，谓烦恼及烦恼事。事即顺生烦恼境界，如色声等，净妙相等，又即烦恼所起诸业。烦恼者，如见戒二取，即身、边、邪见以为所缘境，见复以一切烦恼为境，自余一切烦恼俱得缘一切烦恼。又此烦恼就意识相应者说，意识遍缘一切法故，此诸烦恼同彼所缘，故能遍缘一切烦恼及诸烦恼事，即识等亦为彼所缘，执识等为我等故，即通缘五蕴。五识、七识俱者不尔，不遍缘故。

○又欲界烦恼，除无明、见、疑，余不能缘上地为境（贪瞋多缘现境而起，上地非其境故不为所缘。慢缘自他较量而起，上地有情非其所缘，不起较量）。△此无明等，虽亦有能缘上地者（虽亦有能，显非尽能），然彼不能亲缘上地，如缘自地（自地得亲缘）。由依彼门起分

别故，立彼为所缘（依于彼地，施設言教，缘彼为门起彼地相，而计度等，以为所缘）。所言无明缘上地者，谓与见等相应（与贪等相应者不缘）。见者，除萨迦耶见、不见世间缘他地诸行执为我故。○上地诸烦恼不缘下地为境，已离彼地欲故。

二下上相缘。诸缘现境烦恼，异地不相缘。诸缘非现境烦恼，能自起异地分别，故得缘。记云：【此中除贪、瞋、慢、我见不缘上地，依多分粗相说，非尽理，边见随身见后生故。此中唯说相应无明缘他地者，亦据多分，亦有不了上地痴故。上烦恼不缘下，依多分说，或随转故（随小乘义）】。今谓下缘上地，最初由无明等，依门分别，既起分别执实有无等，缘是亦起贪等烦恼，以疏远故，此说不缘。上地定通得缘下地，随是而起慢等故。

○又缘灭道谛诸烦恼，不能亲缘灭道为境。△由灭道谛出世间智及后得智，内所证故。

○唯由依彼妄起分别，说为所缘。△分别所计境，不离分别故。

三缘无漏。诽谤灭道谛诸邪见等，名缘灭道谛烦恼。不亲缘者，非彼境故。自起分别，似彼相现，假名缘彼。地前正见缘灭道谛，亦分别起，亦自识变，以正见故，非此所说。

○又烦恼有二种，谓：缘无事及缘有事。缘无事者，谓见及见相应法。△见谓萨迦耶见及边执见。○所余烦恼名缘有事。

四缘有无事境，触对现境起贪瞋等名缘有事。彼境非实，但随意识虚妄计度执以为实，如萨迦耶见所缘我我所法，体相非有名缘无事。见相应法，谓与见相应一切烦恼。由我见故，有我爱、我慢、我痴。见不与疑相应，疑不缘无事也。于无有事起疑者，顺正见故，不名烦恼。身见执无为有，边见缘身见后起，再于所执起断常故，名缘无事。邪见诽谤实有，二取缘三见故，皆名缘有事。

己五、相应

○相应者，谓贪不与瞋相应；如瞋，疑亦尔；余皆得相应。△何故贪不与瞋相应？一向相违法，必不俱转故（贪缘顺境而生染著，瞋缘违境而生憎拒，所缘行相两两相违，故不俱转）。又贪不与疑相应者，由慧于境不决定，必无染著故（此意说见于境决定，疑于境犹豫，俱以慧为体。唯识不尔，疑别有体，由无慧决定，疑乃得生）。余得相应者，与余慢等不相违故。

○如贪，瞋亦尔，谓瞋不与贪、慢、见相应（如贪与瞋等不相应，瞋亦不与贪等相应，两两相违，互不相应，故云亦尔）。△若于此事起憎恚，即不于此生高举（慢）及能推求（见）。与余（痴、疑）相应，如理应知（于可疑事心生恚故）。

○慢不与瞋疑相应（得与贪、痴、见相应）。

○无明有二：一一切烦恼相应无明，二不共无明。不共无明者，谓于谛无智。见不与瞋、疑相应（不共无明共有三种，一恒行不共，即是第七识俱我痴。二独行不共，谓与第六识俱，与十小随烦恼相应痴。此为第三迷谛理痴，亦六识俱。瞋缘违境，迷理非违，疑境不决，此迷决定，故不相应）。

○疑不与贪慢见相应（彼三皆行定境，此不定故，与瞋痴得相应）。

○忿等随烦恼（十小随烦恼）更互不相应。△展转相违法，必不相应故，如贪分与瞋分。若不相违（与余根本、大随、中随烦恼不相违者），犹如烦恼（根本烦恼）展转相应（忿即瞋分，瞋相应者，即得相应，覆即贪痴分，彼相应者亦得相应）。

○无惭、无愧（中二随烦恼）于一切不善品中（一切不善烦恼，除有覆无记），恒共相应。
△若离不顾自（惭）他（愧）不善现行，无是处故。

○惛沉、掉举、不信、懈怠、放逸（大八随烦恼，此缺失念、散乱、不正知三）于一切染污品中（诸不善、有覆无记烦恼，通名染污）恒共相应。△若离无堪任性（惛沉）等染污性成，无是处故。

五相应门中，与《成唯识论》多有不同。彼说瞋与慢、疑或得俱起，所瞋所恃境非一故，说不相应；所蔑所憎境可同故，说得俱起。初犹豫时未憎彼故，说不俱起，久思不决便愤发故，说得相应。疑顺违事，随应亦尔（此显瞋疑非一向不相应）。瞋与二取必不相应，执为胜道不憎彼故，此与三见或得相应，于有乐蕴起身常见，不生憎故，说不相应。于有苦蕴起身常见，生憎恚故，说得俱起。断见翻此说瞋有无。邪见排拨恶事好事，如次说瞋或有或无。慢与五见皆容俱起，行相展转不相违故。然与断见必不俱生，执我断时无陵恃故，与身邪见一分亦尔。五见展转，必不相应，非一心中多慧故。又说与诸识相应，多少有无等，皆足补此论未尽之义，具如彼论六卷。又贪瞋二法亦有对一有情俱起二者，此非相应，前后起故。又所爱所憎非一事故。若夫悲愍彼故，加责罚者，悲智方便，俱非烦恼。

己六、差别

○差别者，谓诸烦恼依种种义，立种种门差别。所谓结、缚、随眠、随烦恼、缠、暴流、轭、取、系、盖、株杌、垢、烧害、箭、所有、恶行、漏、匱、热、恼、诤、炽然、稠林、拘碍等。

六差别门。先总出二十四差别门，次依次别释。二十四门中，三恶行亦摄三不善根，即共二十五门也。此等差别，法体多同，就种种义立种种门，所以显示烦恼过患，令生厌离者也。

庚一、结有九种

○问：结有几种？云何结？何处结耶？

答：结有九种，谓爱结、恚结、慢结、无明结、见结、取结、疑结、嫉结、悭结。

○爱结者，谓三界贪（结相），爱结所系故，不厌三界（爱著故不厌），由不厌故，广行不善，不行诸善（结用，即结因也。二句差别者，初句是恶趣因，次句是三界因，由不行出世间善故，非全不行世间善法，或亦不行世间善法，世间善法善心起故，但由贪等令成世间善），由此能招未来世苦，与苦相应（结位，即结果也。未来世苦，谓后异熟。与苦相应，谓结现行时，即与苦相应，三苦皆名苦故）。△当知此中宣说诸结，若相若用若位，辨结差别。且如爱结，何等是结？谓三界贪，是结自性。云何为结？谓有此者、不厌三界，由此展转不善现行，善不现行。于何位结？谓于后世苦果生位。如是恚结等，并如理应知。

○恚结者，谓于有情苦（苦受）及顺苦法（顺生苦法，人之迫害，境之穷约等），心有损害（对彼苦及顺苦法心生损害，恚结自相），恚结所系故，于恚境相（生恚境相）心不弃舍（结）。不弃舍故，广行不善不行诸善（恚结业用）。由此能招未来世苦，与苦相应（恚结果位）。

○慢结者，即七慢，谓慢、过慢、慢过慢、我慢、增上慢、下劣慢、邪慢。慢者，谓于下劣计己为胜。或于相似计己相似，心举为性。过慢者，谓于相似，计己为胜，或复于胜，计己相似，心举为性。慢过慢者，谓于胜己，计己为胜，心举为性（对他有情自恃高举，是三慢共相，由其所对不同，慢之程度亦异，故分三）。我慢者，于五取蕴观我我所，心举为性（但

随我见，自恃高举，不对他人，名为我慢）。增上慢者，谓于未得上胜证法，计己已得上胜证法，心举为性（此慢依法而起，于已得上胜证法而起慢者，当名何慢？曰无此慢。上胜证法即无漏道及彼道果，必离慢乃证，又能断慢故。设于世间道果而起慢者既我慢摄，计我有此道及果故。即计我所起也。增谓增益，上即上胜证法，无而为有，增益上法而起慢故，名增上慢）。下劣慢者，谓于多分胜，计己少分劣，心举为性（此复对人起，既不如人，即不应起慢矣，犹复自恃少分下劣，不肯下人，是则自暴自弃，甘居下流而不耻者也，故名卑劣慢）。邪慢者，谓实无德，计己有德，心举为性（此复对法起。此与增上慢何殊？彼由修习世间道故，执己已得出世道，但增益上法，非世德亦无；此则全无有德而计有德，故为邪也。慢结自相）。慢结所系故，于我我所不能了知，不了知故，执我我所（慢依见生，还增长见），广行不善，不行诸善（慢结业用），由此能招未来世苦，与苦相应（慢结果位）。

○无明结者，谓三界无智（自相。由无明故，于三界苦等不能了知。由此无智，非谓智无即是无明，痴别有体故）。无明结所系故，于苦法、集法不能解了，不解了故，广行不善，不行诸善（无明结业用），由此能招未来世苦，与苦相应（无明结果位）。△于苦、集法不解了者，谓于果性（苦）因性（集）有漏诸行所有过患不了知故。

○见结者，即三见，谓萨迦耶见、边执见、邪见（见结自相）。见结所系故，于邪出离妄计追求，△谓我当解脱，我所解脱（身见。我当解脱，由我见起；我所解脱，由我所有见起，计我心、我身得解脱故）。既解脱已，我当常住（爱我而求解脱者，于解脱起常见，不复流转，我故常住。神仙之长生，数论之神我独存属之），或当断灭（憎我而求解脱者，于解脱起断见，我得断已，不受众苦即解脱故，诸自杀者属之。此二边见）。又谓佛法中定无解脱（邪见）。○如是执著邪出离已，广行不善，不行诸善（见结业用）。由此能招未来世苦，与苦相应（见结果位）。

○取结者，谓见取，戒禁取（自相）。取结所系故，于邪出离（见）方便（戒禁），妄计执著（取），△弃舍八圣支道，妄执隆迦耶见等（等取边见、邪见）及彼为先若戒若禁为清净道（于见生取，名见取，见即身边邪三见，于戒禁生取，名戒禁取，戒禁即依见所起律仪。如何取耶？妄执此见为出离，戒为出离方便，即计此二为清净道因，而弃舍八支圣道故）。○以妄执著邪出离方便故，广行不善，不行诸善。（取结业用）。由此能招未来世苦，与苦相应（取结果位）。

○疑结者，谓于谛犹豫（自相）。疑结所系故，于佛法僧宝妄生疑惑；以疑惑故，于三宝所，不修正行；以于三宝所，不修正行故，广行不善、不行诸善（疑结业用）；由此能招未来世苦，与苦相应（疑结果位）。

○嫉结者，谓耽著利养，不耐他荣，发起心妒（自相）。嫉结所系故，爱重利养，不尊敬法。重利养故，广行不善，不行诸善（业用）。由此能招未来世苦，与苦相应（果位）。

○悭结者，耽著利养，于资生具其心吝惜（自相）。悭结所系故，爱重畜积，不尊远离。重畜积故，广行不善，不行诸善（业用）。由此能招未来世苦，与苦相应（果位）。

结谓结生死苦，令不解脱。生死之苦由业所招，而招苦之业，由烦恼起。故所结为生死苦，能结即烦恼也。虽诸烦恼皆能结苦，而九增故特立为结。此九结中，初七即十根本烦恼，五见分二，故合为七。爱著三界，故不出离，最初立爱结。患苦法故，于当受苦，心不弃舍，

造业尤重，受苦尤增，不舍三途，故次立**恚结**。于我我所不能了知，更自恃举，凌蔑他人，轻慢圣贤，不受教益，与出离行、益相违远，故三立**慢结**。更穷贪等之因，还由无明而起，故四立**无明结**。由无明故，更生三见，三见为因，次生二取，则虽求出离而成外道矣，故五六立**见结、取结**。由二取故，虽有圣道谛理，疑不能入，疑不能入故，仍复流转，故七立**疑结**。设能于圣道正理不生疑者，宜应直趋解脱矣，而以**嫉慳二结**，爱重利养，爱重畜积，不尊敬法，不尊敬远离，仍复流转生死海中，最后故立**嫉慳二结**。

欲解结者，故必断除贪、瞋、慢、痴，拔其根本。次应断除三见二取，不堕外道。次应断疑，不惑正法。最后尤应断除嫉慳，不染著于利养，平怀舍施，直趋胜义也。

记云：【爱、恚、慢、慳，在家起结，无明、见取、嫉，出家者障。】此就多分说尤重，非尽理说，在家出家，九俱能结。

庚二、缚有三种

○缚有三种，谓贪缚、瞋缚、痴缚。由贪缚故，缚诸众生令处坏苦（于乐生贪，不知厌离，故处坏苦）。由瞋缚故，缚诸众生令处苦苦（于苦生瞋，不能顺受，转造恶业，故缚众生令处苦苦）。由痴缚故，缚诸众生，令处行苦（于非苦乐能起愚痴，不修出离，常住生死，故缚有情令处行苦）。△由贪等缚，缚处坏苦等者，以贪瞋痴，于乐等受常随眠故（眠者迷也，随于乐受发起贪迷，随于苦受发起瞋迷，非苦非乐受发起痴迷。故名随眠）。○又依贪瞋痴故，于善加行，不得自在，故名为缚。△犹如外缚，缚诸众生，令于二事不得自在：一者不得随意游行（记：喻于善不随所欲），二者于所住处不得随意所作（记：喻于生死三受随增）。当知内法贪、瞋、痴缚，亦复如是。

记云：【三缚中，据实一切皆名为缚，即相应识缚是。今据于三随增，故非增减。】结谓结当来世苦，由结造业，结生死故。缚谓缚处现苦，于苦乐舍三受境中随起贪等不能舍离故。虽诸烦恼皆缚有情，而于三受唯此贪瞋痴缚，缚著尤深。又随三受各别起故，唯立此三，不立慢等，慢等不随三受生故。对一切苦，皆应出离。由贪等三，反生染著，由染著故，欲出不能，亦不能修出离善法，等牛马之被缰绳，类囚犯之处牢狱，故名为缚。

庚三、随眠有七种

○随眠有七种，谓欲爱随眠、瞋恚随眠、有爱随眠、慢随眠、无明随眠、见随眠、疑随眠。欲爱随眠者，谓欲贪品粗重（烦恼种子名为粗重，体非净妙故名粗，性是重浊故名重。由此为因，令诸有情不得解脱，如石累舟车，令之沉滞，不得轻举自在运行，故名粗重。复名随眠者，随逐有情、眠伏藏识，未得圣道、终不断除，得缘即生，非永断故。犹如世贼匿伏草莽，乘隙即兴，能为世害。烦恼未得对治，其种亦然，故名随眠。又此为因，能眠蔽有情，正智不生，不达实相故。要断此已，方起正觉故。初谓体伏藏识，次谓用能迷他，随逐不舍而眠，故名随眠也。欲贪品者，俗谓欲界，于欲起贪，欲界之贪，名为欲贪。此贪非一，种有多故，名之为品）。瞋恚随眠者，谓瞋恚品粗重。有爱随眠者，谓色、无色（界）贪品粗重。慢随眠者，谓慢品粗重。无明随眠者，谓无明品粗重。见随眠者，谓见品粗重。疑随眠者，谓疑品粗重（上出体性）。若未离欲求者，由欲爱瞋恚随眠之所随眠（集论作随增，余六句同）。△由依彼门，此二增长故（彼门即彼二随眠门，此依彼门欲爱、瞋恚二法增长，种子积集，能增长现行故。此二增故，便能感得此欲界异熟。未离欲求者，未修此离欲道故。

已修已离，则不增矣）。○未离有求者，由有爱随眠之所随眠。未离邪梵行求者，由慢、无明、见、疑随眠之所随眠，由彼众生得少对治（少分世间离欲道对治），便生骄慢（慢），愚于圣谛（无明），虚妄计度外邪解脱、解脱方便（见），△随其次第三见二取，如结中说。○于佛圣教正法毗奈耶中犹豫疑惑（疑，邪梵行求，谓求解脱入邪道者梵行彼因）。

结缚皆就现行而立，随眠则依种子而立，虽诸烦恼种子皆名粗重，皆名随眠，此七随眠随逐有情增长生死，过尤重故，是以特立。又此七种具显欲求、有求、邪梵行求各别因故，不更建立。此七即十根本烦恼，贪别二种，五见合一，故共有七。余随烦恼，根本等流分位性故，不更立之。又此随眠与结异者，彼就发业位立，此亦就润生位立。润生之用，爱尤重故，别开二种。虽润生用仍属现行，现依种生，故特言种。又不还等，但用种子润生，不用现行故。又三求差别，大略而言，欲求、有求非遂无无明、慢等，邪梵行求亦有爱故。

庚四、随烦恼

○随烦恼者，谓所有诸烦恼皆是随烦恼（根本烦恼亦名随烦恼，随恼有情令不解脱故），有随烦恼非烦恼，谓除烦恼（根本烦恼）所余染污行蕴所摄一切心所（有覆无记及不善心所）。此复云何？谓除贪等六烦恼（五见为一，故共六）所余染污行蕴所摄忿等诸心所（小十、中二、大八随烦恼）。又贪瞋痴名随烦恼心所，由此随烦恼随恼于心，令不离染，令不解脱，令不断障故，名随烦恼。如世尊说，汝等长夜为贪瞋痴随所恼乱，心恒染污。

随烦恼者，正义即忿等二十随烦恼法。此二十心所有法是根本烦恼等流分位性，随顺烦恼而生起故，名随烦恼。谓如忿等即瞋等分位性故；不信、懈怠等是根本烦恼等流性故。离彼无体，能顺生彼。又此随逐烦恼助成诸烦恼事，故望彼烦恼名随烦恼。又旁义，所有诸烦恼皆是随烦恼者，此以随恼有情，令不离染等名随烦恼。此是能随能恼，有情身心为所随所恼，即根本六、大八、中二、小十，二十六种烦恼心所，皆名随烦恼。而就尤胜说贪瞋痴，以此三法名三不善根，造业润生力尤强故。

庚五、缠有八种

○缠有八种，谓：昏沉、睡眠、掉举、恶作、嫉、悭、无惭、无愧（出体）。数数增盛，缠绕于心，故名缠（释名）。△由此诸缠，数数增盛，缠绕一切观行者心，于修善品为障碍故（所缠及业）。修善品者，○谓随修习止、举、舍相，及彼所依梵行等所摄净尸罗时（戒为定所依，止举舍三皆定学也）。△此复云何，谓：修止时，昏沉、睡眠为障，于内引沉没故。修举时，掉举、恶作为障，于外引散乱故。修舍时，嫉悭为障，由成就此，于自他利，吝妒门中，数数摇动心故。修净尸罗时，无惭、无愧为障，由具此二，犯诸学处，无羞耻故。

缠之八种皆随烦恼。睡眠、恶作虽通三性，此就染污睡眠、恶作分说，故亦摄入随烦恼中。虽一切烦恼于现行位皆名为缠（烦恼种子皆名随眠，现行皆名缠），以能缠缚有情不得解脱故。今就障修善品，故立此八。自余忿等正造不善，贪等发业润生，非于修善始为障故，不更立之。故知此缠，以能缠扰观行者心，令败善法，以为义也。

止举舍三，修定方便，由心驰散故不得定，故初修止以息驰求。由修止故心便沉没，故复修举，策发激扬，令无沉没。由修举故心复掉悔，故复修止，令离掉悔。如此往复离沉掉已，心渐安住，为舍功用，次修于舍。止举舍三，皆定学也。由定生意，慧能断障，故得解脱。又定所依，所谓戒也。戒不清净，定慧无依。故此三学，出离生死，断障证真之要道也。

而是八法能为障碍。于修止时昏沉、睡眠起而缠之，于修举时掉举、恶作起而缠之，以相相近能惑乱故。《成唯识论》云，云何昏沉？令心于境无堪任为性，能障轻安、毗钵舍那为业。云何掉举？令心于境不寂静为性，能障行舍奢摩他为业。悔谓恶作，恶所作业，追悔为性，障止为业。眠谓睡眠，令身不自在，昧略为性，障观为业。

今此所说何相异耶？曰：就体而言，昏沉、睡眠正障于观，体性暗昧，观不起故。掉举、恶作正障于止，驰求不决，止不生故。就相而说，则昏睡近止，因修止而昏睡乘之，令真止不生，则是障止也。掉悔近举，因修举而掉悔乘之，使真举不生，是障举也。缠之为义，挠扰惑乱，正行不起，反堕歧途；如战争之遇间谍、疑兵、诈降、游击、数数缠扰，罔功唐劳。故此为障，与他论异，义各有当而已。

止举舍之舍，乃得定方便，今乃说于布施，嫉慳为障者，要能于利养财货心无耽著者，方能趋求胜法。修习禅定能得是舍，而嫉慳者弗能，因果相生，自然之势，故就远业近习，说彼二为障，亦不违也。或此舍即施舍，非三相舍，如瑜伽八十九云：【于修学增上戒时，无惭、无愧数数为障，于修学增上心时，昏沉睡眠数数为障，若于修学增上慧时，简择法故，掉举、恶作数数为障；若同法者展转受用财及法时，嫉妒慳吝数数现行能为障碍。】

庚六、暴流有四

○暴流有四，谓：欲暴流、有暴流、见暴流、无明暴流（出体）。随流漂鼓是暴流义，随顺杂染故（释义）。初是习欲求者，第二是习有求者；后二是习邪梵行求者，能依所依相应道理故（属人）：△见暴流是能依，无明暴流为所依。由有愚痴（无明），颠倒推求解脱（三见）及加行故（二取）。

瑜伽第八云：深难渡故、顺流漂故名暴流。八十九云：欲贪瞋等欲界所系烦恼行者，欲界所系上品烦恼未断、未知，名欲暴流。有、见、无明三种暴流如其所应，当知亦尔。谓于欲界未得离欲，除诸外道，名欲暴流；已得离欲名有暴流。若诸外道从多门论，当知有余二种暴流，谓诸恶见略摄为一，名见暴流；恶见因缘略摄为一，说名第四无明暴流。此暴流义，盖即三界生死之因，生死长流甚深难渡，故名暴流。此能顺彼，随流漂鼓而招彼故，从果为名亦名暴流。欲有暴流，既以欲色无色所系上品一切烦恼为体。当知无明及见二种暴流亦摄上品一切烦恼，无明及见为首，故特说之，非无余惑。皆上品者，能发能感三界异熟业，必上品烦恼故，中下品烦恼或虽发业，不定感果，或竟无能发身等业用，诸无记者不发业故。

庚七、轭有四种

○轭有四种，谓：欲轭、有轭、见轭、无明轭（出体）。障碍离系是轭义，违背清净故（释义）。此亦随其次第，习三求者，相应现行（属人）。

即暴流也。顺引生死名之暴流，障碍离系，复名为轭，如轭轭牛，令不出离。

庚八、取有四种

○取有四种，谓：欲取、见取、戒禁取、我语取（出体）。执取诤根、执取后有，是取义（释义）。所以者何？由贪著欲（五欲）系缚耽染为因，诸在家者更相斗争，此诤根本，是第一取（兄弟之争田园，国家之争土地，乃至世间一切斗争，皆为欲取。无欲无贪，斗争自息。取者爱著贪染，执为已有，不容余有，卧榻之侧，岂容他人鼾睡。既不容他，他必力争，由

是起诤。故取为诤根)。由贪著见，系缚耽染为因，诸出家者更相斗争，此诤根本，是后三取(天竺外道之纷争，耶回十字军之攻伐等属之)。六十二见趣是见取。各别禁戒，多分苦行，是戒禁取(天竺外道多分以苦行为得解脱之道，如尼犍等)，彼所依止萨迦耶见是我语取(三取体性)，由见取、戒禁取，诸外道辈更相诤论，△以于是处，见不一故。

○由我语取，诸外道辈互无诤论，△于我有性，皆同见故。然由此取、诸外道等

○与正法者(佛法)互有诤论，△由彼不信有无我故(三取起诤所对之人，出家皆求离欲，故不复以欲取为诤根，然由思想信仰之异，戒律礼制之殊，各执己是，互斥他非，由是生诤，故后三取为出家辈诤论根本。设离见者，不成宗教哲学等故。见及戒禁，诸宗不同，故互相诤。执我有性，外道见同，故无有诤。达无我者、唯正法故。故诸外道同向内法生起诤论。达无我故，佛不与世诤。执有我故，世咸与佛诤。然以慈悲破彼我执显正理故；佛亦似与外道生诤，然非执取烦恼诤也。上来总释执取诤根)。○如是执著诤论根本，复能引取后有苦异熟(离欲取者、不引取欲界异熟。离三取者，不引取三界异熟。如断我执，得解脱故。四取不断故，后有相续。此释执取后有)。故名为取(总结取义)。

瑜伽八十九云：若所取、若能取、若所为取，如是一切总说为取。欲、见、戒禁、我语是所取，四种欲贪是能取。何所为取？为得诸欲及为受用故起初取。由贪利养及以恭敬增上力故，或为诘责他所立论，或为免脱他所征难，起第二取。奢摩他支为所依止，为所建立，为欲往趋世间离欲乃至往趋非想非非想处三摩钵底，起第三取。为欲随说分别所计作业受果所有士夫，及为随说流转还灭士夫之相，起我语取(天竺外道除顺世外，余咸承认三世业果，流转还灭，及为趋求离欲解脱，奉持戒禁。唯彼咸执作有作者，受有受者，流转有流转者，还灭有还灭者，此即是我，或名士夫，名有情等。佛达诸法业果相续系属因缘，别无主宰。无常性空；但有业果，无作受者，流转还灭无流转及还灭者。所云我者，徒有言说，都无实义，故名我语。此是内法外道一大洪沟，由此为依，乃有余取。我取既空，余取无故)。

如是四取依于二品，谓：受用欲诸在家品，及恶说法毗奈耶中诸出家品。由是世尊每自称言：我为诸取遍知、永断、正论大师。故于此法誓修行者，虽带烦恼，身坏命终而不于彼建立诸取。所以者何？彼于诸欲无所顾恋而出家故，于见、戒禁，及以我语无执受故。恶说法者有二差别：一于见爱展转发起怨憎论者，依此立见取。二能证入世间定者，依此建立戒禁取。二品为依，执著我语，故依俱品立我语取。见谓六十二见。邪分别见之所受持身护、语护，说名为戒，随此所受形服、饮食、威仪、行相说名为禁。谛故住故，论说有我，名为我语。执有实物(我)，说为谛故。执可安立(安立作业、受报、流转、还灭等)说名住故。又于此中欲爱为缘，建立欲取。依止智论，利养恭敬等爱为缘，建立见取。定爱为缘，立戒禁取。有无有爱为缘，立我语取。

上来二论具广四取。略摄义者，欲贪名取，所取不同，故立四取：在家取欲，立欲取，外道取见、取戒、取我立后三取。为满所欲而有取故，由取为因有二种果：一互起斗争，二引取后有，现法后法俱不饶益。此二论中依在家出家立四取者，就多分说，非为尽理。诸出家者，亦取欲取，诸在家者亦各有其思想、信仰、见及戒禁，及执我故。唯天竺当日学说思想专于沙门婆罗门，而彼沙门又多能离欲得定，故有此说。至于今日，学说思想既普及人群，而出家者又多未能离欲得定。在家出家，四取等同，时之异也。

庚九、系有四种

○系有四种，谓：贪欲身系、瞋恚身系、戒禁取身系、此实执取身系（出体。由贪欲等四，令身系缚，故名贪欲身系等。身即下句定意性身，或贪欲等四，即身即系，名贪欲身系等）。以能障碍定意性身故名为系（释名）。所以者何？△由此能障定心自性之身故名系，非障色身（所系）。何以故？○能为四种心乱因故，谓由贪爱财物等因，令心散乱；于斗诤事不正行为因，令心散乱；于难行戒禁苦恼为因，令心散乱（戒本定依，难行之戒极苦行边，则反令心乱）；不如正理推求境界为因，令心散乱。△由彼依止各别见故（六十二见等），于所知境不如正理种种推度，妄生执著，谓唯此真，余并愚妄（入主出奴，不达正理，互生诤谤）。由此为因，令心散动。于何散动？谓于定心如实智见（总则名为定意性身，别则名为正定正慧，此中前三能障定心，此实执取身系能障如实智见）。

瑜伽第八云：难可解脱，故名为系。由此四系为障，令正定不生正智不起，系缚有情难可解脱，故名系也。虽诸烦恼皆能为系，此就定慧之系，特说四种：贪著财物向外驰求，瞋恚违缘数起斗诤，执取恶戒苦恼身心，由此为系正定不生。此实执取故，邪知僻执正智不起。本为希求解脱，此终令不解脱，是为系也。八十九说：唯依外道建立四系，内法无后二故。正信出家，亦无前二。设非然者，亦可名为内法中之外道也。

庚十、盖有五种

○盖有五种，谓：贪欲盖、瞋恚盖、惛沉睡眠盖、掉举恶作盖、疑盖（出体）。能令善品不得显了是盖义，△覆蔽其心，障诸善品，令不转故（释义）。问：于何等位障诸善法？答：○于乐出家位、觉正行位、止举舍位。△于乐出家时，贪欲盖为障，希求受用外境界门，于彼（出家）不欣乐故。于觉正行时，瞋恚盖为障，于所犯学处同梵行者正发觉时，由心瞋恚不正学故。于止举两位，惛沉、睡眠、掉举、恶作盖为障，如前所说（缠中说）能引沉没及散乱故；于舍位，疑盖为障，远离决定，不能舍故（位处及所障法）。

记云：【八十九中第一违圣教，欲所漂沦；第二违可爱乐法，不堪诃谏；第三违定，无由得止；第四违慧，观品不生；唯第五则由违背于法论议，无倒决择审察诸法，大师圣教涅槃胜解。】今此说疑障于舍者，一法多用，所望各别，皆能为障。由疑不决，虽得止举，不能进趋平等正直无功用位；虽暂离沉眠掉悔，终必退堕故，其所不决仍即于大师圣教涅槃胜解故。又缠中嫉恚障舍，此疑为障者，一法多障，违缘非一故。又彼目施舍嫉恚为障，耽著利养故。此修增上心舍，疑故为障，于境不决心不寂静故。而心之所以不能舍者，仍以多所耽著故乃不能直信正法也。诸论所说理非一端，非为相背。此中惛沉、睡眠，行相相似，皆无堪能，展转相生，二时俱起，故合立一盖。掉举、恶作皆舍所修，驰逐外境互相引发，掉为悔因，故合立一盖。广明五盖行相、因缘、对治，具如瑜伽十一，应参究之，此不具引。

庚十一、株杌有三

○株杌有三，谓：贪、瞋、痴（出体）。由依止贪瞋痴先所串习为方便故（串习成种）成贪等行（种生现行），心不调顺（烦恼），无所堪能（不能进修善法加行），难可解脱（解脱生死大苦），令诸众生难断此行（植根深固，故难断除）故名株杌（释义）。△所以者何？对治道犁、难可破坏，约此义故、立为株杌。于无量生串习贪等，以成其行，坚固难拔，犹株杌故。

瑜伽第八云：坏善稼田，故名株杌。**八十九**云：若贪瞋痴缠所缠故（现行），或彼随眠所随眠故（种子），心不调柔，心极愚昧，于得自义，能作衰损，故名株杌。此三株杌取喻为名，能坏良田，嘉禾不生，根深难拔，是为株杌。贪瞋痴亦尔，能坏心田，圣道不生，积习根深，复难断除，亦名株杌。

庚十二、垢有三种

○垢有三种，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，毁犯如是尸罗学处。由此有智同梵行者，或于聚落、或闲静处，见已作如是言，此长老作如是事，行如是行，为聚落刺（损害他人故）点染不净（污坏聚落，失令誉故），说名为垢（释义）。△以贪瞋痴能现犯戒不净相故（垢因）。

贪瞋痴三，自性垢秽，复能染污人群，败坏风俗，违越正法，犯毁净戒，故名为垢。**瑜伽**八十九云：于弊下境所起贪欲，名为贪垢；于不应瞋所缘境事，所起瞋恚名为瞋垢，于极显现愚痴众生尚能了事所起愚痴，名为痴垢，故此与株杌不但所望义别，品类亦殊。彼通种现，此唯现行；彼通三品，此唯上品。

庚十三、烧害有三

○烧害有三，谓：贪瞋痴（出体），由依止贪瞋痴故，长时数受生死烧恼，故名烧害（释义）。△由于无始生死流转，因贪瞋痴，数被生死苦烧害故。

三界无安，犹如火宅，唯贪瞋痴感生死苦，从果得名，说为烧害。

庚十四、箭有三种

○箭有三种，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，于有（三有）有具（资财等）深起追求，相续不绝；于佛法僧、苦集灭道常生疑惑，故名为箭（释义）。△于诸有、财、三宝、四谛，随爱疑门（爱有及财，疑宝及谛），能射伤故（沉没诸有，圣道不生，射伤极矣）。

追求不绝，常生疑惑，喻箭之迅疾无息。瞋违境起，此说追求有具者追求不得，起瞋恚故；独占自利，憎恚他人故。由此贪痴其势愈炽。疑非贪等，说为此门者，由疑不决，不入圣教，贪瞋痴三永无断绝。或由贪爱三有，疑圣教故。

庚十五、所有有三

○所有有三，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，积蓄财物，有怖有怨，多住散乱，故名所有（释义）。△由多积集所有资财，恒与怖等共相应故（积蓄多则有盗贼水火等怖。贪得无厌，则于人多怨，欲壑难填故。又剥削他人，则招人怨，施济不行，亦招人怨，以身殉物，役心五欲，无时休息，故多住散乱）。

贪等能有，财物等为所有，从果为名，要有此贪等，乃有彼财等故。乃积蓄愈多，怖怨转甚，多住散乱，无时静息，乃知所有者，有忧苦耳，有怖怨耳。故此所有，毁责之词。

庚十六、恶行有三

○恶行有三，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，恒行身语意恶行，故名恶行；△由贪瞋痴能引杀生等诸不善行故（释义）。○又即依此贪瞋痴门，广生无量恶、不善行故，建立三不善根（三不善根体义）。所以者何？以诸有情爱味世间所有为因，行诸恶行。△贪求财

利，行恶行故；○分别世间怨相为因，行诸恶行；△由怀瞋恚不忍他过，多行恶故；○执著世间邪法为因，行诸恶行；△由怀愚痴起颠倒见，因祠祀等行诸恶故。○是故此贪瞋痴亦名恶行，亦名不善根。

十六合明恶行不善根。由贪瞋痴发起恶行故名恶行，亦从果为名。此又名不善根者，不善即恶行，恶行多种，如十恶业道等，而皆由贪瞋痴为根本而起故，特名不善根。自余慢等不能独起恶行，恶见复依无明起故，不名不善根，亦不名恶行。

庚十七、漏有三种

○漏有三种，谓：欲漏、有漏、无明漏（出体）。令心连注流散不绝，故名为漏。此复云何？依外门流注故立欲漏，依内门流注故，立有漏，依彼二所依门流注故，立无明漏（欲界外门，五欲之境属外故；色无色界内门，定味由内起故。此漏以一切烦恼为体，一切烦恼以无明为依，故别立无明漏）。△令心连注流散不绝是漏义（不逐外境，不著定味，则心意寂静，解脱出离。由烦恼故，令心连注流散无静息时，违寂静故，名之为漏。有漏定境何云流散耶？望出世胜义，非寂静故，亦名为漏）。

瑜伽八十九云：诸欲界系一切烦恼，唯除无明，说名欲漏。诸色无色二界所系一切烦恼，唯除无明，说名有漏：若诸有情或未离欲，或已离欲，除诸外道所有邪僻分别愚痴所生恶见蔽覆其心，依此恶见于彼诸欲一分寻求，一分离欲，乃至非想非非想处，于彼三界所有无智，总摄为一，立无明漏。又六十四，三漏出体与此不同；述记五门分别，此不具述。

庚十八、匱有三种

○匱有三种，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，于有及资生具恒起追求，无有厌足，常为贫乏众苦所恼，是故名匱。△以贪瞋痴能令身心恒乏短故（释义）。

依贪瞋痴故有所有，所有无厌，常感不足，由不足故而有匱乏。不贪求彼者，于彼无需，虽全无有，亦无匱乏故。然则所求愈多，匱乏亦随以愈多。是以帝王聚敛，常有国弱财尽之患，沙门淡泊，恒享知足自得之乐，然后知信、戒、闻、施、慧、惭、愧为圣财，而贪瞋痴三为匱乏矣。

庚十九、热有三种

○热有三种，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，不如正理，执著诸相，执著随好（于法增益总执定相名执相。于总相上更分别美丑粗妙可爱可憎等，名执随好），由执著相及随好故，烧恼身心，故名为热（释义）。△不如正理妄执相好，烧身心故。

由执相好，热心希求及生怖畏，心烧热故，心不清凉。

庚二十、恼有三种

○恼有三种，谓贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴故，随彼彼处，爱乐耽著；彼若变坏，便增愁叹，种种忧苦热恼所触，故名为恼（释义）。

△由于色等诸可乐事深爱著已，彼若变坏，是诸有情便为种种愁叹等苦所恼乱故。

恼中于所爱著变坏，便增愁叹热恼。初是贪相，后是瞋相，所爱失坏生瞋忿故。无贪瞋痴即无所恼，得失无动于中，超然自得故。此亦从果为名。

庚二一、诤有三种

○诤有三种，谓：贪瞋痴（出体）。

由依止贪瞋痴故，执持刀杖兴诸战争种种斗讼，是故贪等说名为诤（释义）。

五浊恶世，弱肉强食，有我无彼，奴役他人，以自荣贵，战争侵略曾无已时，壁垒森严，皆贪瞋痴之为害也，既害人而自害，复自恼而恼他，何为者乎！故欲弭战争，当先灭贪瞋痴也。

庚二二、炽然有三

○炽然有三，谓：贪瞋痴（出体）。由依止贪瞋痴，故，为非法贪大火所烧。△非法贪者，谓随贪著不善业道。○又为不平等贪大火所烧。△不平等贪者，谓非法非理贪求境界（由贪著故，不如正理造诸恶业，名非法贪。由贪著故，不如正理过度受用诸欲境界，名不平等贪，如贪著酒食，贪著淫欲，逾理逾量，不唯无益，反能损害身心，故名不平等贪。逾量必逾理，故名非法非理。于诸恶业，凡有所作即非法，故名非法。于诸境界平等受用，少欲知足，即不违理，要待不平等过量受用乃非法，故名不平等）。○又为邪法大火所烧，△邪法者谓诸外道恶说法律，以非法贪等能发身心炽然大火，如火炽然。○故名炽然（释义）。

三炽然中，初于恶业起贪，次于境界起贪，三于外道邪见邪行。无瞋痴事而云贪瞋痴者，一切烦恼痴为本故。贪著恶业，发杀害等，于境占有，憎拒他人，爱著邪法憎嫉正道，有瞋恚故。故此炽然，三毒为体。如蛾赴火，自焚其身，此三炽然自焚亦尔。此炽然义也。

庚二三、稠林有三

○稠林有三，谓：贪瞋痴。由依止贪瞋痴故，于诸生死根本行（业）中，广兴染著，令诸有情感种种身，流转五趣。△令诸有情处生死本，行大树稠林，难可出离，○是故贪等说名稠林。

记云：【生死因即三毒，三毒果即生死，生死即稠林，稠林由大树，大树即三毒，三毒起生死稠林故。】稠林深密，迷人行路，难可出离。贪等亦尔，感种种身，流转五趣，难可出离，故名稠林。

庚二四、拘碍有三

○拘碍有三，谓：贪瞋痴。由依止贪瞋痴故，顾恋身财，无所觉了，乐处愤闹，得少善法便生厌足，由此不能修诸善法，故名拘碍。△依贪瞋痴顾身财等，拘碍有情不得自在修诸善故。又此顾恋身等，即依五种心拘碍说，何等为五？谓顾恋身、顾恋诸欲（财）、乐相杂住（乐处愤闹）、阙于随顺教诫教授（无所觉了）、于诸善品得少为足。拘碍心故，名心拘碍。

就障善法拘碍心，故名拘碍。记云：【瑜伽卷八云：能令众生乐著种种妙欲尘故，能障证得出世法，故名拘碍。初即此二，后即此三。】得少为足，谓如但得世间善者，更不进求出世善等。

○诸如是等烦恼义门差别无量。

总结差别门，显非尽说。随义施設可无量故。

己七、邪行

○邪行者，谓贪瞋二烦恼迷境界及见起邪行。△修道所断，见道所断，随其次第（修道所断

烦恼缘于境界任运而生，于二烦恼属于俱生，故迷境界起邪行。见道所断烦恼缘见分别而生，于二烦恼属于分别，故迷诸见起邪行。贪瞋二种缘少净相（贪）及相违相（瞋）为境界，故名迷境界。虽亦缘有情起于贪瞋，然依境界门起故亦名迷境界（有情即属于顺违境界中）。

○慢，迷有情及见起邪行。△以于下劣等起计己胜等行，于有情门邪解转故（慢依萨迦耶见而起，由我慢故生起余慢。对他有情则起慢、过慢、慢过慢、下劣慢。于自则起增上慢，邪慢。自他皆有情故，说迷有情及见起邪行。邪解转言即所起邪行也）。

○萨迦耶见、边执见、邪见迷所知境起邪行。

△依增益损减门，如其所应，（身见一向增益，邪见一向损减，常见增益，断见损减。贪瞋但名迷境界，情边境故，见名所知境，属见边事故）。

○见取、戒禁取迷诸见起邪行。△由于诸见过失，取为第一（诸见即上三见，本皆过失，随于增减，违实相故，不达彼过失反执为第一，故名迷于诸见，此见取）。及戒禁清净故（此戒禁取，随诸见而制立戒禁，取彼清净，故亦迷见）。

○疑，迷对治起邪行。

△于诸谛中成二解故（佛说圣谛对治诸见及诸烦恼，此迷不决，名迷对治）。

○无明，迷一切起邪行（境界、所知境、有情、诸见及对治皆所迷，以无明为诸烦恼本，一切烦恼依彼生故）。

○又十烦恼皆迷苦集起诸邪行，是彼因缘所依处故。△所以者何？苦集二谛皆是十种烦恼因缘，又为依处。是故一切迷此因缘依处，起诸邪行（烦恼及烦恼所起业为集谛，集所起二世间为苦谛，是集谛者烦恼体，苦谛者烦恼果也。此说为彼因缘依处者，烦恼必从烦恼种现等流生故，缘二世间起故，说为因缘及所依处。因谓十因，缘谓四缘，依处谓十五依处，皆通摄正因助缘。广如瑜伽唯识中辨。此十烦恼不能了知苦谛是苦，不能通达集能招苦。由是烦恼生起造诸邪行，故说皆迷苦集起诸邪行）。

○又十烦恼皆迷灭道起诸邪行，由此能生彼怖畏故。△所以者何？由烦恼力乐著生死，于清净法起悬崖想，生大怖畏。又诸外道于灭道谛，妄起种种颠倒分别，是故十惑皆迷灭道起诸邪行（贪等烦恼乐取妙乐胜境，而不了知无上妙境为解脱灭，能得此境为诸圣道，反于此二生大怖畏，颠倒分别，故说此十迷灭道起邪行）。

第七邪行门中，未说贪等所起邪行，而说贪等迷于何事起彼邪行。贪等之业名邪行故，行依知起，知有迷觉，故行有邪正。欲断彼邪行者，当正其迷妄也。故此特说所迷诸相，先别后总。别显十惑所迷各别，总显十惑俱迷四谛；知别起别对治，知总合断十惑。

己八、界

○界云何？谓除瞋，余一切通三界系，瞋唯欲界系。

△缘违损境生故（色无色界唯住内境，无有违缘，故亦无瞋）。

○又贪于欲界，与乐喜舍相应。如于欲界，于初二静虑亦尔；于第三静虑与乐舍相应；以上，唯与舍相应。△贪于欲界与乐相应者谓在五识身，与喜相应者在意识身，与舍相应者在一切处于相续末位（五识身意识身名一切处，相续末位谓贪相续末位）。所以不与忧苦相应者，

由此欣行转故（于可爱境方起贪故，贪欣行转，忧苦与欣行相违，故不相应）。○瞋与苦忧舍相应。△苦相应者在五识身，忧相应者在第六识。所以不与喜乐相应者，由此戚行转故。瞋能逼恼自相续，故名戚行（瞋缘违境，逼恼自身。戚违乐喜，故不相应）。与舍相应者，于一切处如前说（如前贪中说）。○慢于欲界与喜舍相应，于初二静虑与乐喜舍相应，于第三静虑与乐舍相应，以上唯舍相应。△慢，于欲界乐不相应者，以五识无故（慢缘见生，五识未见，不能推度较量，故亦无慢，欲界乐受唯五识起，故慢不与乐相应）。若尔，于初二静虑云何与乐相应？与意地乐相应故无过（初静虑虽有眼耳身三识，无慢故不应与乐相应，如欲界。二禅无五识，更不应与乐相应，答云此乐意地乐，非五识身乐也）。云何于彼有意地乐？由说彼地有喜乐故（三禅以上无五识，而二禅三禅皆有乐，故知色界有意地乐，不同欲界，此以经证），如经言：云何为喜？谓已转依者（初禅以上转舍欲界身心粗重，转得经安，故名转依。世间离欲者，亦名转依者），依于转识（意识）心悦心踊，心适心调，安适受，受所摄（上经文）。依于转识者，即依意识于三摩呬多位，余识无故（虽眼耳身三识初禅亦有，而不依彼名得初禅，以五识自性散乱，一向非定故，上释经）。云何为乐？谓已转依者依阿赖耶识摄受所依，所依怡悦安适受，受所摄（此复经文）。此经意说乐受依初二静虑生时，与如是心心所聚相应，由欣踊行，还令此聚皆得踊悦（喜）；又令所依阿赖耶识自体安乐怡适（乐）。由此乐受作二事故，体虽是一，建立二种若喜若乐，是故说此相应（此复释经，本段文意说初二静虑惟有乐受，皆依意识身起，令心踊跃说名为喜；令阿赖耶识所摄受身安乐怡适名之为乐。此阿赖耶识自体安乐怡适，仍即意识乐受，以阿赖耶识一向舍受，二禅以上五识全无故。由此故知有意地乐）。○慢与乐喜相应，如慢，萨迦耶见、边执见、见取、戒禁取亦尔（于三界中与乐喜舍三受相应，如慢）。邪见于欲界与忧喜舍相应，于色无色界随所有受皆与相应。△云何邪见于欲界与忧喜相应，谓先造妙行恶行者，见此无果生欣戚故（见妙行无乐果生戚；见恶行无苦果生欣）。所以不与苦乐相应者（欲界），由一切见皆在意地故。○疑于欲界与忧舍相应，于色无色界随所有受，皆与相应。△所以欲界非喜相应者，不决定心若未息灭，喜不生故。色界中疑，疑上静虑者，由喜乐定力所引持故，亦得随转，是故于彼亦与喜乐相应。○无明有二种，谓：相应、不共（如相应门中说）。相应无明，一切烦恼相应故，若于是处随所有受皆得相应（诸烦恼相应受皆与无明相应，即与苦乐忧喜舍五受相应）。不共无明，于欲界与忧舍相应，于上界随所有受皆得相应。△喜乐相应不相应理，应如疑说（于谛无智见，名不共无明。无智见故生忧，与忧相应。所以不与苦相应者，此无明唯在意地故，上界由喜乐定力所引持故，虽于谛无知，而无忧苦与喜乐俱。上来别显烦恼与五受别别相应）。○何故诸烦恼皆与舍相应？以一切烦恼堕中庸位方息没故，△所以者何？烦恼生起展转相续，渐渐微薄，势力将尽，堕处中位，于此位中必与舍受相应（即上相续末位，诸烦恼中，且如贪瞋，贪缘顺益境起故，与乐喜俱，瞋缘违损境起，故与苦忧俱，如是苦乐弥增，则贪瞋亦转盛，贪瞋转盛，则苦乐亦转增，是烦恼与受互作增上也。反是苦乐愈微薄，则亦愈不足以动其贪瞋，贪瞋愈微薄，则所生苦乐亦愈微薄矣。而烦恼于境始则渐渐增其爱憎，故所感苦乐亦渐渐增，已达于最高限度，则渐成疲厌，爱味渐减，势力渐减，苦乐亦渐减至最后位，苦乐全无，而烦恼亦随之而灭也。如食色之贪，初时渴慕，触境尽欢，欢乐既尽，则心意疲厌，虽有美食好色当前，不复生起贪欲矣。自余烦恼莫不皆然。故诸烦恼相续末位，一切皆与舍受相应。此就与喜乐忧苦四受相应烦恼说。先来与舍受相应者，于相续末位自亦舍俱，如四禅无色等）。

○又贪于欲界在六识身。如贪，瞋、无明亦尔。贪于色界在四识身，△彼无鼻舌识故（色界离段食，故无鼻、舌二识。二禅以上五识俱无）。○于无色界唯在意识身。如贪，无明亦尔。慢、见、疑于一切处（三界九地）唯在意识身△由彼于称量等门转故。

○又贪、瞋、慢于欲界缘一分事转。如于欲界，于色无色界亦尔，△慢缘一分事转者，随于一分高举生故。○所余烦恼于一切处遍缘一切事转（贪瞋慢三但缘一分可爱等境，即得生起，不必总缘一切事生，痴、见、疑三总缘一切事生，不但缘一分事生，贪等属情分，触境即生贪等；无明等属知分，迷一切事起无明见等。又贪缘可爱境，于不可爱分事即不起；瞋缘可憎境，于不可憎分即不起；慢缘不如己者起，于胜己者即不起。七慢所缘，各限一分事故；无明则遍迷一切事起。五见及疑亦尔，所执所疑遍一切法故）。

第八界门中，共分四段：初段十烦恼三界所系差别，次段十烦恼于三界中五受相应差别，第三段于三界中六识相应差别，第四段于三界中一分全分所缘境事差别，具如上述。唯二段中与《成唯识论》所说略异，彼论云：【此十烦恼何受相应？贪瞋痴三俱生、分别，一切容与五受相应。贪会违缘，忧苦俱故；瞋遇顺境，喜乐俱故。有义，俱生、分别起慢，容与非苦四受相应，恃苦劣蕴，忧相应故。有义，俱生亦苦俱起，意有苦受前已说故。分别慢等纯苦趣无，彼无邪师邪教等故。然彼不造引恶趣业，要分别起能发彼故。疑后三见容四受俱，欲疑无苦等，亦喜受俱故。二取若缘忧俱见等，尔时得与忧相应故。有义，俱生身边二见，但与喜乐舍俱，非五识俱，唯无记故。分别二见，容四受俱，执苦俱蕴为我我所，常断见翻此，与忧相应故。有义，二见若俱生者，亦苦受俱，纯受苦处缘极苦蕴，苦相应故。论说俱生一切烦恼皆于三受现行可得。广说如前。】此论所言就粗相说。又此说识俱，略无七八二识。彼论俱说：【藏识全无，末那有四，意识具十，五识唯三，谓贪瞋痴。】

己九、众

○众云何？谓二众烦恼（众者类也，烦恼众多略摄二类），见道所断众，修道所断众（总显二众）。

○欲界见苦所断具十烦恼，如见苦所断，见集、灭、道所断亦尔。

△若迷此起邪行，即见此所断（迷此而起邪行者，于此不迷时。即不起邪行，即断也，见即不迷故）。问：若缘此为境，即迷此起邪行耶？答：不必尔，缘无漏为境烦恼，唯于有漏事随眠故（烦恼缘无漏为境者，如谤灭道等，虽行谤等，所迷仍即烦恼有漏事故，非实灭道，实见灭道，谤等不生也）。若是处是彼因缘及依所处，彼迷此起邪行，是见苦所断（要具二义而后迷此起邪行，一是彼烦恼因缘依处，二缘彼为境。无漏非烦恼因缘依处，虽缘彼为境，不迷彼起邪行）。如见苦所断，见集灭道所断亦尔。随其所应。

○色界见四种所断各有九烦恼，除瞋。如色界，无色界亦尔。如是见道所断烦恼众，总有一百一十二（欲界四十，色无色界各三十六。上别显见断众）。

○欲界修所断有六烦恼，谓俱生萨迦耶见、边执见及贪瞋慢无明（烦恼二类：一俱生，二分别。无始时来法尔本具名俱生，此修道断。依于邪教及邪分别所起名分别，此见道断。后三见疑，但分别起，故唯见断）。△何等名为修所断俱生萨迦耶见？（此疑初二见亦唯分别，故为此问）谓圣弟子虽见道已生，而依止此故，我慢现行（我慢依我见起，由有我慢现行，知有我见，此我见应唯俱生，已见道者分别我见已断故）。如经言：长老驮索迦，当知我于

五取蕴不见我我所（分别我见），然于五取蕴有我慢、我欲（我贪）、我随眠（我痴），未永断，未遍知，未灭，未吐，犹如乳母有垢腻衣，虽以卤土等水浣濯，极令离垢，若未香熏，臭气随转，复以种种香物熏盆，臭气方尽。如是佛圣弟子，虽以见道永断分别身见之垢，若未以修道熏习相续，无始串习，虚妄执著，习气所引不分别事我见随转（俱生我见）。复以修道熏习相续，彼方永灭（证有俱生我见）。俱生边执见者，谓断见所摄，由此见故，于涅槃界其心退转。生大怖畏，谓我我今者，何所在耶（证有俱生断见）？贪等烦恼，修道所断者，谓除见品（见道所断众名见品）所摄（以上欲界）。○色界修道所断有五，除瞋。如色界，无色界亦尔（上三界）。如是修道所断烦恼，总有十六（总结修所断众）。

第九众门，共分三段：初总二众，次见断众，三修断众。依自性别，则为俱生、分别；依能断别，则为见断、修断。烦恼是所应断，故就能断而分。

己十、断

○断云何？谓如此差别断，由此作意断，从此而得断。如此差别断者，谓遍知故（初知其义）、远离故（次修远离）、得对治故（后得对治，前二预断，此为正断）。遍知者，谓彼因缘事遍智、自体遍智、过患遍智。△彼因缘事遍智者，谓知烦恼随眠未永断故，如是等如前说（前缘起门说烦恼随眠，境界现前，不正思惟，为缘起三因）。自体遍智者，谓知此烦恼生已，极恼乱心性（此就共相说，自相如本事分说）。过患遍智者，谓知此烦恼能引自害，能引害他，能引俱害；能生现法过，能生后法过，能生现法后法过；能令有情受此所生身心忧苦（自他并害，二世俱损，招引增上异熟种种苦忧，皆烦恼过）。○远离者，虽彼暂生而不坚执。△由彼因缘事遍智等三种遍智，于彼已生一切烦恼心不坚执，加行远离（知彼因缘故，不习近彼境界思惟。知彼自体故，烦恼暂起，知是烦恼；知彼过患故，于彼生怨敌想，不爱护而起压逆；故于彼心不坚执，谓为可贪瞋慢等，于诸见舍离执取，如此便渐得远离，犹未能断）。○得对治者，谓未生者令不生故，已生者令断故，得对治道。△为令未生已生烦恼不生永断，修对治道故（无漏圣道能永断烦恼，名对治道）。

○问：何等作意能断耶？答：总缘作意，观一切法皆无我性，能断烦恼。△总缘作意者，谓令缘一切法共相行作意（此无我性遍一切法，名诸法共相。一切烦恼缘执取生，一切执取，我执为本。观无我性，我执便遣，如树断根，枝叶随尽。又余作意，未尽执情，虽能暂伏，不能永断）。问：若唯总缘诸法无我智能断烦恼者，何故显示无常等行？答：非为断烦恼故修习彼行。○但为修治无我行故。△由依无常行引得苦行，依止苦行，引无我行。如经言：无常故苦，苦故无我，是故建立此无我行为无上（诸钝根者未能直证无我，故由粗相无常苦行，令彼通达诸法无我，诸盛必衰，有生必死，无常故苦，苦者不得自在，不自在故无我。已达无我，始能断惑，故此无上）。无上有三种，谓：智无上、行无上、解脱无上。智无上者谓无我智，得此智已，更无所求故。行无上者谓乐速通行，一切行中最第一故（性是利根，得根本定，慧定俱增，故行无上）。解脱无上者，谓无学不动解脱，于一切解脱最为胜故（定惑二障，俱得解脱，故无上。不动属定）。此三无上，如其次第，依止见修无学道说（旁论三无上）。

○问：从何而得断耶？答：不从过去，已灭故；不从未来，未生故；不从现在，道不俱故（正道现行，烦恼不起；烦恼起时，正道不生，故二不俱，故于现在不断烦恼，无法可断故）。然从诸烦恼粗重而得断，为断如是如是品粗重，生如是如是品对治，若此品对治生，即此品

粗重灭，平等平等。犹如世间明生暗灭。由此品离系故，令未来烦恼，住不生法中，是名为断。

十断门中，初总后别。别分三段：初断差别，显断烦恼所有次第；二断作意，即能断也；三从此而得断，即所断也。精义妙理，简要摄持，其能断者唯无我智，其所断者唯彼粗重。故知圣道既生，烦恼即灭，如明与暗，二不并生。世有树立烦恼以为标的，再立能断，从而断之，如执刀杀人，以为断障者，支离愚痴，亦何可哀！不知真智既起，且不得智慧相，更何曾见有烦恼耶？见且不得，更何所断？不断而断，是乃真断也已。二众烦恼列表如下：



戊三、业

上来广辨烦恼竟，下广辨烦恼所生诸业。

广辨业中大文可分七段：第一段总问答，第二段辨思已业，三段辨思业，四段辨共不共强劣四业，五段辨业果异见，六段广明余业，七段决择经文业用深义。

己一、总问答

○复次，烦恼增上所生业云何？谓若思业、若思已业，总名业相。又业有五种，谓：取受业、作用业、加行业、转变业、证得业。△取受业者，谓眼等能见色等（眼等六根，或亦等取六识，于自境界能取能受）。作用业者，谓地等能任持等。或复诸法自相所作，谓所有色，质碍变坏，如是等（有体必有用，即体之用，名作用业）。加行业者，谓意解为先，起身业等（意解即志愿识见，由志在彼，乃起此身等业，此身业等所以成就彼意解者，于彼加行，故名加行）。转变业者，谓金师等造庄严具等。证得业者，谓圣道等证涅槃等。

○今此义中，意多分别加行业。△颇亦兼有证得、作用二业。

○思业云何？谓福业、非福业、不动业。思已业云何？谓身业、语业、意业。

初段总问答中，烦恼增上所生业者，就集谛中业说，能招感生死之业，皆烦恼增上所生故。此义第三段思业中显说，福、非福、不动行，皆无明缘故。思业思已业异者，业即是思，故名思业；由思发动身语意故，所作成办，名思已业。思业就业自体说，思已业就业所成事说，二实不相离，非思已业外别有思业也。答中又业五种乃总就一切业说，除加行业外，余多不属集谛，多非烦恼所生，故论说云：今此义中意多分别加行业也，唯此能感生死果故。后广

辨三种律仪业等，即证得业。业能感果，即业作用，故云颇亦兼有证得作用二业。

己二、广辨思已业

第二段广辨思已业。中复分八：一善恶业道，二五门分别，三故思造业，四三种决定，五业感三果，六业分引满，七引果多少，八受果次第。

庚一、善恶业道

○又此身语意三业或善或不善。不善者，即十不善业道，谓杀生、不与取、欲邪行、虚诳语、离间语、粗恶语、杂秽语、贪欲、瞋恚、邪见。善者，即十善业道，谓离杀生乃至离杂秽语，无贪、无瞋、正见。△今于此中唯以业道显身等业者，为随顺经，就胜而说，彼加行等，亦身等业所摄故。前三、中四、后三业道，随其次第是身语意业相。

此初也。《成唯识论》云：能动身思说名身业，能发语思说名语业，审决二思，意相应故，作动意故，说名意业。又云：或身语表由意发故，假说名业，此以思为业体。从本而论，三业皆思；从末而说，身语表色，假亦名业。又云：起身语思有所造作，说名为业，是审决思所游履故，通生苦乐异熟果故，亦名为道，此说业所游履名业道。即思是业，身语意名道。

今本论则否，合业及道，通名业，亦通名业道。故云三业或善或不善，不善即十不善业道，善者即十善业道。盖由三业善者，入人天之道，恶者入三途之道。就能招引后有异熟，名为业道也。由是无记身语意业，不名业道，以彼不能招引异熟果故，然不可说彼非业也。释中就胜而说，即显二种业道，摄三业不尽。彼加行者，谓即身业等前筹虑审决，及与方便动身语等。如杀生者，先筹度其如何杀，即属意业；发语动众，纠合助伴，即属语业；执持刀杖，冲锋伺伏等，即属身业；然后主敌相遇，执而割之，身业究竟，业道乃成。设虽加行而未究竟，中途阻碍，不果杀害，则不名为杀生业道，然彼加行，非非身等业也。又即此思已业义已明，要思已究竟，方成业道故。其福非福等，合彼能发业道烦恼善法等说，但名思业。

庚二、五门分别

○又杀生等应以五门分别其相，谓：事故、意乐故、加行故、烦恼故、究竟故。

五门中初是所，中三是能，后一是果。能中心愿、行为、因缘，别故分三。

辛一、正明五门

△杀生等事者，谓有情数、非有情数（数者类也），如其所应，依此处所，起杀生等。

杀业必有所杀，偷盗必有所盗，乃至邪见必有所见。依此所杀乃至所见事而成杀等业，故此所杀等，名杀等事。此事类别，不出有情数及非有情数。如下别释。

△意乐者，谓于此事起此想意乐，及起当作此业道意乐。

于此事起此想意乐者，谓对彼事有正确之认识，而非错误。如杀业，误认亲为敌，不得杀亲罪。如不与取，误认他物为己物，不得盗他罪。瑜伽四句分别：于彼非彼想，非于彼彼想，于彼彼想，非于彼非彼想。唯第三是业道相。即说于所欲杀之人，认识为彼人，于所欲盗之物，认识为彼物，而行杀盗等，而后业道成就，否则一切误犯均非业道。及起当作此业道意乐者，谓于所想事，实起杀盗等愿欲，杀之而后快，盗之而后足，因起杀盗等，非出无心，成于误害，如于病者错与药剂，服之而死。人实因吾药死，但吾不得杀罪，以无欲杀意乐故。又有既无彼想意乐，又无欲作彼业道意乐，而成杀等事者，如人行路误践虫蚁，虫实被人杀，

而业道不成，以全无意乐故。

△加行者，谓此作用或自或他，发身语意。

自行杀等，或教他杀等，发起杀等加行事，谓执刀杖等发命令等，筹方略等，依次即是身语意三种加行。无加行，业道不成就。

△烦恼者，谓贪瞋痴，如其所应，或总或别。

瑜伽五十九云：【烦恼者，或贪或瞋或痴，或贪瞋，或贪痴，或瞋痴，或贪瞋痴一切皆具。】此说十恶业道要由烦恼而起，每一业道，有但由一烦恼起者，有二合三合起者。如非烦恼起，则于彼人等，虽起欲乐加行究竟行杀生等，不名不善业道，如诸菩萨以慈悲心，于大恶人将造重罪，为令彼罪不成、兼救余人故，行于杀等，不得杀生罪，反成就功德。以此杀等意乐，别隶属于拔济意乐，不由烦恼起故。

△究竟者，由彼彼加行，如是如是业道圆满，或于尔时，或于后时。

尔时谓当时毙命等，后时谓重伤后死，或毒发后死等，于未死时杀生业未究竟，不与取等亦尔。有事及意乐、加行、烦恼皆具而不得究竟有，谓中被阻碍，或转念自悔，或彼被杀者后遇救解，既未究竟，业道未圆，盗等亦尔。

记云：【究竟中或于后时，如造作业，业未究竟。处分者，受五戒时彼事方遂，成业道不？答：正明不成，过八戒限遂成，善心息故。如不律仪，受戒过分，遂成不律仪。唯五戒等，不成作心，毕竟不作故。先已作者，尚不增长，况新生者。说相后虽败善心亦不成，先邀毕竟故。】今谓亦成而受戒故，损伏彼力，忏悔所摄，不定招异熟。**瑜伽五十九云：**云何建立彼杀生等不善业道自相？谓染污心（烦恼）起彼欲乐（意乐），即于是处（事）彼业现行（加行）而得究竟（究竟），当知总名杀生等一切业道自相。染污心者，谓贪者贪所蔽，瞋者瞋所蔽，痴者痴所蔽。设有染污心，不起彼欲乐，虽于是中彼业现行而得究竟（无心杀，自卫杀等），然此业道非是圆满业道所摄。设有染污心、及起彼欲乐，而颠倒心，设于余事彼业现行而得究竟（误亲为敌而杀等），此业亦非圆满业道所摄。设有染污心及起彼意乐，即于是处业不现行而得究竟（我未杀彼，彼已自杀，或被余杀，或自命终），此业亦非圆满业道所摄。设有染污心及起彼欲乐，即于是处彼业现行而不究竟（被阻遇救等），此业亦非圆满业道所摄。若有染污心及起彼欲乐，即于是处彼业现行而得究竟，具一切支，此业乃名圆满业道所摄。

辛二、别说十恶五门

△于此义中，杀生、事者，谓有情数（草木等物非有情数，不成杀业）；

意乐者，谓此想及必害意；加行者，谓为害故加刀杖等；

烦恼者，谓贪等；究竟者，谓彼众生由加行故，或无间死（立毙）或后时死。

△不与取等事及究竟，当广分别，余如理应思。

△不与取。事者，谓他所摄（摄谓摄属，即他所有），若有情数（牛羊犬马等）、非有情数（田园宅舍钱谷丝布等）。究竟者，谓取为己有。

明知是他物而思窃夺是意乐，于窃夺前、及窃夺时，所起身语意业是加行。贪瞋痴是烦恼。

△欲邪行。事者，谓非所行女（非自妻妾，但就在家说，出家无故）。或虽所行（属己妻妾）非分（支分除产门皆非分）、非处（尊所、会处、灵庙、众前等）、非时（秽下、胎圆、乳儿、斋戒、病时）、非量（色欲过量），及不应理一切男（婬童优伶等）及不男（虽女而娶非以礼，违于风俗，同姓、异辈等）。究竟者谓两两交会。

此加行者，谓情交利诱，及以威胁，或和或强。

△虚诳语。事者，谓见闻觉知，不见不闻不觉不知（见不见等事）。

意乐者，谓别异想，欲别异说（于所见等、欲说不见等，于所不见等、欲说见等）。

究竟者，谓时众及对言者领解（承认所说，便受彼惑）。

此业加行者，谓故现异相，或作惊喜，及引旁证身等诸业，令他于所说，生于信受。

△离间语。事者，谓诸有情，若和合若不和合。意乐者，谓即于彼起乖离及不和合意（先和合者令不和合，先不合和者转令乖离乃至令起争斗杀害等）。

究竟者，谓所破领解（信受离间语，实起离异）。

此业加行，略同妄语。人伦之离异，国际之诡变，如骊姬之谮杀申生，如苏张之分合七国，如陈平之去范增，均需处心积虑，机械变诈，动身发语，三业齐备，浸润肤受，久历岁时，而后所欲事成，所间人离。非大加行不得究竟。

△粗恶语。事者，谓诸有情能为损害（有情方为所骂詈者，即粗恶语所行境事，能为损害，谓此有情可用粗恶语损害）。究竟者，谓发粗恶言。

此业欲乐，谓于彼有情、欲为蛆螫而起毒骂。加行究竟一事一时。随发恶言即加行故，随起加行已究竟故，不待后时他方领解。或此加行亦可别立，谓如两军相交，一攻一守，守者不出，攻者求战不能，发号施令，令彼三军齐声恶骂，或遗巾帼以丑辱之，令他生恼，愤发出战，方为此业究竟。亦有加行不得究竟者，如菩萨修行忍辱，恶魔化作五百健骂士夫，日夜轮回长行恶骂，曾不能动忍辱菩萨一念瞋心，受骂者既不受损害，亦可说彼业未究竟。业道要合动机、行为、结果，方圆满故。

△杂秽语。事者，谓能引摄不饶益义（恶语必有所骂之人，故以有情为彼事，要对人起故。绮语但有所说之义，故以义为彼事，静坐闲斋，痴心妄构，想入非非，淫词小说，著作流布，非必对人起故，绮语所诠即为义，此义能引摄不饶益，名能引不饶益义）。

究竟者，谓正发此言。

此业意乐，谓欲说彼义。加行究竟，此中合说，由发彼言，业便成故。然亦有加行而不究竟者，如为淫词小说者，搜寻材料、构思修辞，久历岁月、方始成故，于未成时，但属加行而非究竟。此业虽不说所损所害，然毁人名誉，败坏人心，败坏风俗，即是所引不饶益义。然则禁止淫词等，亦足以减轻杂秽语者罪过，否则流传愈久远，所损愈众多，而造作绮语者之罪亦相应重大矣。

△贪欲。事者，谓他所摄资财。意乐者，谓起此想及爱乐。

加行者，谓思量筹度，欲为已有。究竟者，决定执为已有。

贪欲事者，此中但说他所摄资财，是则非他所属，以正当方法得之，不名贪欲业道。以不善业必自他俱损、二世俱损故。既他所摄执为已有，与不与取复何异耶？此如子之盗国，王吟亲授，但可名贪欲业道，不名不与取业道也，此中加行究竟复何异耶？此如子之求得燕王让国，中间要历多年效顺，积功饰行，思量筹度，好发伪言，久乃得故，新莽魏晋之禅让亦尔。是则贪欲一业道，复有众多身语意业以为加行也。

△瞋恚。事者，谓诸有情能为损害。究竟者，谓决定加害等。

此业道意乐者，谓于彼所恚有情、欲为损害。加行究竟与意乐复何异耶？以欲害彼即意乐、即加行、究竟故。就通常简单瞋恚业说则尔，于特殊者、则有不然，虽有彼意乐而惧力不逮，畏理不可，虑谋不密，未便决定加害他人故。故个人决志复仇，国家决策侵略，非经长时之谋画，多方之预备，未便于他人他国决定加害。如燕丹之复仇秦皇，如日本之侵略中国，均非草草成彼意业。又有思虑再三，废然畏蒞而舍其初志者，则是有意乐加行而不究竟者也。

此与杀生、恶语复何异耶？以杀生恶语必先决于意业故。云何三业不同？杀等固必决志于意，意业则有不藉于身语者，如仙人意愤便杀一国，具如**二十唯识论疏**。虽同杀生、而非身语，故此别开。又如父子之恩，朋友之谊，慈孝忠信，服劳互助，后由瞋恚业道故，夺彼孝慈，舍其信誓，停其俸养，息其救济，不必发身语业，行杀害等，而恶意遗弃，已足成其不孝不忠之业道，而令父母朋友零落死亡矣。至于两军相交，同盟不至，或乃按兵不动，首鼠两端坐视成败，因陷同盟于孤危破灭，虽不发语动身，而其罪过较之身语之业影响尤大。

故三意业，离七别开。盖有情之罪，身语固必起于意业，而意业多分不必表现于身语。

对于善根之违损，正道之妨碍，伦理之亏缺，一意业道而有余矣。

△邪见。事者，谓实有义（于实有义起于邪见，一向损减故）。意乐者，谓于实有起非有想及彼欲乐。究竟者，谓决定诽谤。

此业加行谓不正思构、乃至学习邪教等。此业烦恼，谓贪瞋痴。贪著邪教，瞋嫉正法，于诸事理，无知妄作，乃起彼见故。

或谓：于彼彼想、方成意乐，不尔，比属错误，不成业道。今此于实有起非有想，即属错误，云何成业道耶？

答：十恶业道无非错误，设能认识正确，明于法性，达于因果，则不造十恶矣。顾杀等业，于所杀等由误想故，非本意乐，等于无心，故罪可轻，或竟无罪。今此邪见，于实有事、因果、作用实事等，自矜异智，故与世出世间相违，造论立说，兴于谤毁，宿意坚执，非非意乐，罪性决然，故不为例。

身边等见，彼亦坚执，云何不名不善业道耶？三界有情皆具身边等见，然不妨修世间善法，亦不障于人天等报，诸外道等亦有为得四禅无色，勤修福、不动行故，故身边二取，不名不善业道。唯此邪见，一向损减实事实理，能令自他善不生起，不善生起。增长坚固诸不善根，能断善根，其害乃逾猛兽洪水，故此特立为不善业道。

此业但意，有不究竟者耶？初起彼想及彼意乐等，而未决定坚执，后遇善友正法，便即舍弃，有不究竟者也。决定诽谤，诽谤即属语业。云何名意业？为彼语者邪见也，语所诠者邪见也。

所以违损自他者，自起此见，亦令他人起此见也。故言说但彼方便，而此但属意业。

庚三、故思造业

辛一、本论出名数

○如经言，故思造业。云何名为故思造业？略有五种，谓：他所教敕故思造业，他所劝请故思造业，无所了知故思造业，根本执著故思造业，颠倒分别故思造业。

上来五门分别根本业道，皆即所谓故思造业也。云故思者，即是意乐；云造业者，即是加行、究竟。由彼彼意乐，起彼彼加行，而成彼彼业道，名为故思造业。设非故思，不名业道。

然此故思造业，随其意乐浅深，又有轻重之异，故此别说五种故思造业。

文分为三：初本论出名数，二释论显体相。三受果差别。此初也。

△他所教敕故思造业者，犹如有一虽不欲乐（自无欲乐行杀盗等），因他强力之所教敕（如暴君苛政，强寇迫胁，失其自由）发起故思、行不善业（受教敕已于所作业有明了想，有杀等心，起加行，令究竟，以完成所奉教敕，亦即故思造业也）。

他所劝请故思造业者，犹如有一虽不欲乐，因他劝请，因他引导，执为利益，发起故思、行不善业（此与初异者，初则完全失其自由，此则实可由自选择。彼欲不作不能，此则不作亦已。惑于甘言，违其本志，遂乐为之。彼由威胁，此由利诱，初如强奸，此如和奸也）。

无所了知故思造业者，犹如有一不了得失（是非利害）无所执著（亦不爱著非有希求），随欲所作（等同游戏）发起故思、行不善业（此如文人之作绮语，隐士之钓鱼鳞，亲友聚会之赌博佃猎等，以戏乐故行不善业，由不识因果正理，故名不了得失。由瞋贪心薄故，名无所执著）。

根本执著故思造业者，犹如有一为贪瞋等诸不善根缠蔽其心，猛利执著，发起故思、行不善业（贪瞋等缠、则非他教他请而自为之也，故名根本。猛利执著，则异无所了知随欲所作也，故名执著。自动而坚执，其罪重也）。

颠倒分别故思造业者，犹如有一依不平等因见（执梵天等造世间等）爱乐邪法（见取，戒禁取），为求当来可爱异熟（富贵生天等）发起故思、行不善业（杀羊祠祀等，行于不善以求善报，违理甚矣，愈与理违，愈执为是，颠倒分别，邪说诬民，弗可救药，故罪转深）。

辛二、释五业体相

○于此五中，根本执著故思造业，颠倒分别故思造业，此二种若作若增长，非不受异熟（受三恶趣异熟）。△所以者何？前三故思作业，虽作不增长（初二随他故不增长，第三无执故不增长），轻故不必受异熟（虽行杀等，不必堕地狱等。作而不增长者，罪业轻故，可忏悔故。云不必受亦有受者，虽由他起，自动烦恼故。始焉游戏，久则成习惯故，作而不悔故）。后二故思作业，若作若增长，重故必定受异熟。

○作者，谓起造诸业令其现行；增长者，谓令习气增益。△于阿赖耶识中，长养异熟种子故（数作彼业，即为增长，数数作故，数数熏习，故异熟习气增益也）。

庚四、三种决定

○如经言，决定受业者，云何决定？谓作业决定，受异熟决定，分位决定。△作业决定者，

由宿业力感得决定异熟相续，于此生中必造此业。何以故？应造此业期限决定故，终不越限必造此业，乃至诸佛世尊大神通力亦不能为障，令其不造，随因决定力，果相续转变故。受异熟决定者，如先所说故思造业。分位决定者，谓现法受等分位决定业。如由此业于现法中必定受异熟，由此业必受生异熟，由此业必受后异熟。

显五业受异熟决定不决定别，因上故思造业必定受异熟故，乘便明三决定。初作业决定，此如琉璃王攻伐释氏，由先世仇怨、誓期报复，于今人世两怨相对，决定报复行杀害业，虽以佛力不能为障，令息此业。诸法缘生，前后展转，等流增上，力能既至，彼业随发。如越吴迭相侵伐，后业决定于前业，天下皆然，此菩萨所以畏因也。分位决定如后详说。

庚五、业感三果

○又十不善业道异熟果者，于三恶趣中，随下中上品受旁生、饿鬼、那落迦异熟。○等流果者，各随其相，于人趣中感得自身众具衰损。△谓从恶趣没，后生人中，由杀盗等，各随其相，感得自身众具衰损，所谓寿命短促，常贫穷等，如其所应。○增上果者，各随其相，感得所有外事衰损，△谓杀生等，各随其相，感稼穡等外事衰损，所谓外具乏少光泽，是杀生增上果，如是等。如经言：于一切十不善业道，修习多修习故，生于那落迦、旁生、饿鬼，是彼异熟果。若得来此人同分中，由杀生故今得短寿，不与取故乏少财物，欲邪行故妻不贞良，虚诳语故多被诽谤，离间语故亲友乖离，粗恶语故恒闻不如意声，杂秽语故言不威肃，由贪欲故贪转猛盛，由瞋恚故瞋转猛盛，由邪见故痴转猛盛，诸邪见者痴增上故，是彼等流果，由极修习杀生业故，一切外事乏少光泽，不与取故多遭霜雹，欲邪行故多诸尘坌，虚诳语故多诸臭秽，离间语故高下险阻，粗恶语故其地咸鹵硤确秽恶。杂秽语故，时候乖变，贪欲故果实鲜少，瞋恚故果味辛苦，邪见故果味辛苦，或全无果。是彼增上果。

○又十善业道异熟果者，谓于人天趣中受人天异熟。等流果者，谓即于彼处各随其相，感得自身众具兴盛。增上果者，谓即于彼处各随其相，感得外事兴盛。△如十不善业道建立异熟果等三种差别，如有漏善业道，于人天中三果差别，如其所应，亦当建立（离杀生得长寿，离不与取得饶财富，离欲邪行妻妾贞良，离虚诳语常得令誉，离离间语亲友和合，离粗恶语恒闻妙音，离杂秽语言辞威肃，离贪欲故心转恬静，由离瞋故心转仁慈，离邪见故心转明慧，是彼等流果。由极修习离杀生故，一切外事光泽荣盛，离不与取故，雨阳调顺，离欲邪行故离尘净好，不虚诳语故洁白安静，离离间语故康庄坦途，离粗恶语故地味腴美，离杂秽语故时候清和，离贪欲故果实丰饶，离瞋恚故果味甘美，离邪见故果味优美，是彼增上果）。

诸故思造业，必受异熟，而所得异熟随业不同。又于异熟果外更有余果，所谓等流增上，故此继说感果差别。于中大段分二，善恶业道别故。十恶业道下品轻故，受旁生异熟，中品受饿鬼异熟，上品尤重，受地狱异熟。然亦有说下品受饿鬼，中品受旁生者，于饿鬼中有福德鬼，有诸灵异受人祠祀，较旁生之役属于人者高，依彼故说，大约饿鬼总报实苦于旁生，别报有优于旁生者，所指各别故。其十善业道感人天中亦随品别，下品善业感生人趣，中品生六欲天，上品生上界。各品之中又别高下，故人中四洲既别，贵贱复异，六欲上界又有品级，亦犹三恶趣中麟凤猪羊，八寒八热，有间无间，各不同也。其以愿力而生者，不在此类，人中有贤圣，恶趣有菩萨，不可以诸天较其造业之高下也。

等流果者，谓法从自因生，自类所流，名等流果，此如种生现行，现行熏种，种生后种，唯因缘得。或前前下品诸法，由数习故引生后后中品诸法，由中品法数修习故引生上品胜法，同类所流名等流果。今此所说等流果，盖就异熟增上一分假说，由令他短命故自亦命短，等

类同流名等流果。记云：【其等流果，多分增上果中假说，等流内法，不与外法为等流故。】即唯由贪欲故，贪转增盛。三种意业，为真等流，余杀生得短命等，皆假说故，十善业道，等流果亦尔。自身衰损中，此唯说有寿命短促，言不威肃，当知亦感多诸疾病，肢体不具，五官残废（杀生故），身体羸弱（盗故），面貌丑陋，人不喜见（淫故）等。

增上果者，异熟等流果外，所有器界受用边事，疏故立增上果。前业为因，感得外事盛衰故。增上果本义，余处当辨，今此当知亦但就异熟一分别报说也。云何内业为因，能得自身众具外事等报耶？曰：三界唯心，万法唯识，由业感异熟识，由异熟识内变根身，外变器界，业劣故识劣，所变身器亦劣；业胜故识胜，所变身器亦胜。总报虽同，别报又殊，故同生人中，随其福报大小，而身家、眷属、事业、遇合、种种不同也。

庚六、业分引满

○又善不善业，于善趣恶趣中感生异熟时，△有二种差别，○谓招引业、圆满业。招引业者，谓由此业能牵异熟果。圆满业者，谓由此业生已，领受爱不爱果。

果既有三，业亦分二，谓引业、满业。此中引业牵异熟果，即真异熟，第八阿赖耶识为体，恒时相续，一向舍受。满业牵爱不爱果，即异熟生，前六识为体，不恒相续，有间断故，领受苦乐舍三受。所以名异熟生者，由异熟识所变根身器界为境而生，不由作意加行生故，此唯领受异熟识变受非爱果。由第八识一向舍受，虽变彼境，不受彼苦乐故，如地狱寒热等苦，第八识不受，唯前六识受，天界诸乐亦尔。牵引业唯能牵引有情入彼界趣，受彼趣生，不即令有情受彼趣苦乐，即于果报未得圆满，要由满业，令诸有情受彼趣苦乐，果方究竟，故名圆满业。如画师资，作模填彩，业感果报二种亦然。

此真异熟、亦名总报，总得五趣异熟故。此异熟生、亦名别报，于一趣中苦乐高下又不同故。如人趣总报是同，同一众同分故；别报是别，苦乐荣枯种种异故。三十三天同一器食，味各不同，八寒八热受苦亦异，故总报之外、有其别报。

问：一业既得三果，自身众具，外事衰盛，应即别报，岂不一业亦引亦满？答：虽可尔，但既有多业共感一异熟者，何妨引业外更有余满业，谓如善恶业杂者，善业强故总得人天身，由余不善业故，复得短寿贫贱；恶业强故，总得三途身，由余善业故，得好食用受人享祀等，故知引满二业各有不同。又如上说十恶业道，受地狱异熟已，后生人中自身众具衰损等，即引满二业不但性别，又不同世作矣。唯自有引业即满业者，如上所言十善业道等流果者，谓即于彼处各随其相，感得自身众具兴盛；增上果者谓即于彼处，各随其相，感得外事兴盛，此即引即满者也。有一业多用，有多业一用，有多业多用，有一业一用者，由是引满二业非定同异，既非定同，故别立之。

庚七、引果多少

○复次，或有业由一业力牵得一身，△谓由一业力，长养一生异熟种子故。○或有业由一业力牵得多身，△谓由一业力，长养多生异熟种子故。○或有业由多业力牵得一身，△谓由多业刹那数数长养一生异熟种子故。○或有业由多业力牵得多身。△谓多刹那业更相资待，展转长养多生异熟种子故。

此辨业果酬引多少差别。于中诸强业力意乐坚固、加行猛利、损益殊胜，故以一业能感多身。如一胜善，百返人天受可爱果；一极恶业，堕三恶道穷劫不尽。其劣业力，意乐加行损益自

他并微薄故，一业不能牵引异熟，要长时数习，令势力增，或兼行余业以为助伴，然后有力牵一生身。诸非强劣处中业力，或由一业牵得一身，或由多业牵得多身，一业牵得一身者，自有力能长养一生异熟种子，不待余故；多业牵得多身者，谓有诸业，分之则力势并微，合之则展转增盛。如布施与持戒，无戒之施，施不净善；无施之戒，戒不广大；于得善报，或全无力（无戒之施），或力微薄（无施之戒）。彼二若合，则感果殊胜，非但如二数之相加，乃如二数之相乘，故多业合感多生身也。

庚八、受果次第

○问：若一有情成就多业，云何次第受异熟果耶？

答：于彼身中，重者先熟，或将死时现在前者，或先所数习者，或最初所行者，彼异熟先熟。

此辨受果次第，有情一生，不但造一业，复以多生相续业更无量，业既无量，故受果有其次第也。次第如何？曰彼业习气先熟者先受，未熟者后受。何者先熟？略有四种业先熟：一重者先熟，势力强故；二死时现在前者，得缘便故；三先所数习者，易忆持故；四最初所行者，位在前故。于中重者尤先熟，势力既强，死时易现前故。然有虽非重业，而于死时得殊胜缘，善业则师友助念，恶业则忽遇坏境，或由行者精勤护持，亦能夺彼重业现前先熟，此所谓人定胜天者也。数习之业，亦如重业，易得现前。此三既无，然后最初所行异熟先熟，于彼时间，诸业俱等，无先熟于彼者故。

己三、解思业

自下第三大段解思业中分三：初标三业明其体义，二明二愚发业差别，三明十不善业道，三不善根加行究竟。

庚一、标三业明其体义

○如经言有三种业，谓福业，非福业，不动业。福业者谓欲界系善业，非福业者谓不善业，不动业者谓色无色界系善业。△问：何故色无色系善业名不动耶？答：如欲界中余趣圆满善不善业，遇缘转得余趣异熟（欲界业非不动），非色无色系业有如是事，所以异熟界地决定故。是故约与异熟不可移转，名为不动（第一义）；又定地摄故，说为不动（第二义）。

此初标三业明其体义。福业体即能招欲界人天异熟善业，非福业体即能招三恶趣果诸不善业，不动业谓能招上界异熟善业。释论释不动义，感果决定故，定地摄故，名为不动。福非福义，易故不释，顺乐受故名福，顺苦受故非福。**记云：**【此中色无色业界地决定者，此除中有谤，及五净居天并自在天处，余一切地定故。此中转者，必上极邪见谤涅槃深所资下业，必胜无漏种种熏修，余任运业不能转故，不同欲界地，泛尔随依何品诸业皆转动故。】

庚二、明二愚发业差别

○问：如经中说无明缘行，若福非福及与不动，云何福及不动行，缘无明生耶（福及不动业，既招胜果，业体复善，从善法生，与善法俱，故不应说缘无明生）？答：有二种愚：一异熟愚（愚于异熟，一者邪见拨无因果，二者不平等见，杀羊祠祀谓可生天），二真实义愚（愚于实义，不解人天上界均属苦集）。由异熟愚故，发非福行（造诸恶业）：由真实义愚故，发福及不动行（求生人天，不求解脱）。△由异熟愚发非福行者，由彼一向是染污性，无明合时，必不容受信解异熟行相正见故（此无明由与邪见不平等因见俱，性是一向染污，故不容

受信解异熟行相之正见，由此能发非福行，于五种故思造业中，即是根本执著，颠倒分别二种）。由真实义愚发福不动行者，真实义即四圣谛，于彼愚痴名真实义愚。未见谛者，虽起善心，由彼随眠所随缚故，亦名愚痴（但依随眠，非由现起，染法不与善心俱故）。由彼势力，于三界苦不如实知（障实智故），便能发起后有因性福不动行（福不动行名后有因性，是后有之因体故。出世正见真实谛见若起，能断后有异熟因。故此无明习气虽不障于世间善法，而能障彼出世正见，令诸善法成于有漏，为后有因故。说能发，非现发也）。非已见谛者（实智已生）能发此业，无真实义愚故（实智所断）。是故彼业说因此生（虽非现发而说彼发者，无彼不成漏故，由已见谛，反证此业因唯属彼）。

次明二愚发业差别，释文大好。非福之行，实由无明相应思发，彼无明必与邪见、不平等因见俱，当不容受世间正见，体唯染污，故所发业唯是不善，感非福果，名非福行。其福不动行，既由世间正见相应思发，性唯是善，即不应与无明俱起，即不应说由无明发，而说无明发者，由彼随眠随缚力故，谛智不生，令诸善业悉成有漏，不尽生死，为后有因，为福不动行。初由现行发，次但由随眠随缚也，非彼随缚不成有因，故名彼发。

记云：【然是二愚皆应名异熟，皆应名真实义。俱不解异熟，俱不达谛真实义故。然异熟愚据粗果，迷相深，从增为名；真实愚于迷果义浅，不解谛理故，所以从本为称。】今谓依迷世间正因果理立异熟愚，依迷出世真实理立真实义愚。迷初必迷后，迷后不定迷初，故二义别。此依世间胜义二谛理别为论，不依一往无差别理也。又此中云非已见谛者能发此业，无真实义愚故。登地菩萨，长劫生死，十王大业，复何因发？以出世善资见道前世间善业习气生故。由彼悲愿，不断有漏善业种故。

庚三、明十不善道加行究竟中，加行合意乐说

○复次杀生业道，贪瞋痴为加行，由瞋究竟。如杀生，粗恶语、瞋恚业道亦尔。△杀生贪为加行者，为皮肉等故（屠猎匪类，以之活命）；瞋为加行者，为除怨等故（除怨如报仇，等取除害，杀虎狼等）；痴为加行者，为祠祀等故（杀羊祠祀谓可生天等）。由瞋究竟者，离无慈悲必不杀害他有情故（无慈悲即瞋，由瞋故令慈悲不起，慈悲起不杀也）。粗恶语等，如理应知。○不与取业道，贪瞋痴为加行，由贪究竟。如不与取，欲邪行、贪欲亦尔。△问：贪欲等，云何用贪等为加行？答：前说贪欲业道，于他资财决定执为已有为性。若即于此资财先起余贪，加行追求欲为已有，即立此为贪加行（云余贪者，衣食嗜欲等贪，此须资财，乃复于他资财追求，故此余贪为贪欲加行）。若先起瞋，余勿有，此是瞋加行（中立之物，本可不取，恐为敌并，于我不利，乃决取之。两大国之争取小国，两敌之争取要害等并属之）。若先起痴，谓于他物取为已有，无有过失，是痴加行。如是所余如理应知○虚诳语业道，贪瞋痴为加行，于三种中随由一究竟。如虚诳语，离间语、杂秽语亦尔。邪见业道贪瞋痴为加行，由痴究竟。

三明十不善道加行究竟中，加行合意乐说。记云：【三根正发善恶业者无明，助者不定。此中三不善根发十不善业者，随增义说，非不用痴。缘起经说，无明具十一殊胜事故。】今谓就总发非福业，则说异熟愚发。别说十不善，则三根不同，然无明既为烦恼根本，与一切烦恼相应，于贪瞋时自有痴也。记又云：【遣使杀生，此人或受八戒，引起善心等，无瞋心。云何由瞋究竟？二义，一云据自杀，二云处分时已有瞋恚，业究竟故，非据无表。故不相违，余一切皆如是。】又自无贪瞋，他逼使杀，如何？此他所逼迫，故思造业，与根本执著故思

造业，但有轻重之分，加行究竟不异。爱自身故，得为他逼，此贪加行；为脱己难乃至杀他，此瞋究竟。于身无爱，则不受他逼，慈悲深重，终不害他也。又菩萨杀等，义复云何？曰：此方便利生，不在十不善道。

己四、纵显四业

自下第四大段，纵显四业，于中分二：一名数，二体相。

庚一、名数

○复次，如经言，有共业，有不共业，有强力业，有劣力业。

初出名数。

庚二、体相

○云何共业？若业能令诸器世间种种差别。云何不共业？若业能令有情世间种种差别（一义）。或复有业，令诸有情展转增上，由此业力，说诸有情更互相望为增上缘，以彼互有增上力故，亦名共业。△由此势力，诸有情类展转互为诸心心所变异生因。○是故经言，如有情与余有情，互相见等而不受用，不易可得（二义）。

次显体相中又分二：初辨共不共业体，于中复二：一义，一者、能感器世间业名为共业。此器世间非一有情之所依住受用，能感彼业亦非一有情业，而为众业共感。是故此一有情未生已殁，或别往上界，或解脱涅槃，根身已灭，器世不坏，由余有情业力持故。故知此器世间非一业感而共业感也。云共业者，非谓有情共造一业，乃诸有情所造业同，于感彼器，等有其力，即名共业。又彼器界虽似为一，理实各别有情所变各异，譬如众灯同照一室，光光相网皆遍室中，时处既同，相状复类，福非福等即尔名为一器世间，实非是一。此如**唯识论**说，所云能令诸器世间种种差别者，上界下界欲色殊故，八寒八热所受别故，此之差别由业为因，业令彼起，故名能令。即说有情共业同者，所感器界必同，共业异者，所感器界即异也。

二者、能感有情世间之业名不共业，有情世间根身是也。此不与他有情共作依止共受用故，名为不共；能感彼业亦但各造，不待他成，故名不共业。此不共业力既尽时，所感根身亦随灭坏。云种种差别者，天人地狱饿鬼旁生各各异故，同属人趣，自他别故，五趣并尔。

共不共业大别如斯。然复有共中共、共中不共、不共中共、不共中不共四种差别。共中共者，如五趣有情共一欲界。共中不共者，如同一欲界而天上、人间、鬼窟、地狱又各不同。例而推之，天上人间地狱鬼等各趣之中，又有共中共、共中不共之分。同在一趣，所有境界苦乐又种种异故。总业虽同，别业异故。不共中共者，谓根所依处筋骨肌肤，各各有情可互受用，如人之驱役奴隶牛马，又如有情父母子女，生长养育服劳俸养等，由彼根所依处自他有情皆互变故。不共中不共者，谓净色根。此但发识，取受自境，一切有情不互变故、不互受用，具如**唯识论**说。今此能感共中不共，亦共业收。能感不共中共即不共业摄。

二义，谓或复有业，令诸有情展转增上，乃至亦名共业等。**释论**中云：由此势力，诸有情类展转互为诸心心所变异生因，当知此即教化习尚学说思想，令成风俗潮流，舆论信仰、群众心理、民族意识、时代精神者也。一人倡之，百人和之，展转相习逐成风气。风气既成，则此一人者，有形无形便陶铸于彼风气之中而不自知。顺之则众所认可，逆之则群起非笑，乃至加以制裁。此一人者，既被陶铸，转复以之认可制裁，陶铸余人焉。每一宗教之见戒，每

一民族之礼俗，每一国家之法制，皆所以统摄其徒众民人者也，即此名为共业。共业者众心之所趋向，群力之所护持者也。处无事之日，则众共相安相守，以维系其生存；当祸变之来，则戮力同心以御其外侮。其他一修桥、一筑路、一寺院、一场所、一会一社，凡诸公共事业皆共业也。有情之所以生者，多非一人之力所能成办，本之一心志习惯之构成，一行为动作之向背，外之一身家之生养，一族类之存亡，无不与其群众相维相系者，故生为共生而业为共业也。此共业亦有善恶是非之不同。所谓善者，正学善道，醇厚风俗等是，乃至所作捍灾弭难、兴建公益、福利人群、齐治家国、平定天下等是；所谓恶者，邪说异端败坏人心、污风恶习，乃至所作陷溺人类、侵略弱小、扰乱世界等是。由此共业善恶之不同，其所感果亦随异，此果有属于现世者，则时之隆污、世之治乱、人之善恶、国之兴败等是；有属于当来者，则人天地狱饿鬼畜生异熟所摄器界一分是。多人共作故，亦多人共受。此如经说三十三天焰摩王等业共故，所生世间亦同。然则能令诸器世间种种差别之共业，即此令诸有情展转增上之业也。于此当问前所感果中。既共不共别，此能感因亦应有异，何不说耶？当知一业就其能增上他及互增上，即名共业，就其发心动念，故思造业，由自发故，即名不共业也。犹之即一业，就其能感器界一分用故，即名共业；就其能感根身一分用故，即名不共业也。非定造一业令感根身，别造一业更感器界也。然而有共业虽同而不共业有异者，欲界人天畜生等器界同而根身异故，则以彼所造业同属于有欲故，所感器界同系欲界，虽同属于有欲而善恶有殊，则人天三途之有情世间又别也，即同在人中而富贵寿夭又别者，则以大同之中又有小异也，即可又有共中共、共中不共等四种差别。是故同一民族中习惯风俗大体相同，而品行道德、君子小人、圣贤凶恶又异，此知人伦世，所以有东方圣人，西方圣人之异，南方之强北方之强之殊，古代哲人近代哲人之不同。反是则东方之恶人坏人，亦必与西方之恶人坏人有异，南方之弱北方之弱，古代愚顽近代愚顽，其典型亦不同也。圣贤等而有东西古今之不同者，个性之陶冶于群性者也，同属一民族一地域一时代，而有圣顽愚智君子小人之别者，此个性越出于群性者也。由个性发而为别业。由群性发而为共业。个性而必受陶冶于群性，故不共业亦受制于共业；个性而能越出于群性，此不共业之不受制于共业者也。既不受制于共业，则有反制其共业之可能，此反制之用亦有善有恶，善者如一民族一时代中突生一圣贤豪杰，能不受限制于其民风时尚，其至性厚德、奇才异能、实能越破其现局，而转变改革其恶习污风，更将其故有之美德发扬而光大之。所谓移风易俗，化民成俗者是也。其恶者，则一民族一时代中突生一奸雄怪杰，亦有奇才异能，风动庸愚，而无盛德善行足以提高推进其民德善政，而反将其民族其时代之良善风俗，优美民性败坏堕落之，以成恶德恶风焉，此则人类之大不幸也。其影响于现世如是，影响于未来亦然。圣贤者，帅天下以入于治平者也，亦即率人类以入于人天善趣者也；奸雄怪杰，帅天下以入于扰乱者也，亦即率人类以入于地狱饿鬼畜生者也。由共业同化不共业，为民风习尚之成。由不共业转移共业，为民风习尚之变，变久则复成另一风习，成久则痼役痼性已甚，则必有不安于故常，而思改革或破坏之者，于是而又变。变非徒一人之轶破此范围而已，乃必于其范围之中，行其变转焉。随其转变之或善或不善，而时代之隆污、人类之升沉、民族国家之兴衰成败均系之矣。故不共业无不受制于共业，共业又导源于不共业。就其受陶铸于共业言，即名为共业，就其变转乎共业言，即名为不共业也。然而不共业一转而为共业，共业又成于不共业，则皆不共业也，即皆共业也。一切有情如此相感相推，互作增上，未有已时也。是故经言：如是有情与余有情，互相见等而不受用，不易可得。乃有欲离群索居，绝弃人事者，不以异乎？然而圣贤者，转移风

习者也；群众者，受陶铸于风习者也。转移风习者、其业强，受转移于风习者、其业弱。我佛之大雄大无畏而悲济众生，终不作碌碌常流也。

下辨强劣二业，初强后劣。强业中，初十种业体，二强业九因。

○云何强力业？谓对治力强补特伽罗，故思所造诸不善业，由对治力所摄伏故，令当受那落迦业转成现法受，应现法受业转令不受。所以此业名强力者，由能对治业力强故。△此能治业望所治业其力强胜，令彼所感诸苦异熟转变灭故。

十强力业。初、能对治业。以能对治不善业故，名为强业。谓彼恶业能招当来地狱异熟果报者，以对治力故，即于人中受于苦痛，已偿恶业，不更堕地狱。其有恶业应得今生人中苦报增上果者，对治力强故，转令不受，有大功德能灭苦故，故此能对治业，望彼所治名为强力。

○又故思所造一切善业 △望不善业对治力强，○皆名强力，依此业故，薄伽梵说，我圣弟子能以无量广大之业，善熏其心，诸所造作有量之业，此业不能牵引（牵引后有），不能留住（留住三界），亦不能令堕在彼数（彼异生数）。

二、故思善业。与初异者，彼就对治苦立，此就对治业立，此之善业当是无漏，圣弟子所作故，能尽苦因故；初业当属有漏善业。此之二业述记有释当参。

○又对治力劣补特伽罗，故思所造诸不善业望诸善业，皆名强力。

三、不可对治恶业。诸善业者彼自身中所造善业，非彼所对治故名强。此与初二业相违。

○又故思造业异熟决定，不断不知，名强力业。此中意说一切善不善业 △无有差别，○但异熟决定，诸圣道力所不断者，皆名强力业。

四、异熟决定业。记云【此业在身，必不得入圣，圣道不能断故。】当知此即业障。若尔，何以有善业？如彼能感无想异熟业者，即彼身中必不容受圣道生故，不能断彼，而是善业。外道所修四禅无色六欲天业，见戒二取所随缚故，当知亦不容生圣道，而皆是善。

○又欲界系诸不善业，性皆是强，△众多烦恼随烦恼等为助伴故。

第五、欲界不善业。就界以判，欲界粗猛故名为强。不说色无色者，彼无不善业故。不说欲界善者，望于上界性非强故。不说上二界善者，止观二力互有胜劣故。

○又先所串习名强力业。△以数熏习于相续故。

六、先行串习业。作已不增长者，即非串习，虽先造而不名强。先所串习较彼后习始为强也。

○又依强位名强力业。△由处盛年所造诸业猛利执著（不善分），净信所发故（善分）。

七、依强位起业，此除幼稚及与衰老，身心未健及已衰故，所造非强。

○又不可治者，所造诸业，名强力业。由无涅槃法者、所有诸业。△非对治力所能拔[伏]故。

八不可治者所造业。有种姓者，圣道起时入无余时，诸不善业及有漏善皆可断除，故不名强力；无种姓者，圣道涅槃既均不成，诸所有业皆必受报流转无尽，故业皆强。

○又由田故发强力业，△谓害母等业。

九、由田故起业。等者总取五无间，皆于田起，反是亦等善业。如四十二章经云：饭十乞人不如饭一善人，乃至不如饭一无修无为无证之者。随田增胜，功德弥大，业力益强，由彼意

乐信解，及与择法俱转胜故。

○又由心加行故发强力业，

△谓于无上菩提发强大愿等，此所生业，其力猛盛，名强力业。

十、由心加行业。加行大故，所作弥大，如于无上菩提大愿，精进猛勇修行，诸强力业此最第一。

记云：此十强力业中，初二能治强（能对治业，故思善业），次三所治强（不可对治恶业、异熟决定业、欲界不善业）。次二合二名强（先行串习，依强位起），次一唯所治名强（不可治者所造），次一合二名强（由田故起），后一唯能治强（由心加行起）。

○复次由九种因发强力业，谓田故、事故、自体故、所依故、作意故、意乐故、助伴故、多修习故、与多众生共所行故，△由此九因发强力业。田者，谓具大功德，堪为福田（如三宝等）。事者谓所施物多而精妙。自体者谓戒胜于施，修胜于戒（修谓止观定慧）如是等。所依者谓已离欲者作诸福业（同作福业，一未离欲，一是离欲，依离欲身而作者，其业力强）。作意者谓猛利净信俱行作意（由此作意所发业强）。意乐者，谓希求涅槃所有意乐（较余意乐所发业强）。助伴者，谓更广修习余福业事共相摄受（修施时更修戒，修慧时更修福等）。多修习者，谓数数修习或数数寻思（于福等数数修习施力转增，于慧等数数寻思，又于福于慧皆数习数思。于福寻思者数起作意，寻求善巧，于闻思慧数起寻思，于修慧数起修习。又寻思者修习方便）。与多众生共所行者，谓自作教他，见作随喜（因则量广心慈，果则众力易举）。

二、强力九因。释文皆就善业说，理实亦有恶无记等。恶者于三宝等而起谤害（田故），于杀盗事所损众多（若人若物），或刀杖等锐利重大（事故），盗胜于淫，杀胜于盗（若出家众，淫胜于盗自体），诸泉杰者、有暴力者、有诡谋者作诸恶业（所依），猛利贪瞋，邪见执著，俱行作意（作意），违害有情所有意乐（意乐），于行杀时更广造作淫盗妄语诸恶业道（助伴），数数造作，数数筹营（多修习），自作教他，见作随喜，成群结党聚众为非（与多众生共所行）。其无记业无田无意乐，此二必与善恶俱故。诸工巧技艺亦有强劣之分，故有余七，此泛言业故、亦可说之。

○与此相违劣力业。

后例言劣业。此谓九因，与九因相违所起之业即劣力业也。亦可与上十强力业相违之业即是劣业，谓所对治业、非故思善业、可治恶业、异熟不决定业、欲界善业（望上界劣）、后起非串习业、依劣位所起业、有涅槃法者所造诸有漏业、不由田起业、不由加行业，一切皆是劣力业。

己五、业果异见

自下第五大段业果异见。于中分二：初引圣教，次释经旨。

释中又二：初斥外道邪见业果相同，后显内法正理业果相顺。

○如世尊说：若有说言彼彼丈夫补特伽罗，随如是如是业，若作若增长，还受如是如是异熟。若有是事，便不应修清净梵行，亦不可知正尽诸苦，作苦边际（佛斥邪见）。若有说言彼彼丈夫补特伽罗，随如是如是顺所受业，若作若增长，还受如是如是顺所受异熟，若有是事，

便应修习清净梵行，又亦可知正尽诸苦，作苦边际（佛许正理）。

初引佛说。

○如是经言有何密意？此中佛意为欲遮止如是邪说，谓乐俱行业，还能感得乐俱行异熟；苦俱行业，还能感得苦俱行异熟；不苦不乐俱行业，还能感得不苦不乐俱行异熟（释上随如是如是业，苦作苦增长，还受如是如是异熟），故作是说。△若有说言，彼彼丈夫补特伽罗，随如是如是业，若作若增长，还受如是如是异熟。若有是事，便不应修清净梵行，亦不可知正尽诸苦，作苦边际。何故便不应修清净梵行？以诸烦恼极猛利者，要由智慧自励自策，与忧苦俱护持禁戒。若于当来受彼异熟时还与忧苦俱者，护持禁戒应无义利（此苦俱行业，不应还受苦俱行异熟）。又于他妻等与喜乐，俱毁犯禁戒，若于当来受彼异熟时，还与喜乐俱者，精勤远离即为唐捐（如是乐俱行业，不应还受乐俱行异熟）。是故说言若有是事，便不应修清净梵行（作善反受苦，毁戒反招福，修净梵行复有何益）。何故亦不可知正尽诸苦，作苦边际？即由如是修习梵行，招苦异熟故（恶业既非尽苦之因，梵行又反招苦，是无有业可尽诸苦，作苦边际也。边际犹云尽头，自此以后更不受苦，故名边际），是故世尊为遮如是外道邪说，乐俱行业还受乐异熟，苦俱行业还受苦异熟，不苦不乐俱行业还受不苦不乐异熟。异熟因、异熟果，决定相似，故说是经（结遮邪说因果决定相似）。

○又为开许如是正说，谓：乐俱行业，顺乐受者（善业，如欢喜布施，乐俱持戒等）还受乐异熟（得人天果），顺苦受者还受苦异熟（不善业，如于他妻等与喜乐，俱毁犯禁戒，于当来世受畜生等果），顺不苦不乐受者，还受不苦不乐异熟（或善或恶诸牵引业，彼感第八识唯是舍受，名不苦不乐异熟。上二应是圆满业，领受爱非爱果故）。苦俱行业，顺乐受者（烦恼重者自励自策，与忧苦俱护持禁戒），还受乐异熟（果生人天），顺苦受者（与忧苦俱行杀盗等，甚大艰辛作诸不善）还受苦异熟（果生三途），顺不苦不乐受者（或善或不善，牵引业摄者）还受不苦不乐异熟（第八异熟识所受）。不苦不乐受俱行业，顺乐受者（舍受相应所行诸善）还受乐异熟（人天乐报），顺苦受者（舍俱行恶）还受苦异熟（三途苦果），顺不苦不乐受者（牵引业或第四静虑、四无色定舍受相应，果报亦尔）还受不苦不乐异熟（或第八识、或第四禅、四无色天）。△乐俱行业有二种，谓善不善，随其所应，顺当来世苦受、乐受、不苦不乐受，还能感得乐等异熟。如是苦俱行业、不苦不乐俱行业，各有二种，随顺乐等感乐等异熟，随其所应（结释正说，因果决定相顺）。○如是名为此经密意（总结二义）。

上来论释经旨，如文可知。外道邪说业果相似，正教应理业果相顺，诸修行者可勿怖于现苦而不修善，勿染于现乐而行恶也。

己六、广说余业

自下第六大段广说余业。于中又六：一律仪等三业，二顺受三业，三顺世三业，四因果差别四业，五依止无漏违顺体性建立三业，六施等清净业。

庚一、律仪等三业

○复次，业差别有三种，谓律仪业，不律仪业，非律仪非不律仪业。

初律仪等三业中有二：初总标三业，后别广三业。此初也。

律仪梵名尸罗，清凉义。能寂烦恼，能趣涅槃，远离犯戒热恼，故名清凉，就果言也。

此名律仪者，律谓行禁戒律，仪谓轨则威仪，行为合律，仪表可像，故名律仪。又律止性罪，重故名律；仪止遮罪，轻故名仪。毗奈耶藏唯息二罪，故名律仪。律仪业者，谓合于律仪之业，或具律仪者所行善业，此之善业能不违于我佛正教，故名律仪业。不律业反此，直是罪也，非律非仪，显违正教而蓄志为之，故名不律仪。不合律仪之业，或不律仪者所作恶业，名不律仪业也。其非律仪非不律仪业者，与此二皆不同。所有善业而未合于圣教，所有恶业亦非同于凶顽，如未受教练之武士，步无法而拳无家。又如未受礼乐陶冶之野人，未有恶见之凡流，所行善恶均不成家，名非律仪非不律仪业也。则前二者乃作善作恶，各自成家者也。

○律仪业复有三种，谓别解脱律仪所摄、静虑律仪所摄、无漏律仪所摄。

次别广三业中，初广释律仪业，此又三种，先标后释。

○别解脱律仪所摄业者，即是七众所受律仪，谓苾刍律仪、苾刍尼律仪、式叉摩那（正学）律仪、勤策（沙弥）律仪、勤策女（沙弥尼）律仪、邬波索迦（近事）律仪、邬波斯迦（近事女）律仪，及近住（未能近事，但可近住，久暂别，如下解）律仪。（合有八众，云七众者，近住摄于近事故，亦不别男女）。

别解脱谓佛制戒随事而立，令诸弟子别解脱所有二罪（性、遮），故名别解脱。别解脱即律仪，名别解脱律仪。此有七种，随于七众所制别故。苾刍二百五十，苾刍尼三百余，乃至近事，以次渐少。

○依止何等补特伽罗建立出家律仪？依能修行远离恶行，远离欲行。△由苾刍等出家五众乃能尽寿远离杀生等恶行，及能远离非梵行故。○依止何等补特伽罗建立邬波索迦律仪、邬波斯迦律仪？依能尽寿远离恶行，不（尽寿）远离欲行故。△由彼二众建立尽寿、离欲邪行（记云：欲邪行根本罪，故名为恶行，害自他故），非（尽寿）离非梵行故（于自妻所行非梵行、非为恶行，不犯根本罪故）。○依止何等补特伽罗建立近住律仪？依止不能远离恶行及不远离欲行（不能尽寿远离）。△是故为彼但制日夜近住律仪（暂时远离）为令渐渐俱修学故（渐修尽寿远离）。

瑜伽五十三云：【何故世尊建立苾刍、近事、近住三种律仪？答：由三因故，谓所化生有三种类，或有能行离恶行行及离欲行，或有能行离恶行行非离欲行，或不能行离恶行行及离欲行。依初类立苾刍律仪，依第二类立近事律仪。何以故？非居家迫迍，现处尘俗，而能一向相续圆满护众学处。依第三所化类立近住律仪，由此不能究竟行俱离行，但当劝近摄受二因，勿彼自谓重担所镇。谓前三支修离恶行（伦记：杀盗妄语三支），其后四支修离欲行（伦记：不过中食，不饮酒，不歌舞伎乐、不香涂身、不冠诸鬘，不上高广大床，此四并是离欲行），离非梵行俱修二种。】又云：【问：何故世尊于苾刍律仪中制立苾刍、勤策二众律仪，于苾刍尼律仪中制立苾刍尼、正学、勤策女三众律仪？答：由彼母邑多烦恼故，令渐受学苾刍尼律仪。】

○问：若唯修学邬波索迦一分学处，为说成就邬波索迦律仪、为说不成就耶？答：应说成就而名犯戒。

已于佛法正信受戒，故名成就。唯修学一分，余分犯故，名为犯戒。

○问：扇搊、半择迦等（记：扇搊迦此云无根势，一生无也；半择迦此云乐欲，乐他于己为过故），为遮彼受邬波索迦律仪不耶？答：不遮彼受邬波索迦律仪（戒许其受，修福等故），

然遮彼邬波索迦性，不堪亲近承事苾刍苾刍尼等二出家众故（于二众中参男女过，不可摩触）。△如扇搥、半择迦不堪亲近承事苾刍苾刍尼等二出家众故，遮彼邬波索迦性。二形亦尔，男女烦恼恒俱现行，不堪亲近承事二众，故不别说。○又半择迦有五种，谓生便半择迦、嫉妒半择迦（见他行非梵行，根势便起）、半月半择迦（半月有势用，半月无）、灌洒半择迦（被他于己为过，男势方起）。除去半择迦（先有男势，刀割药损后无男势，如黄门等）。

净除圣流，故不许扇搥迦、半择迦出家受具，及作近事。瑜伽三因，男女过故，二性烦恼障多故，于彼好人难得故。半择迦瑜伽合为三种，一全分半择迦，即此生便半择迦，此具得扇搥迦、半择迦二名。二一分半择迦，即次三种，唯名半择迦，不名扇搥迦，有根势故。三损害半择迦，即此第五，此若不被他于己为过，唯扇搥迦，非半择迦，若有被他于己为过，名半择迦，亦扇搥迦。

○静虑律仪所摄业者，谓能损伏发起犯戒烦恼种子，离欲界欲者所有远离，离初二三静虑欲者所有远离，是名静虑律仪所摄身语业性。△发起犯戒烦恼者，谓贪瞋等欲界所系烦恼随烦恼。能损伏彼种子者，谓由伏对治力损彼种子。离欲界欲者，谓由伏对治力，或少分离欲，或全分离欲。所有远离者，谓从彼犯戒所得远离性。离初二三静虑欲者，谓由远分对治力，令彼发起犯戒烦恼所有种子转更衰损。所以不说离第四静虑欲者，由无色界粗色无故，略不建立色戒律仪。

静虑律仪以从静虑所得远离犯戒性为体，谓由定力损伏发起犯戒烦恼种子，由此不能更行犯戒，名为远离性。此远离性即名律仪，由此不复更犯律仪。其律仪性转清净故。此律仪性以无表色为体，无色界无色，故于彼不立色戒律仪。此所治者唯是欲界烦恼。正伏治者唯初静虑，二三四静虑不更治伏，以初静虑已无犯戒事故。然由二三四静虑故，欲界所有犯戒愈成远离，故名远分对治。由得此诸静虑者所起诸业，名为静虑律仪所摄业。此业唯是欲界业，上界无复身语业过故。又二静虑以上惟有意识，无身语、业故。即欲界有情已得色界定者所有身语业，名静虑律仪所摄业。

○无漏律仪所摄业者，谓已见谛者，由无漏作意力所得无漏远离戒性。

瑜伽五十三云：若即于此尸罗律仪无有缺犯，又复依止静虑律仪入谛现观得不还果，尔时一切恶戒种子皆悉永害；若依止未至定证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害。此即名为圣所爱戒，当知此名第二清净力所引清净律仪，即此亦名无漏律仪。

上来释三种律仪所摄业竟。自下辨不律仪业，非二业。

○不律仪业者，谓诸不律仪者或由生彼种姓中故，或由受持彼事业故，所期现行，彼业决定。何等名为不律仪者？所谓屠羊、养鸡、养猪、捕鸟、捕鱼、猎鹿、置兔、劫盗、魁脍、害牛、缚象、立坛咒龙、守狱、谗构、好为损等。△屠羊者为欲活命，屠养买卖，如是养鸡猪等，随其所应。缚象者恒处山林，调执野象。立坛咒龙者习咒龙蛇，戏乐自活。谗构者以离间语毁坏他亲，持用活命（此如世之包揽辞讼者）。或由生彼种姓中，或由受持彼事业者，谓即生彼家（如屠养为世业）、若生余家（学作弟子），如其次第。所期现行彼业决定者，谓身语方便为先，决定要期现行彼业是名不律仪业。

杀盗等事本不律仪，今乃以彼为业以之活命，以此成家，是故名为不律仪者。此不律仪者所作之业名不律仪业，今此所说共十五种。街卖女色以淫为业，当知亦不律仪者，自余一切好为损等中收。

○非律仪非不律仪业者，谓住非律仪非不律仪者所有善不善业，

△若布施、爱语等业（善）、若殴击等业（恶），律仪、不律仪所不摄故，名非律仪非不律仪。

第三非律仪非不律仪业。虽行施等善业而无志求菩提解脱之心；虽行殴击而非宿愿要期以之为业，故俱非二，由此所起名非律仪非不律仪业。

庚二、顺受三业

自下第二顺受等三业。

○又业差别有三种，谓顺乐受业、顺苦受业、顺不苦不乐受业。顺乐受业者谓从欲界乃至第三静虑所有善业，顺苦受业者谓不善业，顺不苦不乐受业者谓第四静虑以上所有善业等。

此中顺不苦不乐受业谓第四静虑以上所有善业等者，等应等取初二三禅及欲界善不善业中，牵引业所引真异熟识，唯舍受故，不然上文三受俱业顺三受异熟文应难通，不善之业唯顺苦异熟故，四地善业唯顺乐故，四禅以上唯顺舍故。又依止静虑无色定修上定时，定无苦受俱，已离彼故。瑜伽九云，顺不苦不乐受业者，谓能感一切处阿赖耶识异熟业，及第四静虑以上不动业，是此意也。

庚三、顺世三业

自下第三顺世差别三业。

○复次业差别有三种，谓顺现法受业，顺生受业，顺后受业。顺现法受业者，若业于现法中异熟成熟，谓从慈定起已，于彼造作若损若益必得现异熟。如从慈定起，从无诤定、灭尽定、预流果、阿罗汉果起亦尔。又于佛为上首僧中造善恶业，必得现异熟。又有余猛利意乐加行所行善不善业，亦得现异熟。△所以名为现法受业，若业于此生作，即于此生熟故。

初顺现法受业中，若业于现法中异熟成熟者，据实异熟无有于现法中成熟而受理，前异熟未尽，不生余异熟故。纵未尽中夭，余异熟成熟，如生身陷入地狱等，既感别身犹是顺生受故。今云异熟者增上果假立。又记云：【别俱总称亦名异熟】，【以生后俱有总别异熟，不标法名。现为别果，简别于彼，加之法字】，此义极好。意谓总报实无现受理，于彼别报可现受故。于现趣生中，实无俱得二趣生身理，然亦可得余趣苦乐受，如在人间受天快乐，受地狱苦，即名现法受。彼业名顺现法受业，彼果即名异熟成熟。又如盲者得视、聋者得听、哑者能言，短命者长年，贫贱者富贵。反是，明者盲目、聪者聋耳、言者喑哑、长寿者短命、富贵者贫贱，此皆于现法中别报改转而由所造善恶业起，名顺现法受业。

瑜伽六十云：【略由三因缘，故成现法受业：一、田广大故，二、思广大故，三、相续清净故。由五种相田成广大：一从于一切有情第一利益安乐增上意乐住起，谓慈等至；二从于一切有情第一将护他心住起，谓无诤等持；三从第一寂静涅槃乐相似圣住起，谓灭尽等至；四已得一切不善不作律仪，谓预流果；五极清净相续究竟，谓阿罗汉及佛为首大苾刍僧，如是名为田广大性。若于是处以深厚殷重清净信心舍清净财，是名思广大性。若前生中于他所施衣服等物，由身语意不为障碍，亦不思量兴染污心，以无有障，障彼相续，当知是名相续清净。若有于此三种因缘一切具足，当知彼业定现法受，亦于生受亦于后受。若有于此相违三种因缘起不善业，当知亦成定现法受。】此中有彼二因缘无第三。

瑜伽第九：有二因缘与现法果，一者欲解，二者由事故。欲解有八：一顾自身、不顾自身，

二损恼、慈悲，三憎害、净信，四弃恩、知恩，四善四恶，即此猛利意乐加行所行。事者，一不善，谓五无间及同分。二善，父母无正信心、犯戒、慳、恶慧，回令正信等，及供养慈定起等。记云：即五无间思，现在先受别果，后受总果。恶业即尔，善亦宜然。

○顺生受业者，若业于无间生中异熟成熟。△无间生者即次此生，○谓五无间业等，△能得生异熟（此业极重得生异熟，总别兼受，别亦现受）。问：若造一无间者，于无间生中可受其异熟。若造多无间业者，于无间生中云何得受其异熟？（意谓一无间业已得生受，余无间业非生受故）答：于一生中顿受一切所得异熟，无有过失。所以者何？若造众多无间业者。所感身形最极柔软，所感苦具众多猛利，由此顿受种种大苦（顿受重苦，诸业同报）。○复有所余善不善业，于无间生异熟成熟者，一切皆名顺生受业（不唯恶业，极善之业，亦得生报；不唯五逆，五逆同分亦得生报）。

瑜伽九卷：五无间业者，一害母、二害父、三害阿罗汉、四破僧、五于如来恶心出血。五无间业同分者，于阿罗汉尼及于母所行秽污行，打最后有菩萨，天庙衢路市肆，立杀羊法流行不绝，极重亲友、同心耆旧所损害欺诳，穷苦无依，为作归依，施无畏已，后返加害（如杀已降），劫僧毁庙等是。此定现受，亦定生受。慈定起等而行供养亦尔。

○顺后受业者，若业于无间生后异熟成熟。

尤重者生受，轻者后受，尤轻者不受。后受之业，要待生受毕已，方得受故。设于身中无顺生受业，即顺后受业转得生受。

△于此业中、从初熟位建立顺现法受等名，不唯受此一位异熟。苦业于此生造，即从此生已去异熟成熟，说名顺现法受业，若业于此生造，从无间生已去异熟成熟，说名顺生受业。若业于此生造，度无间生已去异熟成熟，说名顺后受业。若作是说，即为善顺诃怨心经。如彼经言：由无间业于那落迦中，数数死生，受大苦异熟。

前论云：或有业由一业力牵得一身，或有业由一业力牵得多身，或有业由多业力牵得一身，或有业由多业力牵得多身。瑜伽六十云：或有所生一刹那业唯现受，或有亦现法受亦生受，或有三时皆受。譬如一缕其量微小，能持一华，一系华已势力便尽。不能复系；复有一缕能持二华，再系华已势力便尽；复有一缕能持多华，系多花已，其势力方尽。流水酢滴势用大小，其喻亦尔。故知一业非惟一受，从初熟位建立彼名，最为应理。如是上多无间业者，何妨多生受耶？记云：【谤般若等故，入十方狱，即顺此文。六十卷中五逆顿受一切者，且依一劫刹那顿受说故。正念经第三云：一逆一劫报，五逆五劫报。与此同】。

庚四、因果差别四业

自下第四因果差别四业。

○复次有四种诸业差别，谓黑黑异熟业、白白异熟业、黑白黑白异熟业、非黑白无异熟业能尽诸业（总标四业）。

○黑黑异熟业者，谓不善业。△由染污故（因黑），不可爱异熟故（果黑）。

○白白异熟业者，谓三界善业。△不染污故（因白），可爱异熟故（果白）。

○黑白黑白异熟业者，谓欲界系杂业。△善不善杂故（此说因杂，当知感果苦乐亦杂，故云黑白异熟）。云何一业亦善不善？此中不约生刹那相，说一种业亦善不善（一刹那中善恶心

心所不并生故)。然约意乐及方便总说一业(前后相续一业究竟),是此经意。约此二种。若黑若白,互不相似,建立一种黑白业故。○或有业意乐故黑,方便故白,或有业方便故黑,意乐故白。△意乐故黑方便故白者,犹如有一为欲诋他,先现其相,令信已故(意乐黑),行于惠施乃至出家(方便白)。方便故黑意乐故白者,犹如有一欲令子及门徒远危处安,由怜悯心(意乐白)现发种种身语粗恶,遂于此时发生杂染(方便黑。现发粗恶而不发生杂染者,则不名方便黑也,如菩萨行杀等,无贪瞋故,非恶业道)。

○非黑白无异熟业能尽诸业者,谓于加行无间道中诸无漏业。△以加行无间道是彼诸业断对治故。非黑者,离烦恼垢故;白者,一向清净故;无异熟者,生死相违故;能尽诸业者,由无漏业力,永拔黑等三有漏业与异熟习气故(此业因非黑而纯白,果成出世涅槃第一安乐,无异熟能尽诸业,即其果也)。

瑜伽第九黑黑同此。白白业者谓不动业,杂业者谓福业,有不善业为怨对故,由约未断非福业时而建立故,以此既有怨对,得黑白名。未离欲之欲界业是彼杂种类,亦名黑白。二论不同者,今谓福业欲界爱重故因杂,人中八苦,天中五衰,非一向乐受,故果杂。本论据意乐方便俱善故,福业名白白。

庚五、依无漏违顺体性建立三业

自下第五依止无漏,违顺体性,建立三业。

○复次,总约一切无漏业无有差别,所有障碍,随顺体性,如其次第,建立曲、秽、浊等诸染污业,净牟尼等诸清净业。△曲业者,若身语意业,能障正直八圣道支令不生长。秽业者,若身等业能污相续,依此发生如是障业。浊业者,若身等业依止外道颠倒见生,一切如来清净圣教之所对治,不信混浊之所摄故(曲障圣道,秽障净身,浊障正信是三差别)。复有差别,堕在断常边,违处中行义名曲(边见违中),损减见所摄,憎恶清净所立法义名秽(邪见违实有),萨迦耶见所摄,障真无我见义名浊(身见障实无)。净业者,与如是等诸杂染业相违类解。三净业者,谓善净尸罗,正直见所摄身语意业,远离毁犯戒见垢故(初义三皆犯戒所摄,后义三皆犯见所摄。不曲不秽不浊三清净业,善净尸罗正见所摄业,远离彼垢也)。三牟尼业者,谓学无学所有无漏身语意业,唯诸牟尼有此业故(已断集,已证灭,得寂默法名为牟尼。学无学别,三乘各异,非一故名诸)。

此三业中,初曲秽浊诸染污业是无漏业所有障碍。不曲不秽不浊三清净业是无漏业所有随顺,净戒正见所摄,见道以前未得无漏,故而与无漏业相顺,能引发无漏。三牟尼业是无漏业体性,见道以往乃至成佛,三乘所属学无学等所发起故。

瑜伽九卷:【曲业者谓诸外道善不善业。秽业者,谓即曲业亦名秽业。又有秽业谓此法异生,于圣教中颠倒见者,住自见取者,邪决定者,犹豫觉者所有善不善业。浊业者谓即曲业、秽业亦名浊业。又有浊业谓此法异生,于圣教中不决定者、犹豫觉者所有善不善业。又有差别,唯于外道法中有此三业,由邪解行义名曲,由此为依,能障所起诸功德义故名秽,能障通达真如义故名浊,应知。清净业者谓此法异生,于圣教中正决定者、不犹豫觉者所有善业。寂静业者,谓住此法非异生者,一切圣者所有学无学业。】与此论略异,理实相通。

庚六、施等清净业

自下第六施等清净业有二:初施,次戒。

辛一、施

○又有施等诸清净业。施业云何？谓因缘故、等起故、处所故、自体故分别施业。

因缘故、谓无贪（不悭财法）、无瞋（于他慈愍）、无痴（明正因果）善根。

等起者、谓彼俱行思（思谓造作，故能起。等者等于三根，与三根俱，随彼而起是施业故）。

处所者、谓所施物（于财处行施，于法处行施等）。

自体者、谓正行施时身语意业（财施身业，法施语业，无畏施二业；意业，二业依止。又三施各具三业）。

○云何施圆满？谓数数施故，无偏党施故，随其所欲圆满施故，施得圆满。

△依此义故，经作是说：为大施主者，此显数数施义，由彼串习成性，数数能施故（施主犹云施家，非偶一施便成家故）。一切沙门婆罗门等者，此显无偏党施义，无有差别一切施故（无贵贱、无僧俗、无内外，一切平等而施）。若食若饮等者，此显随其所欲圆满施义，如所意愿，一切资财皆施与故（求食与食，求饮与饮，求衣与衣等）。

○复次，无所依施故、广清净施故、极欢喜施故、数数施故、田器施故、善分布新旧施故，施得圆满。△依此义故，经作是说：解脱舍、舒手施、乐远离、常祠祀、舍具足、于正施时乐等分布，如是诸句，随其次第，显示无所依施等。无所依施者谓不回向有及资财而行惠施（解脱舍，但为解脱而行施故。又施而无依，施即解脱，无顾恋故）。田器者谓贫苦田（乞丐贫穷，悲愍故施）、功德田（三宝诸尊敬信故施。此当乐远离，不恋财宝，崇敬三宝故）。舒手者广行惠施手不潜缩故（施前欲乐，施时心喜，施已无悔，即极欢喜施也）。常祠祀者串习祠祀以成性故（西方古俗，常作无遮大会，祠祀天神，施济贫乏。无垢称经谓为财施祠会。修福重典，数数施也）。舍具足者慧为先故（此当于广清净施，由慧为先，除诸障惑，故施清净而舍具足也）。于正施时乐等分布者，于来求者，以所施物、等分布故（此善分布新旧施也。善分布新旧施者，此有方便善巧，度量情理而施义。等分布者，平等分布，心无高下也。二若不同而是一者，要当情理，乃真平等，不可亲疏无别，长幼无序，先许旧人后与新求，失义忘信，即非乐平等施也。又等谓等次，乐等次分布，即善分布新旧施也）。

○云何应知施物圆满？谓所施财物非诳诈得故、所施财物非侵他得故、所施财物非秽离垢故、所施财物清净故、所施财物如法所引故，是名施物圆满。

△依此义故，经作是说：发起正勤所得财物者，此显施物非诳诈得。诳诈得者谓不起正勤而得财物，于自住处他所寄物，谋诈得故。运手臂力所得财物者，此显施物非侵他得。侵他得者非自运动手力而得，他所勤苦种种方便获得财物，侵凌取故。离污垢物者，此显施物非秽离垢，由所施物远离污垢染污故。如法财者，此显施物清净，远离刀毒酒等非净施故。如法所得者，此显施物如法所引，远离伪斗称等邪命财故。（施物五净中简五不净，诳诈得以谋取，侵他得以力夺，秽垢谓敝衣恶食残余污秽。不清净谓刀毒酒等有害生罪。不如法引谓邪命所得。此与诳诈得异者，彼诈人以所不欲，此诈人以所心甘。诸邪命者能惑诱他人使供养已故。离是五种不净施物而以正勤所得，辛苦所得，上好清洁，有益无损，正大光明所得之物，以之布施，施者受者，两并获福，离诸祸害。否则交受损害，反增罪过，故施物宜净，苟无净物可施，不施犹为愈也。既不可以非义之物污染受者，又不可以布施之善损净戒故。）

施清净业三段分别：初施业三相，二施圆满相，三施物圆满相。由二义圆满，施业清净。此

施清净相如**瑜伽菩萨地施波罗蜜**中广辨，此但略说。

辛二、戒

次戒清净业中二段分别：初释经戒相，次释经护身等义。

壬一、释经戒相

○复次，如经中说；成就尸罗，善能防护别解脱律仪，轨则所行皆悉圆满，见微细罪生大怖畏，于诸学处善能受学（标引经文）。

○云何成就尸罗？能受能护净尸罗故。

△谓受持净戒（受）相应无缺（护）故名成就尸罗（释经初句）。

○云何善能防护别解脱律仪？能善护持出离尸罗故。

△谓为求解脱，别防护所有律仪故名别解脱律仪，由此律仪能速出离生死苦故（释经二句）。

○云何轨则所行，皆悉圆满？具净尸罗难为毁责故。

△轨则圆满者，诸威仪等，非聪慧人所诃责故；所行圆满者，远离五种诸苾刍众所不行处故。何等为五？谓唱令家（屠羊等）、淫女家、酤酒家、王家、旃荼罗（屠儿义名执恶）羯耻那家（依止屠家而操刀杖者，又典狱之类。释经三句）。

○云何见微细罪，生大怖畏？勇猛恭敬所学尸罗故。

△于遮罪中，勇猛恭敬修学护持，犹如性罪，是故名为见微细罪生大怖畏（释经四句）。

○云何于诸学处善能受学？圆满受学所学尸罗故。

△谓具足圆满受学学处，是故名为于诸学处善能受学（释经末句）。

释戒相中五句分别，具如**声闻地**中广解。约显三相：初之一支显尸罗无失坏相，次之一支显尸罗自性相，后四（轨则圆满，所行圆满为二；小罪生畏，善受学处为二。）自性功德相，轨则所行观他自性功德，后二观自自性功德。**瑜伽**五十三束为四支：初句正受具足支，二句随法学处支，三句随护他心支，四五两句随护如所受学支。

壬二、释经护身等义

○从是已后，依止尸罗，释佛经中护身等义（标）。

○云何名为防护身语？由彼正解所摄持故。

△谓如佛所听往来等事，必先觉察方正行故（由正知住，防护身语戒根律仪）。

○云何身语具足圆满？终不毁犯所毁犯故。△谓不违损清净尸罗。

○云何身语清净现行？由无悔等渐次修行，乃至得定为依止故。△谓依定力，令犯戒垢极远离故（**显扬**七云：成就尸罗故无悔，无悔故生悦，生悦故心喜，心喜故身安，身安故受乐，受乐故心定，由尸罗故、乃能得定，由定力故、尸罗清净，前前生后后，后后净前前）。

○云何身语极善现行？染污寻思所不杂故。

△谓染污寻思所不能杂，一向净故（染污寻思谓欲恚害等，由此令身语暴恶掉动，成不善故）。

○云何身语无罪现行？远离邪愿修梵行故。△谓不回向有及资财修行梵行，为诸圣贤所称赞故（戒本为求解脱，故回向有及资财为罪，非对世间为罪，对出世成罪故）。

○云何身语无害现行？不轻凌他，易共住故。△谓不由自高，凌蔑于人，难共住等为损害故（戒本以调伏身心利益有情，恃戒自高反成害也）。

○云何身语随顺现行？由能随顺涅槃得故。

△谓能随顺得涅槃，得能引圣道故（圣道能得涅槃，尸罗能引圣道，故尸罗业随顺得涅槃德。显扬七云：成尸罗故无悔乃至心定，心定故观如实，观如实故生厌，生厌故离欲，离欲故解脱，解脱故自谓我今证解脱，我生已尽。远望涅槃故名随顺，得者圣道，此是其因）。

○云何身语随隐显现行？隐善显恶故。

△谓隐自功德、显自过失（隐自功德更求胜进，显自过失立与忏悔）。

○云何身语亲善现行？同梵行者摄受尸罗故。△谓同梵行摄受尸罗，应归趣故。

○云何身语应仪现行？于尊、尊位，离骄慢故，今谓于尊长（若师若父）及等尊长（长若伯叔）所（处也），摧伏骄慢，如应供事故。

○云何身语敬顺现行？于尊教诲敬顺受故。

△谓于尊语言敬顺而受，离自见取故（自见取者，妄执已是不受教诲）。

○云何身语无热现行？远离苦行热恼下劣欲解故。△谓离外道下劣欲解行诸苦行，不自烧然故（生天欲下，不求菩提故，谬执解劣不达正理故。苦行自烧热恼无义）。

○云何身语不恼现行？弃舍财业（财货家业）无悔恼故。

△谓由弃舍财业无有追悔，彼于后时无热恼故。

○云何身语无悔现行？虽得少分不以为喜，无悔恨故。

△谓修善品，虽获少分，不生喜足，离诸悔恨，尽其所能而修习故。

别释经中防获身语、具足圆满、清净现行、极善现行、无罪现行、无害现行、随顺现行、随隐显现行、亲善现行、应仪现行、敬顺现行、无热现行、不恼现行、无悔现行十四句。由防获故具足圆满，具足圆满故，清净极善乃至无悔。清净等十二句中，清净现行属果，极善现行属因，离染寻思乃得定故。无罪属己，自求解脱故。无害属他，不凌他人故。随顺顺果，能引圣道得涅槃故。随隐显顺因，隐善显恶，修正行故。亲善顺友，应仪顺尊，敬顺顺教。无热，违外道恶戒，不恼，违家室资财，无悔，违劣品善法，如是乃为身语具足圆满，乃为善能防获身语。身语净故尸罗乃净，尸罗依行为立故。

己七、业用深义

自下第七大段决择业用深义中分二：初释经有情由自业等义，次释经业异熟不可思议等义。

庚一、释经有情由自业等义

○如世尊说：如是有情皆由自业，业所乖诤，从业所生，依业出离，业能分判一切有情高下胜劣（初举经标义）。

○云何有情皆由自业？由自造业而受异熟故。

△谓诸有情由其自业，故名自业。自者不与他共受自业异熟，故名自业（此显有情业果各自成流，自受异熟。由自业感，不与他共，非他作自受，自作他受故）。

○云何业所乖诤？于受自业所得异熟时，善不善业互违诤故。△谓诸有情由业乖诤，故名业所乖诤。随善恶业力，自所受异熟爱不爱别故（此中义者，谓如有情本生人天，由恶业故转堕地狱；本堕三途，由善业故复生人天，是业能乖诤有情也。又一有情身中具足多业，善不善别，由彼恶业而堕三途，由彼善业而生人天，或升或堕，唯视其善不善业力量如何，善者胜则引人生天，恶者胜则迫人入狱。是二者时时乖诤，未有已时也）。

△问：是诸有情受自作业爱不爱异熟时，初从何生？为无因耶？为因世性、自在等耶？答：从业所生。○云何从业所生？是诸有情远离无因、恶因，唯从业所生故。

△谓诸有情远离无因、恶因，唯由业等因缘所生（无因，如自然论者。自在，自在天也，为造物主。世性即天竺数论所说自性。此辟无因恶因，唯由业生，与初之辟自他互作互受者别）。

△如是已说依业流转，为明归灭（还灭）亦依诸业，是故经言依业出离。○云何依业出离？依对治业，解业缚故。△谓依无漏业能断有漏业故，唯依业而得出离（果由业生亦依业灭，戒定智慧是能对治无明行等业及烦恼，为解脱因故。故必精进加行始能出离，亦非无因自然，或可倚赖他人诸天神等而得灭也）。

○云何有情高下？谓由业故，于善恶趣得自体差别（善趣名高，恶趣名下，由趣别故自体差别。诸趣自体皆由业得，故有情高下由业分判）。云何胜劣？谓诸有情成就功德过失差别（出世圣贤成就功德，三界凡夫成就过失。由有漏三业成就三界凡夫，由无漏净业成就出世圣贤。有情胜劣由业分判也）。

释经诸义。善恶异熟世出世间皆由于业，有情者业果之相续，自业果外亦无别有情，而果自因起，业为尤重也。

庚二、释经业异熟不可思议等义

下次段释经业异熟不可思议，于中初辨世间不可思议事，次兼明出世间不可思议事。

○如世尊说：有情业异熟不可思议。△如是经意非一切种皆不可思议。○云何业异熟不可思议？云何可思议？谓诸善业于人天趣得可爱异熟是可思议，诸不善业堕三恶趣得不可爱异熟是可思议。△由善恶业往善恶趣，感得可爱不可爱异熟，世间智者能思议故，由此能引发正见等功德故（可思议有二义：一可能思议，二应可思议。可能谓智力之所及，应可谓正理之有益；智力所及则思议不唐劳，正理有益则思议生功德，此为可思议义。如此所云【善业得善趣，恶业得恶趣】，此世间智者能思议者也。故曰：欲知前世因，今生受者是，此由果以知因者也；欲知来世果，今生作者是，此由因以知果者也。知业果故，发正知见，便能舍恶修善，以避危就安，是思议而生功德也。能之而有益，诚可思议也）。○即由此业感诸有情自身异熟等种种差别不可思议，△谓内身等异熟，有形色等无量差别，难可思议，除一切智不能思议，强思议者发狂等过故（不可思议亦具两义：一者世智不能思议，二者强思而有害。初谓智所屈，二谓理所乖，故不可思议也。不能知而思故唐劳，强思发狂故有害。云何发狂等过耶？强思成疾病，妄想入疯狂，矜才衒世，见鬼见神，妄造是非，中魔作乱多害生也）。○复次即善不善业处差别、事差别、因差别、异熟差别、品类差别等皆不可思议。△由即此业处差别等无量无边难可思议故。处者谓住如是处造如是业，或于城邑，或于村落，如是等。

事者谓所依事，或有情数，或非有情数（杀盗等业，施戒等业，或依有情起，或依非情起）。因者谓善不善根，如其所应（善业以无贪、无瞋、无痴为加行而究竟，不善业以贪瞋痴为加行而究竟。因缘复杂不可备知故）。异熟者谓异熟内身。品类者谓种种差别无量品类（杀有故杀、敌杀、自杀、教他杀、谋杀、显杀、刀杖杀、毒等杀，品类无边，余业亦尔）。

○又有种种外事差别，能感业用不可思议。△由何等业感棘刺等锋铓钻利，如是等类堕在世间不思議摄（此诸外事是所感，业是能感，即业增上果也。外器既唯识变，识复由业引生，随业有殊识变乃异，此可思议事也。若夫一一细别，求其业因，则不胜劳苦而无用也），思议世间佛所制故（增长戏论无益有损，故佛制之）。

○又末尼珠、药草、咒术，相应业用不可思议，△末尼相应业者，谓月爱珠等能出水等，业用难思；药相应业者，谓执持此药藏隐形等；咒相应业者，谓诵此咒便不烧等；术相应业者，谓由彼彼术故治热病等（此世间杂事不可思议，多分属于今之物理、化学、医药、催眠学等明之；佛教重心全不在此，故不以是为可思议事）。

○又诸观行者，威德业用不可思议。△云何彼心威德力故，能动大地升虚空等（此神通者神通境界中，初神境神变共有十八，余等三能化乃至他心、宿命、天眼、天耳等）。

○又诸菩萨自在业用不可思议，所谓命自在故、心自在故、财自在故、业自在故、生自在故、胜解自在故、愿自在故、神通自在故、智自在故、法自在故，诸大菩萨由如是等自在力故，所作业用不可思议。

△谓诸菩萨由命自在力，持诸寿行，随所欲乐尔所时住（住寿舍寿长至多劫，短至须臾皆得自在）。由心自在力，随其所乐于三摩地入出自在。由胜解自在力，转大地等为水火等胜解自在。由愿自在力，随其所乐能引无数自利利他圆满大愿。由神通自在力，为欲摄化无量有情，显示种种神通变现。由智自在力，于诸法义，训释言辞，无滞辩说，圆满究竟（此即四无碍智）。由法自在力，以无量种名句文身，建立素怛缆等无上教法，随其所应，乃至一切有情于一时间，能令彼心皆大欢喜（摄大乘论彼果智分云：六波罗蜜多圆满得十自在，寿、心、众具自在由施圆满得；业、生自在由戒满得；胜解自在由忍满得；愿自在由精进满得；神力自在由静虑满得；智、法自在由慧满得。彼中心自在，世亲释谓生死中，心无染污；无性释又随意乐能正为他引摄众具，于中自在运转其心，故属施果。此论所释，于定出入自在，则当摄入静虑果中。所以异者，六度互修，于一行中起诸行故，得果亦可互通也。又彼论属之佛果，此论属之菩萨，地上菩萨地地渐得，至如来位十种究竟，各据一义故不相违）。

○又一切佛所作诸佛应所作事、业用不可思议。△云何如来到于究竟无功用处，证得清净一味法界，诸佛世尊之所应作利益、安乐诸有情事，随时如应皆能成立（已到无为究竟一味，而能繁兴诸有为事，义似相违故，不可思议），如是诸佛及佛境界不可思议。

瑜伽声闻地中、显扬圣教论不可思议品具说六种不可思议：一者我、二者有情、三者世间、四者有情业报、五者证静虑者及静虑境界、六者诸佛及诸佛境界。我及有情是诸见依处、烦恼依处，思之有害，世间是戏论依处，思之无益，有情业果甚深难知，思之不得，静虑者静虑境界、诸佛诸佛境界，非其境界悬想虚构，思之徒劳，故均不可思议。诸见烦恼戏论依处，即不应思，甚深非境即不能思。此中略无彼我及有情。世间即此世间杂事，然有差别，彼说世间有边无边等，属今哲学范围，杂事则入科学范围也。观行者、威德业，即静虑者静虑境界，由定起通故。诸佛业用，即诸佛诸佛境界，菩萨自在俱通二种。克实言之，世出世间果

有不可思议事乎？彼诸如来具一切智，有如实知有，无如实知无，过失知其过失，功德知其功德，海水知其滴数，须弥知其尘数，智周沙界，记别三世，应无有不可思议事也。初学之人智慧微劣，烦恼众多，欲思议一切智智者所知事，则如乳孩欲负千钧，又如病夫挟山超海，非唯力所不能，又恐重压身死。故佛说不可思议，为彼乳孩病夫有情言也。有比丘问世间有边无边等者，佛言今有病者，命在须臾，良医与药不肯即服，而勤问彼药从何来，从山来从野来，何人所采，为用刀割，为用锄挖，彼刀锄铁，复出何山，何时所治，如是等等其问无穷，如是病夫为善问不？答言不尔。重病不治乃问杂事。佛言汝亦如是，为生死病乃求于我，不观谛理修道断惑，乃问如是种种戏论，谓其不知务也。然今此论所说，重在业用甚深。

上来七段具详诸业若体若义。自有诸业不属集谛者，因有漏业及无漏故，依所治及能治故，因世间及出世间故。

戊四、辨释集谛四相

别详烦恼及业已竟，自下第四辨释集谛四相。

○复次，如是集谛总有四种行相：所谓因相、集相、生相、缘相。

因相云何？谓能引发后有习气因，是名因相，△由业烦恼是能引发后有习气因故（由烦恼故起业，由业故能引发后有异熟习气，故业烦恼为后有习气因）。

○集相云何？谓彼彼有情所集习气，于彼彼有情类为等起因，是名集相，△由诸有情（现在或过去）所集习气，于人天等有情类中（当来或现在）能为相似形貌种类平等起因故（此说当来人天有情体相，即由现生业因所集习气之所等起，彼异熟习气是当来异熟果因，故由习气摄植当来等起。故造恶者，彼地狱等形已定于今生也）。

○生相云何？谓各别内身无量品类差别生因，是名生相，△是诸有情各别内身相续决定趣生地等（五趣，四生，九地，等取三界）。所有一切品类差别乃至有顶生因故（集谓集彼习气为当来等起因，生谓彼习气现生，此习气现生，仍由业力摄持故。由爱取力润彼业力，由是业力增强，乃令先所摄植异熟习气生起趣等）。

○缘相云何？谓诸有情别得、舍因，是名缘相，△能令有情得、未曾得自体，舍已曾得自体故（自体既生、名得自体，既生已后、于一期中由业力故，持令不坏，相续而住。业势既尽、不复能持，则彼自体寻即终没，名舍自体。《成唯识论》云：虽二取种、受果无穷，而业习气受果有尽，业尽果尽是有情自体得舍之因，皆缘业也）。

上来四相意义别者，全在业感异熟时位异也。因谓引发后有习气，集谓集起当来形貌，生谓令彼自体现生，缘谓得彼自体乃至舍于自体，则至于死矣。烦恼及业并为异熟增上缘而引发习气，令彼未有而有，其势为纵；持彼相续乃至于舍，则于既有而挟持之，其势为横。业尽舍报、力用益微也。故初致因义，后致缘义。此与十二缘起配释，因在无明缘行，行缘识位；集在识缘名色，名色缘六处位；生在爱缘取，取缘有位；缘在有缘生，生缘老死忧悲苦恼位。余作《解脱道论 - 出世离欲道》中作如是释，业及烦恼为苦之因，能集于苦，能起于苦，为苦之缘。为彼因者，由无明等缘起于行，由行为缘、引生识故。由彼集者，由行缘识为业报主，由是能集当来名色六处等法故。待彼起者，待彼爱取三有现生故。以彼为缘者三有生已，缘是而有生老病死，憎爱合离，所求不得，种种苦故。是知集者为苦之因，为离彼苦，

当先断集。

△如是名为集谛体相。

总结集谛全文四段究竟。

丁三、灭谛

自下灭谛共有二段：初十二门分别灭谛，后灭谛四相。

戊一、十二门分别灭谛

○云何灭谛？谓由相故、甚深故、世俗故、胜义故、不圆满故、圆满故、无庄严故、有庄严故，有余故、无余故、最胜故、差别故，分别灭谛。

此下十二门合成八分，谓：体相、甚深、假实、因果、胜劣、根本、最胜、差别。

己一、体相

○相者谓真如、圣道、烦恼不生，若灭依（真如）、若能灭（圣道）、若灭性（烦恼不生）是灭谛相（总出体相）。

一切有情由烦恼业流转生死，厌坏苦故求趋涅槃。涅槃者，灭也。何所灭？烦恼也。由烦恼灭故业灭，业灭故苦灭，如有漏诸行，皆永灭故，而得涅槃解脱。故此论以烦恼不生为灭性也。

然有诸行寂灭而非灭谛者，**瑜伽**云：问：诸行寂灭、是灭谛耶？设是灭谛、诸行寂灭耶？答：若是灭谛，亦诸行寂灭；有诸行寂灭，非灭谛，谓由无常灭故，非择灭故，诸行寂灭。简彼非择灭故，复出圣道。**圣道者能灭也**。要由圣道实断烦恼，诸行随尽，此所得灭，乃真灭谛也。然是圣道之断烦恼也，为如执刀断人头首，两敌相遇，刀割火燎，以灭之耶？曰：否。烦恼断中不云乎，不从过去，已灭故，不从未来，未生故，不从现在，道不俱故。道既不与烦恼俱，则唯求圣道之起，不期烦恼之灭而自灭也。然则此圣道依何而起耶？曰：依真如而起，由证真如，名圣道故。圣道能缘，真如所缘，依所缘能缘生，故圣道依真如也。依于真如而生圣道，依于圣道而断烦恼。证真如故断惑，是故真如为灭依也。真如者，果何法乎？曰：真如者，诸法之实相也；实相者，空相也；空相者，寂灭相也。云何灭相、空相为诸法实相耶？诸有为法待缘生故，生即灭故；缘生故，无自然自性。生即灭故无常，住不坚实。如彼幻梦，体性空也。性空故无生、无灭；无生灭故，本来寂静；即此名为自性涅槃，即此名为法身真如。故空相、灭相名为诸法实相也。云何证得真如遂能灭烦恼耶？曰：如人梦中，由不了知梦境体空，本来寂静故，执以为实，即便生起爱著、恐怖诸烦恼苦。刹那觉时证彼体空，得其实相，谁复于彼更起染著、恐怖烦恼苦耶？证真如能灭苦集也，由证自性涅槃，乃得有无余依、无住涅槃也，是故真如为灭依也。《大涅槃经》亦作是说：大涅槃者三法为体：法身、解脱、摩诃般若。如伊三点，非即非离。法身者，真如也；解脱者，烦恼不生也；摩诃般若者，圣道也。彼经此论、妙旨合符，故知圣教无二说也。

○如世尊说：眼耳及与鼻舌身及与意，于此处名色，究竟灭无余。

又说：是故汝今当观是处，所谓此处眼究竟灭，远离色想，乃至意究竟灭，远离法想。

由此道理，显示所缘真如境上，有漏法灭，是灭谛相（引经证成）。

由于圣道证真如故，烦恼即断。烦恼断故，依烦恼生诸有漏法六根、六尘，名色、五蕴皆究竟灭，此即无余依般涅槃相。

瑜伽十六：如经言，苾刍当知，若于眼中贪欲永断，如是此眼亦当永断，乃至广说。

又无余依解脱为断灭耶？**经云：**自内所证故，唯众苦尽故，永绝戏论故，一切无戏论。云自内所证者，显彼不思议故；唯众苦尽者为遣妄计无性执，谓有余依永寂灭故说为寂灭，非全无性；无戏论者此解脱性唯内所证，若异不异，或后当有，或后当无等，一切戏论不能说故；欲断苦集，当知苦集本空。证真而妄自灭，唯妄灭，非一切断灭，真涅槃界，一切戏论无依。

己二、甚深

○甚深者，谓彼诸行究竟寂灭，如是寂灭、望彼诸行不可说异、不异、亦异亦不异、非异非不异。△所以者何？若彼诸行究竟寂灭，如是寂灭与彼诸行可说异者，应与诸行不相系属，条然异体（若尔，此寂灭性即非诸行实性）。若不异者，应是染相（诸行染故，彼寂灭性亦应是染，而彼寂灭性清净故）。由此道理，非俱（亦异亦不异）。非不俱（俱者自语矛盾，非俱应成戏论）。○何以故？无戏论故。（涅槃离戏论），于此义中，若生戏论，非正思议，非道（非正道）非如（非如理），亦非善巧方便思故（违理之思故非巧便）。如世尊说，此六触处尽、离欲、灭、寂静、没等。若谓有异、无异、亦有异亦无异、非有异非无异者，于无戏论便生戏论，乃至有六处，可有诸戏论。六处既灭，绝诸戏论，即是涅槃。△若于如是绝诸戏论，寂灭涅槃不正思议，是名戏论，于应异思议乃异思议故。云何应异思议？谓上妙离等种种思议（思议涅槃为上、为妙、为离等是彼相故）。

由证诸法本性寂灭、自性涅槃故，有漏法灭，即于此中有异分别，谓执有漏断灭即是涅槃，如是便生种种戏论。

一者、计寂灭与诸行异，诸行是有，此断灭是无故。

二者、计寂灭与诸行不异，即彼诸行之灭为涅槃故。

三者、计寂灭与诸行亦异亦不异，合二义故。

四者、计二非异非不异，为避亦异亦不异过而双非故。

理实异既违于不异，不异复违于异，亦异亦不异自成矛盾，非异非不异应成戏论。戏论者心无定见，语无意义也，此固由于思议之不善巧，根本之过乃在彼未认识所谓诸行究竟寂灭者，实义何在也。此中诸行究竟寂灭非谓断灭，乃指诸行空性实相本来寂静，自性涅槃也。**瑜伽思所成地胜义伽他云：**【染污意恒时，诸惑俱生灭，若解脱诸惑，非先亦非后。非彼法生已，后净异而生，彼先无染污，说解脱众惑。其有染污者，毕竟性清净，既无有所净，何得有能净。诸种子灭故，诸烦恼尽故，即于此无染，显示二差别。自内所证故，唯众苦尽故，永绝戏论故，一切无戏论。】是为此中甚深道理。证得诸法本性清净，于净不净法都无所得，即生死即涅槃，无生死无涅槃，亦无所舍；即此无得无舍而舍一切染、得一切净。根本唯在自内所证本寂灭性，证此而尽众苦，证此而绝诸戏论，此本寂静性即是真如，而非断灭。云何可说与彼诸行异不异等耶？**摄大乘论颂云**【于生死涅槃，若起平等智，尔时由此证，生死即涅槃。由是于生死，非舍非不舍，亦即于涅槃，非得非不得。】是此意也。

己三、假实（世俗胜义）

○世俗者，谓以世间道摧伏种子所得灭。是故世尊别名说为彼分涅槃。

摧伏者、暂伏非断，世间道者有漏道，即四禅四无色定。势力既尽旧种还起，实非涅槃。由彼暂时得寂静故，似于涅槃，即假施设为涅槃。分者、类也。

又依世间道起出世道，由彼涅槃因，故名分涅槃，分者、因也。

○胜义者，谓以圣慧永拔种子所得灭。

此真涅槃，灭谛即此。

己四、因果

○不圆满者，谓诸有学或预流果摄，或一来果摄，或不还果摄等（等取四向、十地菩萨）所有灭。

此亦圣慧永拔种子所得灭。由在因位未究竟故，有余种故，名不圆满。

○圆满者，谓诸无学阿罗汉果摄等（等取独觉、如来）所有灭。

到究竟位，有无余依名圆满，不更证断故。其回心者，于所回向类，仍名不圆满。

己五、胜劣

○无庄严者，谓慧解脱阿罗汉所有灭。△无三明等最胜功德所庄严故。

犹有定障，未得心解脱，不能发起三明六通等功德，亦无利益有情事业故。

○有庄严者，谓俱分解脱，三明六通阿罗汉等所有灭。△有无量种最胜功德所庄严故。

心慧二种俱分解脱，即是舍利弗等诸大弟子于声闻中为上首故，又能代佛宣化，利益有情，摄受大众。此二但依声闻乘立，大乘无有不庄严者故。或有庄严亦摄如来，有等文故。

己六、根本

○有余者，谓有余依灭。

依谓有漏之身，有漏业惑异熟果摄。阿罗汉等惑业已尽，但余所依，名有余依灭。

○无余者，谓无余依灭。

惑业既尽，余依亦灭，唯真法界，寂静湛然，名无余依涅槃。

己七、最胜

○最胜者，谓佛、菩萨无住涅槃摄所有灭。以常安住一切有情利乐事故。

二乘解脱，断生死而不能入生死，但能自利不能利他，悲愿力智均非殊胜。菩萨不尔，但断杂染，不断生死，大悲大愿大智大力利济有情，穷未来际，故为最胜无住涅槃。凡夫住生死，二乘住涅槃，诸佛菩萨不住生死、不住涅槃，用而常寂、故名无住。摄大乘论云：【又此转依略有六种，其中第五下劣转，谓声闻等唯能通达补特伽罗空无我性，一向背生死，一向舍生死故。第六广大转，谓诸菩萨兼通达法空无我性，即于生死见为寂静，虽断杂染而不舍故。若诸菩萨住下劣转，有何过失？不顾一切有情利益安乐事故，违越一切菩萨法故，与下劣乘同解脱故，是为过失。若诸菩萨住广大转有何功德？生死法中以自转依为所依止、得自在故，

于一切趣示现一切有情之身，于最胜生及三乘中种种调伏方便善巧安立所化诸有情故，是为功德。】又有颂云：【一切障脱故，所作无竟故，佛毕竟涅槃，毕竟不涅槃。】二乘唯断烦恼障故，涅槃而非毕竟；佛并断所知障及习气故，于涅槃而得毕竟。二乘烦恼既尽，智用亦寂，往而不返，亦可谓毕竟涅槃者也；佛二障既尽而悲智无边，所作无竟，亦可谓毕竟不涅槃者也。此之谓最胜无住涅槃。

己八、众名差别

上来已十一门分别。次下第十二门众名差别。

文总有三：初有八名、依所灭相立；次有二十一名、依灭自相立；后有五名、对苦谛相立。

庚一、名依所灭相立八

○差别者，谓无余永断、永出、永吐、尽、离欲、灭、寂静、没等（初段总标）。

○何故名无余永断？由余句故。△谓无余永断是标句，余是释句，是故说言由余句故，由后别句释此总故。缠及随眠皆悉永断，故名无余永断（一）。

○何故名永出？永出诸缠故。△此依断诸缠说，谓已生者，皆远离故（二）。

○何故名永吐？永吐随眠故。△此依断随眠说，谓除根本，永不生故（三、烦恼现行名缠，彼能缠缚身心，故断彼时名之为出，如鸟出笼得自在故。烦恼种子名随眠，此眠伏心中，待缘复起，故断彼时名之为吐，如吐腹中积毒，无后患故）。

△如是诸灭，由见修道对治别故，建立二种：尽及离欲，故次问言。○何故名尽？见道对治，得离系故。△烦恼聚中、余少分故，亦名为尽（四、余少分者，修道诸惑犹未尽故。既余少分，何以名尽？如言一切有情皆具佛性，虽有少分无种性者，就多分说，而无有过。亦可见道断种，已尽尽故，名之为尽，非修断尽）。

○何故名离欲？修道对治得离系故。△由彼修道离诸地欲，渐次所显，故名离欲（五、见道迷理，修道迷事，见断无明，修断爱取，故此修断名为离欲。彼彼地欲，爱为体故，唯迷事故，离彼地欲，不生彼地，界地欲尽，般涅槃故，故立见道为尽，修道为离欲。见道对治、修道对治，得离系者，谓得离彼见修道所对治惑之系缚故）。

△由有如是俱离系故，当来苦灭，故次问言：○何故名灭？当来彼果，苦不生故。△能成未来苦不生法故名为灭（六、见惑既尽，不复更起感后有业；修惑既离，不复更起润生爱取；如是虽有业识种子，如焦败种，不复更生，彼不生故，当来苦灭）。

△又于现法忧恼寂静，故次问言：○何故名寂静？于现法中、彼果心苦永不行故（七、惑爱断故，虽遇现苦不能恼心，故无心苦，故名寂静。彼果者，异熟等流诸果。心苦者心中忧恼，彼果身苦则犹行也，虽在圣人，犹受饥寒疾痛诸苦故，然不以是忧恼其心，则在苦而犹寂静也）。

○何故名没？余所有事，永灭没故。△宿业烦恼所感诸蕴自然灭尽故，名为没（八、不但不造新业润生，即宿业所感诸蕴亦随灭尽，随他灭故、名没）。△由如是等别句，释前无余永灭总句（结）。

此初八名，依所灭法立，总一别七。于别七中依现断种断，立永出永吐。依见断修断，立尽

及离欲。依断当苦现苦，立灭及寂静。依宿业诸蕴自然灭尽，唯立于没。

庚二、名依灭自相立二十一

○何故此灭复名无为？离三相故。△生灭住异三有为相（住异合一故成三）究竟相违，故名无为（一、法性常遍故无为。解脱无生死故无为）。

○何故此灭复名难见？超过肉眼天眼境故。

△唯圣慧眼所行境界。故名难见（二、既非形色，亦不思议，圣智内证，故难可见）。

○何故此灭复名不转？永离诸趣差别转故。

△离那落迦等往来流转，恒常安住，故名不转（三）。

○何故此灭名不卑屈？离三爱故。△永离欲色无色三爱，于诸有中无所卑屈，故名不卑屈（四、爱彼故、卑屈于彼，不爱故不卑屈）。

○何故此灭复名甘露？离蕴魔故。

△永离一切死所依蕴，故名甘露（五、甘露良药，起死回生，此离死蕴，故如甘露）。

○何故此灭复名无漏？永离一切烦恼魔故（六、烦恼能漏失功德，此灭离彼故无漏）。

○何故此灭复名舍宅？无罪喜乐所依事故。△解脱喜乐所依止故名舍宅（七、未得此灭、流浪生死，茫茫无归，如流刑者，縲紲忧苦，此离彼事，故名舍宅）。

○何故此灭复名洲渚？三界隔绝故。△于生死大海，挺出高原，故譬洲渚（八）。

○何故此灭复名弘济？能遮一切大苦灾横故。△证得此灭，生老病等诸苦灾横永远离故（九）。

○何故此灭复名归依？无有虚妄意乐加行所依处故。

△由于彼灭所发意乐及正加行，无虚妄性所依处故。所依止义是归依义（十、于三有中，任何天界意乐加行皆非究竟，故皆虚妄，唯此趣向真实究竟是真归依处）。

○何故此灭名胜归趣？能为归趣一切最胜圣性所依处故，△由此寂灭能为归趣最胜圣性所依止处，是阿罗汉证得加行所缘境故（十一）。

○何故此灭复名不死？永离生故。△诸无生者必不死故（十二）。

○何故此灭名无热恼？永离一切烦恼热故，永离一切求不得苦大热恼故（十三）。

○何故此灭名无炽然？永离一切愁叹忧苦诸恼乱故。

△一切愁等炽然永息，极清凉故名无炽然（十四）。

○何故此灭复名安隐？离怖畏住所依处故。

△无老病死等一切怖畏，圣住所依，故名安隐（十五）。

○何故此灭复名清凉？诸利益事所依处故。△一切清凉善法所依，故名清凉（十六）。

○何故此灭复名乐事？第一义乐事故。△出世间乐所依事，故名乐事（十七）。

○何故此灭名趣吉祥？为证得彼易修加行所依处故。△为证涅槃，易修加行所缘境故（十八）。

○何故此灭复名无病？永离一切障碍病故。△离烦恼等诸障碍病，故名无病（十九）。

○何故此灭复名不动？永离一切散动故。△离诸境界戏论散动，故名不动（二十）。

○何故此灭复名涅槃？无相寂灭，大安乐住所依处故。

△永离一切色等诸想，究竟寂灭，大安乐住所缘境，故名为涅槃（二十一）。

此二十一名依灭谛自相立。有依真如立者，有依择灭立者。读者详彼，方解实义。

庚三、名对苦谛相立五

△复次，依灭谛辨无生等名义差别，与苦谛相，义相违故。苦谛相者，于彼彼处有情类中相续而生，为翻彼相是故问言：

○何故此灭复名无生？离相续生故（一、无生。无余依灭，离相续生）。

△苦谛相者续生已后，自身众分渐次圆满，为翻彼相，是故问言：

○何故此灭复名无起？永离此后渐生起故（二、无起。生起异者，生谓异熟结生相续，即在正死生时，由死有而中有，由中有趣生有位，于胎生中正入胎也。起者由生有而本有位羯罗南等，四十个七日中，六处生起，身分圆满，乃至出胎，自少而壮等位。故生者，习气之相续，起者身分之圆满。灭既无生，亦更何起）。

△苦谛相者，宿业烦恼势力所造，为翻彼相是故问言：○何故此灭复名无造？永离前际诸业烦恼势力所引故（三、无造。异熟相续，业烦恼力之所引发摄植，非自力能生，故复追求彼因，说彼业烦恼力，以为能造，此灭断彼，故名无造，永不更造后有身故）。

△又现在苦是能造作余有异熟诸业烦恼所依止处，为翻彼相是故问言：

○何故此灭复名无作？不作现在诸业烦恼所依处故（四、无作。异熟依业引，说业为造，能造异熟故；业依异熟起，说苦为能作，能作起业故。此即身口意三为业所依，名之为业道。意亦业道亦业，身口唯业道非业。业道者业所履故，养所籍故。圣人虽有身口而不造作后有之业，故名无作。异熟依先业引，故造云宿业，无有现造业，现受异熟故，现受之业唯别报故。业依现身起，故作云现苦，无有现业依过去身故。故业招异熟唯习气，身口造业唯现行）。

△又苦相者，后有异熟相续生起，无有间断，为翻彼相是故问言：

○何故此灭复名不生？永离未来相续生故（五不生。与初异者，彼当时无生，此永不生故）。

此五名，依与苦谛相违义立。无生无起是正入无余依涅槃位，入无余灭，无生起故。无造无作，有余依位，由圣道力损害宿业，无力能招后有相续。又现在苦是能作，此现苦惟有余依灭有，无余无故。或预流果以至不还，初证灭已，不圆满位亦得无造作名。初位永害恶趣业故，修道渐害善趣业故。又见谛者永不更造后有业故。不生依既入无余依涅槃位已后立，永离未来相续生故，非如灭定，从定起已心等复生，故名不生。文殊菩萨六十亿世以辟支佛乘入涅槃者，唯是现化，非实灭故。是故经言已入涅槃，于诸有中不复相续。

戊二、灭谛四相

○复次，灭谛有四种相，谓：灭相、静相、妙相、离相。

何故名灭相？烦恼离系故。△谓流转因烦恼离系故名灭。○何故名静相？苦离系故。△行苦

所摄不寂静相取蕴离系故名静（行苦所摄不寂静相云者，由世间道亦能灭除苦苦、坏苦，而不毕竟，此能灭除四静虑上乃至有顶一切行苦故。又此能灭异熟识摄行苦不寂静相取蕴离系，入无余依灭，故特名静）。○何故名妙相？乐静事故。△诸烦恼苦究竟离系，自然乐静，以为自体，故名妙。○何故名离相？常利益事故。△不复退还、最极安隐，如其次第，名常利益、安隐利益、最胜善性，是灭谛相。

后灭谛四相。于中灭相断集得，静相断苦得，次二断染所显。妙者乐净，离常利益，此二则灭谛自相也。详灭谛得名，虽依断染而立，实以妙离为体。否则便同断灭，无复自然乐净，常利益事矣。毕竟此体是何？曰：真无漏界。瑜伽五十云：【云何无损恼寂灭？谓与一切依不相应，违背一切烦恼，诸苦流转，生起转依所显真无漏界。】如说：【苾刍永寂静，名真安乐住。】又如说言：【实有无生、无起、无作、无为、无等（真无漏界）生起，亦有有生、有起、有作、有为、有等（苦集）生起。若当无有无生、无起、无作、无为、无等生起，我终不说有生、有起、有作、有为、有等生起、有永出离。由实有无生、无起、无作、无为、无等生起，是故我说有生、有起、有作、有为、有等生起、有永出离。世尊依此密意，说言甚深广大无量无数是谓寂灭。】乃至云：【由此清净真如所显一向无垢，是名无损恼寂灭。】

八十卷云：诸阿罗汉实有转依，而此转依与其六处异不异性俱不可说，何以故？由此转依真如，清净所显，真如种性，真如种子，真如集成，而彼真如与六处异不异性、俱不可说。又云，诸阿罗汉住有余依涅槃界中，住何等心于无余依般涅槃界当般涅槃？答：于一切相不复思惟，唯正思惟真如相界，渐入灭定，灭转识等。次异熟识舍所依止，由异熟识无所取故，诸转识等不复得生，唯余清净无为，离垢真如法界在。于此界中般涅槃已，不复堕于天龙等数，何以故？由此真界离诸戏论，唯成辨者内自证故。又云：问：于无余依涅槃界中般涅槃已、所得转依，当言是有、当言非有？答：当言是有。问：当言何相？答：无戏论相，又善清净法界为相。问：何因缘故当言是有？答：于有余依及无余依涅槃界，此转依性皆无动法；无动法故，先有后无不应道理。又此法性非众缘生，无生无灭，然譬如水澄清之性，金调柔性，虚空离云雾性，是故当言是有。问：当言是常当言无常？答：当言是常。问：何因缘故当言是常？答：清净真如之所显故、非缘生故、无生灭故。问：当言是乐当言非乐？答：由胜义乐，当言是乐，非由受乐说名为乐。何以故？一切烦恼及所生苦皆超越故。乃至云：于无余依涅槃界般涅槃者，于色等法获得自在。然唯诸佛能现在前，于十方界数数现作一切有情诸利益事，是名最极如来秘密。总依大论所说无余依涅槃实义已可知矣。是故大涅槃经说名常乐我净。常乐净三、此论俱有，惟一我义犹须略释：我者、自在义，于色等法得自在故，不随惑业缘起流转故，常故、乐故，唯善非染故。有漏界中无常故苦，苦故无我；涅槃界中常乐自应我也。善染交杂，故为无我，纯一至善，无二无杂，则有我也。此我非实物之我，乃真净法界之一义也。或谓声闻等既于色等不能现前，云何有自在耶？曰：就永不随色等转，而能永令不现前故，亦一分自在也，诸佛之起灭随愿，则具分自在也。问：此真净界既与色等不一不异，体究为何？曰：即色等法，离垢清净，灭诸戏论，平等一味，真实体相。夫然而真涅槃界虽离众相而实现全身矣，都无所得，亦无所舍也。胜义胜义，强作是说，俟佛证知，弗敢执著。上来灭谛已竟。

丁四、道谛

自下道谛，总分四段：初略说道谛相，二分别五种道，三道谛四行，四四谛十六行，世出世

差别。

戊一、略说道谛相

○云何道谛？谓由此道故，知苦、断集、证灭、修道，是略说道谛相。

△今于此中依四圣谛以其作用显道体相。

实事实理名谛，世出世间谛有四种。苦集者、世间实事，集为苦因，苦为集果，则世间实理也。又苦为无常、苦、空、无我，集为因、集、生、缘，则又苦、集之实理也。灭道者，出世间实事。道为灭因，灭为道果，则出世间实理也。又灭为灭、静、妙、离，道为道、如、行、出，则又灭道之实理也。此四谛所以并名谛，而道亦一谛也，四事别立，不相摄也。

至于知苦、断集，证灭、修道则皆名道者，知苦非苦也，断集非集也，证灭非灭也，而皆道也。盖由道乃能知苦断集，证灭修道，而失道者，在苦不能知，集增不能断，于灭不能证，于道不能修，则溺苦增集，迷灭障道而已矣。故道者，所以知苦断集，证灭修道。苦知、集断、灭证、道修而道毕矣。于此当思，苦唯言知、不言断者，知苦自当求断也；于集言断、不言知者，断自必先知也。又知苦则不爱著，而自断其集。因尽果尽，集断而苦自灭也。此苦所以但言知，集但言断也。灭道但言证修、不言知者，证修必本于知，亦不待于言也。又灭贵实证，道贵实修，非徒知可以了事，重实践也。又苦谛者，无常、苦、空、无我之真理，此理而知，则集自断而灭自证，如是真知唯修道者乃能，此无漏三根所以并言知也。

大哉知乎，正等正觉亦知而已矣！故修道始于知苦而终于证灭，非二事也。故谛则有四而道则惟一，道也者，知断证修而已。

戊二、分别五种道

次第二段，分别五种道。初列名，后别释。别释五道，又为五段。

己一、列名

○又道有五种，谓资粮道、加行道、见道、修道、究竟道。

△如是五种，依道自性及眷属，以显道谛差别。

初列五名。道自性者无漏圣智，是能知苦断集，证灭修道体故；彼眷属者，所依戒定及道前引发有漏闻思修慧，道后神通等功德是也。于五位中资粮、加行唯是眷属，见、修、究竟，通摄二种。

己二、别释

自下别释五道。初资粮道。

庚一、资粮道

○资粮道者，谓诸异生所有尸罗，守护根门，饮食知量，初夜后夜常不睡眠，勤修止观，正知而住。复有所余进习诸善，闻思修所生慧。修习此故，得成现观解脱所依器性。

△谓诸异生所有尸罗乃至正知而住等，是资粮道体，由彼修习净尸罗等极圆满故。复有所余进习诸善者，谓无悔等。由闻思等所生诸慧，得成暖等，次第见谛，永断诸障相续堪任性。

资粮道者，见道等之资粮，唯在异生位中。瑜伽二十二颂云：【自他圆满善法欲，戒根律仪

食知量，惜寤正知住善友，闻思无障舍庄严。】是为世、出世间二道资粮。

今此论中，尸罗即彼戒律仪，守护根门即彼根律仪，初夜后夜常不睡眠，勤修止观即彼初夜后夜常勤修习惜寤瑜伽。闻思所生慧即彼闻思，自余诸法摄入此进修诸善中。彼略无修所生慧者，以彼摄入世间离欲道故。此中尸罗如集谛中略说。

守护根门者，谓即依止尸罗律仪，守护正念，修常委念，以念防心，行平等位。眼见色已，而不取相，不取随好，恐依是处，由不修习眼根律仪防护而住，其心漏泄所有贪爱恶不善法，故即于彼修律仪行；如是行者，耳闻声已，鼻嗅香已，舌尝味已，身触觉已，意了法已，而不取相，不取随好，恐依是处，由不修习意根律仪防护而住，其心漏泄所有贪爱恶不善法，故即于彼修律仪行，防护意根，依于意根修律仪行是名根律仪。

饮食知量者，谓彼如是守诸根已，以正思择食于所食，不为倡荡，不为骄逸，不为饰好，不为端严，食于所食，为身安住，为暂支持，为除饥渴，为摄梵行，为断故受，为令新受当不更生，为当存养力乐无罪安隐而住。如是名为于食知量。

初夜后夜常不睡眠，勤修止观者，谓彼如是食知量已，于昼日分经行宴坐，从顺障法净修其心；于初夜分经行宴坐，从顺障法净修冥心。过此分已，出住处外洗濯其足，右胁而卧，重累其足，住光明想，正念正知，思惟起想，巧便而卧；于夜后分速急惜寤，经行宴坐，从顺障法净修其心，如是名为初夜后夜常勤修习惜寤瑜伽。正知而住者，谓彼如是常勤修习惜寤瑜伽已，若往若还正知而住，若睹若瞻正知而住，若屈若伸正知而住，持僧伽胝及以衣钵正知而住，若食若饮，若啖若尝正知而住，若行若住，若坐若卧正知而住，于惜寤时正知而住，若语若默正知而住，于解劳睡时正知而住，如是名为正知而住。此中详义，具如声闻地中广说，旧作解脱道论中亦复略释，此不更释。

闻所成慧者，谓亲近善友，听闻正法，于如来教恭敬殷重，多闻闻持，熏修其心，明记不忘；此闻所成慧，随信而行，胜解决定，唯依大师教法，审决一切，更不依余外道及自恶见。

思所成慧者，依闻慧故发正思惟，先离不可思议处，谛择所闻正法实义，于彼实义，周遍寻思，谛审观察，融会贯通，审决印可，依诸道理，所谓观待道理、作用道理、证成道理、法尔道理思惟法义。此思所成慧，随法而行，依法不依人，依义不依语，于显了教能正修行，于隐密教能善通达，一切外道恶见善能分别。

修所成慧者，谓依闻思，修习止观已得作意，入初静虑等；由定所发明了决择，名修所成慧。

详道资粮略为二种：一者福德，二者智慧。福德资粮者，谓能得胜生，不堕无暇，身心资具堪修道法，此以戒行为主，即是此中尸罗正知住等。智慧资粮者，谓若法若智随顺正理，真见所依，虽是世间而能引发出世离欲无漏真智。即是此中闻思修慧。是故瑜伽二十一云：何等名为涅槃法缘，而言阙故、无故、不会遇故，不般涅槃？答：有二种缘，何等为二？一胜、二劣。云何胜缘？谓正法增上他音，及内如理作意。云何劣缘？谓此劣缘乃有多种，谓若自圆满、若他圆满、若善法欲、若正出家、若戒律仪、若根律仪、若于食知量、若初夜后夜常勤修习惜寤瑜伽、若正知而住、若乐远离、若清净诸盖、若依三摩地。劣缘是即福德资粮，助修道故；胜缘即是智慧资粮，正引道故。由此二缘具足，乃能正起加行、见道、修道、得究竟道。故此五道以资粮为始。

庚二、加行道

次加行道。

○加行道者，谓所有资粮皆是加行（福智资粮皆须加行而修积故，发心以去所修资粮，皆趣真道故），或有加行非资粮（此加行道直趣真道，更不旁修故，唯慧非福），谓已积集资粮道者所有顺决择分善根（见道名真决择，此位顺彼，名顺决择分），谓暖法、顶法、顺谛忍法、世第一法。

○暖法者，谓各别内证，于诸谛中明得三摩地钵罗若及彼相应等法。△由净定心，依谛增上契经等法，于意言门、诸义显现，缘彼所生奢摩他、毗钵舍那等，是名暖法。

论中各别内证于诸谛中明得定慧。释云【由净定心，依谛增上契经等法，于意言门诸义显现缘彼所生止观】者，此显各别内证言，非内现证诸谛，但各别内证依谛增上契经等法，于意言门诸义显现耳。

云意言者，意以言为境，名意言境，以此为门而观诸谛实义，实义显现，名各别内证。即唯识所谓：【现前立少物（意言门），谓是唯识性（诸义显现），以有所得故，非实住唯识。】也。

此与见道异者，彼现证诸谛，此缘意言义故；此与资粮道异者，此依净定心，彼散心故；此与外凡意地寻思异者，彼不依圣教而起意言，此依谛增上契经等法起意言故。

缘彼所生止观等法名暖法者，此能顺生真实道火，为彼前相故名为暖，如钻木取火，最初暖相。初得明相故名明得。就自位说称为定慧，望见道说名为止观。但为彼因，非果位故。

○顶法者，谓各别内证，于诸谛中明增三摩地、钵罗若及彼相应等法。

△由彼顶法，展转增进，居上位故。

暖增名顶，余相皆同。

○顺谛忍法者，谓各别内证，于诸谛中一分已入、随顺三摩地、钵罗若及彼相应等法。

△一分已入者，于无所取一向忍解故。一分随顺者，于无能取，随顺通达所依处故。

忍谓忍可，决择异名。所取者心所缘境，能取者能缘彼心。无所取者，心所缘境，随心现故，离心非有。无能取者，即此能缘之心，待众缘生，如幻化故，体性亦无。

先暖顶位观所取空，此位已入于无能取，此位创观，故名随顺。

○世第一法者，谓各别内证，于诸谛中无间心三摩地、钵罗若及彼相应等法。

△从此无间、必起最初出世道故。

此位无间定入见道，故名无间。世间道极、名世第一法，由此双印二空，次见道位证无所得。

如是加行位，具如声闻地第四瑜伽处，出世离欲道，胜解作意中广说其相，略如解脱道论。摄论、唯识各有明文，此不详述。

庚三、见道

下第三见道。文总有四：初、总说体相，二、显见道真相二种，三、显四真道轮，四、释经说见道处义。

辛一、总说体相

○云何见道？若总说，谓世第一法无间无所得三摩地、钵罗若，及彼相应等法。

△由无分别奢摩他、毗钵舍那等为体相故。

前加行道虽能印证能所取空，而随教理意言分别取为空故，其能观智非无分别，其所观境有所得相，但能随顺真道非真道体。次世第一法，无间有无所得定慧生起，其能缘心都无分别，其所证境都无所得。瑜伽华严均作是喻，谓如有人于眠梦中自见其身为大瀑流之所漂溺，为欲越度瀑流水故，发勤精进，即由发起勤精进故，倏然便觉，既得觉已，于彼瀑流都无所见。当知瀑流喻于生死，即苦集谛；越度瀑流喻于解脱，即此灭谛；发勤精进者喻此加行；倏然便觉者喻此见道；既得觉已于彼瀑流都无所见者，喻于生死本来空寂，喻于择灭诸相皆除，亦喻真见道都无所得，都无分别。瑜伽说为法界清净，华严说为得无生忍。见道之相与彼皆同。真如初后所证一故，无分别智地地同故。此位创得名为见道，最初证见真如性故，后后修习令得圆满名为修道，皆以无漏无分别定慧为体。望后二道复名止观，此观即是真现观摄。

○又所缘、能缘平等平等智为其相。△由此通达所取能取无性真如故。

此见道总说，即以定慧及彼相应心心所等以为体相。七觉支中具说择法、念、精进、喜、安、定、舍故。然就胜显唯说正智。所缘能缘平等平等智者，所缘能缘二俱空故平等，平等缘此俱空之智，名所缘能缘平等平等智。故释云，由此通达能取所取无性真如。所取谓境，能取谓心，即是缘生依他起性。待缘生故，如幻事等，于中实我实法遍计执性俱无有故，名为无性。此无性理如实不虚，此无性相是法实相，故名真如，即是诸法圆成实性。一切凡夫依依他起，起遍计所执，覆蔽真实，沉溺生死；一切圣人于依他起见圆成实，舍彼虚妄而得还灭。故此见道以能缘所缘平等平等智为其相。

辛二、显见道真相二种

壬一、总说（三心见道）

○又遣各别有情假、法假，遍遣二假所缘法智为相。

△云何遣各别有情假所缘法智为相？由此智于自相续中不分别我相故，不分别者是除遣义。

云何遣各别法假所缘法智为相？由此智于自相续中不分别色等法相故。

云何遍遣二假所缘法智为相？由此智于一切处无有差别，不分别我及法相故。

此三心见道也。一切所执虽无量种，约而辨之，总为我法：我即有情，法即色等。此二唯假，依依他起随情计度，施设有故。真智生时，证彼体空，能遣于彼。不分别是除遣义者，此二但识分别有故，既不分别是即除遣。

云遣各别有情假、法假，遍遣二假所缘法智者，此所缘法即自他相续、依他起性色等诸法，待缘生故，亦胜义有。于此所缘法上所执各别有情，各别法相，计执起故，都无所有。正智生时，但行实义，不缘假相。不于实无起增益故，遣我及法；不于实有起损减故，但缘离言法性，不增不减如实知故，名为正智。此中遣各别有情假、各别法假所缘法智，云于自相续中者，此依现见法说，即是法智遍遣二假。云于一切处无有差别者，此依余相续中所不现见所缘法说。自既尔尔，余亦尽然，即是类智。

壬二、差别（十六心见道）

○复次，若别说见道差别，谓世第一法无间苦法智忍、苦法智、苦类智忍、苦类智、集法智忍、集法智、集类智忍、集类智、灭法智忍、灭法智、灭类智忍、灭类智，道法智忍、道法智、道类智忍、道类智。如是十六种，△于诸圣谛中，法类智忍及法类智，○是见道差别相（一）。

此十六心见道也，初总出体，次三四五别释苦谛四智，六例余谛十二智，七显法智类智所缘不同，八明此忍智名住无相观，九明此十六心名见道，十结假说。

○苦者、谓苦谛。苦法者、谓苦谛增上所起教法。法智者、谓于加行道中观察谛增上法智。智忍者、谓先观察增上力故，于各别苦谛中起现证无漏慧，由此慧故，永舍见苦所断一切烦恼。△今于此中所说义者，谓于方便道中，观察依止苦谛所起契经等法，如理作意所摄智增上力故，于自相续苦谛中现证彼真如出世间慧正见体生。由此慧故，永舍一切见苦所断三界所系二十八随眠（欲界十，上二界各九、除瞋），○是故名为苦法智忍（此忍由缘苦法智增上力生，故名苦法智忍。二）。

○苦法智者、谓忍无间，由此智故，于前所断烦恼解脱而得作证。△所以者何？先由忍故，永断一切见苦所断烦恼，令所依转，从此无间，由如是智生证得转依，○是名苦法智（三）。

○苦类智忍者，谓苦法智无间无漏慧生，于苦法智忍及苦法智各别内证，言后诸圣法，皆是此种类。△所以者何？由初二种若忍若智是后一切学与无学圣法种类，从此彼得生故（此谓法忍法智，彼谓此后学与无学圣法）。是故无漏慧生，各别内证，缘此为境，言后诸圣法皆是此种类，○是故名为苦类智忍（后诸圣法，谓后观苦谛智法。四）。

○苦类智者，谓此无间无漏智生，审定印可苦类智忍。△所以者何？由苦类智忍无间无漏智生，于苦类智忍内证印可，○故名苦类智（五）。

○如是于余谛中随其所应，诸忍诸智尽当知（唯所缘别，因缘体相尽如此知。六）。

○于此位中，由法忍法智觉悟所取，由类忍类智觉悟能取。△所以者何？出世间道有二境界，谓真如及正智，法智品道真如为境，类智品道正智为境。由此诸忍智（法及类忍智）如实了知故（了知真如，了知正智。七）。

○又于此一切忍智位中说名安住无相观者，△如薄伽梵说第六无相住补特伽罗者，即现住此忍智位中者是也。于此位中一切相皆不可得故（记：此无男女等十相）。又无相住有六种，谓：空、无相、无愿、灭定、有顶、见道（记：此中无愿等有顶等名无相者，无分别差别相，非一切全无。八）。

○如是十六心刹那说名见道。△所以者何？由如是忍智所摄十六心刹那，于曾所未见四圣谛境，各以四刹那见故，名为见道。又心刹那者，谓○于所知境智生究竟，名一刹那，△非唯于本无今有生时名心刹那。何以故？乃至于所知境能知智生，所作究竟名一刹那故。如说苦应遍知是一心刹那，如是集应永断等亦尔（记：解十六心刹那是论本文，下说为四心等是释论师合为四，即一一谛名为一心，缘一谛究竟故。九）。

十六心见道第一至九段竟。

以下第十结假说。

△又如上说见道差别皆假建立，非真实尔。何以故？出世位中，各别内证绝戏论故（十）。

如上说者，谓三心、十六心文。皆假建立非真实者，假立以为见道，非真见道，由此余论，立此以为相见道也。《成唯识论》云：【然此见道略说有二：一、真见道，谓即所说无分别智，实证二空所显真理，实断二障分别随眠（不断俱生，修道断故）。】二、相见道，此复有二：一、观非安立谛，有三品心：一、内遣有情假缘智，能除软品分别随眠；二、内遣诸法假缘智，能除中品分别随眠；三、遍遣一切有情诸法假缘智，能除一切分别随眠。前二名法智，各别缘故；第三名类智，总合缘故。法真见道二空见分，自所断障、无间解脱，别总建立，名相见道。】二、缘安立谛有十六心，此复有二：一者、依观所取能取，别立法类十六种心（即此论十六心是）。】二者、依观上下谛境，别立法类十六种心，谓观现前不现前界，苦等四谛各有二心：一现观忍，二现观智。如其所应，法真见道无间解脱，见分观谛，断见所断百一十二分别随眠，名相见道。若依广布圣教道理，说相见道有九种心：此即依前缘安立谛二十六种止观别立（止十六心、观十六心，合称二十六种），谓法类忍智合说各有四观，即为八心，八相应止总说为一（共成九心）。虽见道中止观双运，而于见义，观顺非止，故此观止开合不同，由此九心名相见道。诸相见道，依真假说世第一法无间而生及断随眠，非实如是，真见道后方得生故。非安立后起安立故，分别随眠真已断故。前真见道证唯识性，后相见道证唯识相。】此论复云：出世位中各别内证绝戏论者，意显遣有情法假三心，及缘苦集灭道十六种心，既有分别苦集等异，复有名言，即非出世，有戏论故。是故四谛说为安立真如。真见道中唯证实相寂灭真如，不缘此等安立谛故。既有戏论，非无分别，而复立为相见道者，印证契经圣教道理，后起加行断余惑故，亦为利他说法度生广宣布故。

故见道体，真相具二，有戏论相故亦名世间，无执取故亦是出世。故此名为世出世间智，即后得智，体是无漏而有分别。彼真见道名根本智，无漏无分别。余有多义，广如述记。

辛三、显四真道轮

下第三显四真道轮。

复次，一切道谛由四种相应随觉了，谓安立故、思惟故、证受故、圆满故。

安立者，谓声闻等随自所证，已得究竟，为欲令他亦了知故，由后得智以无量种名句文身安立道谛。△谓于诸谛中有如是如是忍、如是如是智，如是等（即上十六心等）。

○思惟者，谓正修习现观方便，以世间智如所安立思惟数习（即加行智）。

证受者，谓如是数习已，自内证受最初见道正出世间无戏论位（真见道）。

圆满者，谓此位后圆满转依（从相见道至一切修道位中）乃至证得究竟（究竟道无学位）。彼既证得究竟位已，复由后得智以名句文身安立道谛。

△如是四相真实道轮，数数展转相依而转，无有断绝。

四真道轮，谓声闻等者，等即等取如来，理实应以如来为主，四阿笈摩教，三世诸佛展转傳來，四谛法轮，佛所转故。唯四谛之教正对声闻乘说，故此特说声闻，亦显声闻非不说法度生，如舍利弗、富楼那等皆能助佛宣宏法教。惟绍隆之任，责在菩萨，创开大法，必在如来，故多略二乘而不说耳。记云：【道谛四相道法轮中，初安立释何须相见道所以，重观真位拟后说故，乃至无学位亦尔。】若无安立，即无度他之用，此真见道之后所以明相见道也。

辛四、释经见道处义

下第四释经见道处义。

○如经言，远尘离垢，于诸法中正法眼生者，此依见道说，诸法忍能远尘；诸法智能离垢。△由彼最初于诸谛中妙圣慧眼为自性故。法忍能远尘者，由诸法忍永断一切烦恼尘故；法智能离垢者，由诸法智已断障垢依得生故。又于此忍智两位，如其次第，○遍知故、永断故，道得清净，△依此而说远尘离垢。

远尘离垢就断说，正法眼生就智说。法忍法智即正法眼。正法眼者，即妙圣慧眼也。此眼慧为自性，法为所缘，能见法实相故名法眼，有财释也。妙圣慧即眼，名妙圣慧眼，持业释也。妙谓妙善，圣简凡俗，即是无漏善观察智。论中说诸法忍能远尘，诸法智能离垢者，是说远尘离垢，仍即此正法眼力。证真断障，平等平等，非二时也。释中以远尘断障属法忍，以离垢证灭属法智，证灭即是正得解脱转依。论后复说遍知、永断、道得清净，遍智属法忍，永断属法智者，忍于所缘法证彼实相故名遍知，证法即时断障，证此永断之性，则法智也，故非相违。法忍能断，此已断故。

○又经言：见法、得法、极通达法、究竟坚法、越度一切希望、疑惑、不假他缘、于大师教余不能引、于诸法中得无所畏者，此亦依见道说，△于所化有情、圣谛现观无间说故（所化有情，谓佛所化有情；圣谛现观无间说者，既得现观无间说彼见法等故）。

○见法者，谓诸法忍，△由彼通达真实法故（先于苦等但随言教而知，此时于苦现证知故。故先时不名见法，此始见法）。○得法者，谓诸法智，△彼于转依能作证故（先时曾所未得，此时初得故名为得。转依之法先来未有，此初证故）。○极通达法者，谓诸类忍，△通达诸圣法此二类故（见谓现见，通达谓比知，虽不假于因喻，类比知故，见此知彼，故名通达。极通达者无障碍义）。○究竟坚法者，谓诸类智，△于诸所知已究竟故（类智于四智中最居后边，故名究竟。唯在印可诸类忍故，令彼坚确，故名坚法）。

○越度一切希望者，由诸忍智，△出世间道证得长夜所希望果，○于自所证无希虑故（已满所愿故无希望，现前证得故无希，当前即是复何虑；未见道前则不免长路茫茫，有希求不得之忧戚也）。越度一切疑惑者，于此位中于他所证无有犹豫，△谓余亦能证此胜位故（自既能到，他何不然，大道荡平，不远人故）。○不假他缘者，于所修道中，虽无他导引，自然善巧故（已见真谛，圣慧已生；已入圣流故不假他缘）。于大师教余不能引者，于佛圣教，△已得证净（得信现观，于三宝所、世出世善决定净信，名得证净），虽转余生，○不为邪道所化引故（净习既成，不染熏，如极香臭物，不互容受故）。于诸法中得无所畏者，于依所证问记法中，△如恶欲增上慢者，○诸怯劣心永无有故（未得谓得名增上慢，诈现上人法，以罔荣利，邪活命故名为恶欲，如是恶欲增上慢者，既实无证得，故于他问记法中时生畏怯。诸见道者，既证实法，于他所问，随证记别，复何所畏）。

释经见道所有九种功德利益，即是见道果也，论释自明。今此颂曰：

法忍见法智得法，类忍通达智坚法，于自所证越希望，于他所证度疑惑，

不假他缘自善修，余生外道难罔惑，问记法中得无畏，是为见道九功德。

上来四段释见道竟。

庚四、修道

自下第四论修道，总四段文：一修道差别，二修差别，三道差别，四依止修道分别修义。

辛一、修道差别

且初修道差别者，初总标三类九道，次依次别释。

壬一、总标

初标者，

○云何修道？谓见道上所有世间道（世间道通于见道前后，大乘见道依四静虑，故必先修世间道。声闻已离欲者、亦先修静虑，见道得不还。其未离欲者得预流，从此进修色无色定，渐于诸地而得离欲。大乘见道以往亦修世间诸定，故世间道通于见前见后。此说修道，故说见道上所有世间道，世间道如是，出世等亦然）、出世间道、软道、中道、上道、方便道、无间道、解脱道、胜进道等，皆名修道。

△所以者何？诸佛圣弟子已得谛现观，从此以上、为断余结（修道所断之结，于见断为余结），方便数习世间道等，是名修道（方便道本论作加行道）。

九道三类。世出世间体别为类，不漏无漏自体异故，下中上道胜劣为类，即一道中分下上故，方便、无间、解脱、胜进亦体别，亦胜劣，因果先后为类。加行断障证灭相用各殊，望于胜进，体有胜劣。前前生后后，前为后因，后为前果故。下别释九道，即为九段。亦可世出世间别为二段，文势广故。下中上三合为一段，方便、无间、解脱、胜进合为一段，文势略故。即共四段。

壬二、世间道

初世间道中，文总分二：初标八定，后四相分别。初标者，

○世间道者，谓世间初静虑、第二静虑、第三静虑、第四静虑、空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。

此之静虑、无色唯定非果，修道所摄，非异熟故。记云：【然此八定通出世，后出世间中八智品实通世间。然世间者，宗明有漏定，以八定体宽，能伏现行，义增上故，说为世间。正证八智品唯在无漏，因以为称，非不互通。然见道前非不得，品品具足，行相周广，要唯修道。无学道中多分已得，别有胜事，不说八为无学。又正修道位之所修，故名修道。然闻思修，欲界上有。依所修习折伏烦恼，唯定地非欲，故不说欲界闻思。】

次四相分别，分二：初标四相，次广分别。

○如是静虑、无色，由四种相应广分别，谓杂染故、清白故、建立故、清净故。

记云：【四中初二通八地，所能治相对；后二通八地，依胜位八显。】

○杂染者，谓四无记根：一爱、二见、三慢、四无明，△由此四感染污其心，于诸染污静虑定门，令色无色界一切有覆无记烦恼随烦恼，生长不绝（色无色界所有烦恼由奢摩他所摄伏故，不能造恶损恼自他，但覆真义，故惟有覆无记）。所以者何？○由有爱故，味上静虑杂染所染，△贪味静定轻安乐故；○由有见故，见上静虑杂染所染，△依止静虑发起计度先际

等见故（即六十二见先际分别见等所摄）；○由有慢故，慢上静虑杂染所染，△依证胜定起高慢故（依止静虑而起高慢，名慢上静虑，其所慢者实为下地）；○由无明故，疑上静虑杂染所染，△求解脱者，由未通达真实道理，于胜品所证，常生疑惑，为解脱耶不解脱耶？（由无明故起疑，设不愚痴，此疑不起，故四烦恼取无明）。○如是烦恼恒染其心，令色无色大小二惑，相续流转（本论作：令色无色界烦恼、随烦恼，相续流转）。

此初杂染就异生位说。见疑二种唯属分别，见道已断故。上释经云：若证真理不待他缘、余不能引等，云何而起先际等见？云何复言，未达真理于胜品定疑解脱耶？故知此定杂染，唯在异生。有学圣者已见真谛，次修诸定不应复染。就定以辨则有染净，不言修道成此杂染也。

○清白者，谓净静虑、无色，由性善故，说名清白。△虽是世间，离缠垢故，亦名为净。

次清白，云净静虑、无色者，以离缠垢故成净。缠即上四无记根，无彼四惑故性善名清白。有四惑时体成有覆也。有学修道，应唯清白。

○建立者，有四种建立，谓支分建立、等至建立，品类建立、名想建立。

△于诸静虑具四建立，诸无色中惟有三种，除支分。

三建立复二：初标四种建立，次随别释。

○支分建立者，谓初静虑有五支，何等为五？一寻、二伺、三喜、四乐、五心一境性。第二静虑有四支，何等为四？一内等净（念、正知、舍为自性）、二喜、三乐、四心一境性。第三静虑有五支，何等为五？一舍、二念、三正知、四乐、五心一境性。第四静虑有四支，何等为四？一舍清净、二念清净、三不苦不乐受、四心一境性。△问：法有无量，何故唯立寻等为支？答：○对治支故，利益支故，彼二所依自性支故。△由此三种支分满足不待余故。初静虑中寻伺二种是对治支，能断欲界欲、恚、害等寻伺故（以善寻伺，治恶寻伺）；喜乐二种是利益支，由寻伺支治所治已，得离生喜乐故；心一境性是彼二所依自性支，依止定力寻等转故。第二静虑中，内等净是对治支，由此能治寻伺故；喜乐是利益支；心一境性是彼二所依自性支，义如前说。第三静虑中，舍、念、正知是对治支，由此三能治喜故；乐是利益支。心一境性是彼二所依自性支，义如前说。第四静虑中，舍清净、念清净是对治支，由此二能治乐故，不苦不乐受是利益支，心一境性是彼二所依自性支。

○诸无色中不立支分，以奢摩他一昧性故。

初支分建立。支体具以成身，支分具以成禅、禅不由一法成，故云支分建立。

一、对治支，对治下地障乃得上地定，故初对治。既得上地定，必获上利益，故次利益支。能治所得，依自体起，故终说彼二所依自性支也。

四禅各三支，合有十八法，体有七。遍行受、别境中念、定、慧，善中舍，不定中寻伺。

若约实体唯六，寻伺是假，属思慧故。色非顺定，故不名支。识及遍行四数，别境中欲及胜解，能治所治皆有，等故不取。受中忧非利益，又彼地无故。不相应行非能治非利益。善中唯舍，余通下地，皆不立支。烦恼悔、眠，皆所治故，自尔不立。

对治支中，初禅寻伺，寻求伺察正理，方能对治欲界欲、恚、害等粗恶寻伺。

内等净者，**显扬**二卷云：为治寻伺故，摄念正知，于自内净其心舍住，远离寻伺尘浊法故，名内等净体。**大论**六十三云：内等净以念、正知、舍为自性，寻伺外缘，此唯内摄，名内等

净。舍、念、正知诸定皆有。唯二禅名内等净者，初禅寻伺力强，此三力劣、故略不说。三禅以上，寻伺外缘二禅已净，故不立内等净名，别以自相显之。唯此二禅正治寻伺，立内等净名。四禅舍、念独名清净者，寻伺喜乐并远离故，寻伺外缘喜心踊跃乐犹生著，不立净名。至此尽离能治名净，亦由能治清净，所治乃尽也。舍受虽亦是障，不障世间道故，唯灭定、无余依所治故，所以不障舍、念清净。四禅不立正知者，毗婆沙论云：不苦乐舍体暗，明暗相违故不立。**大论**五十六亦有不苦乐受与正知相违文。若尔，何名四禅止观平等？今谓能治因所治而立，因治恶寻伺故立善寻伺，因治寻伺立内等净，因治喜跃立舍、念、正知。乐受平等不生喜跃，无粗动相，故唯舍净念净，此能治彼。正知用隐，是故不立，非谓彼无，亦犹诸定皆有信等，非定特相，是故不立。又如世间道以定为主，出世道以慧为尊，意趣别耳。

能治必有所治，广说所治者，**记云**，初禅所治有五。**显扬**十九云：一贪、恚、害、寻，二苦，三忧，四犯戒，五散乱。**大论**六十三云：一欲贪，二欲恚害三种寻思，三忧苦，四犯戒，五散乱。所以异者，欲贪于五欲境起，欲寻于未会境起，虽俱贪数，而相异故。第二禅障有五：一初定贪、二寻伺、三苦、四掉、五定下劣性。初禅有苦者，**六十三云**：何缘故知初禅中苦根未断，彼品粗重、未远离故。不尔，便与第二静虑住时应无差别。第三禅障有四：一第二禅贪、二喜、三踊跃、即缘喜作意也，四定下劣性。第四定障有五：一出入息、二第三禅贪、三乐、四于乐发悟（**显扬**名于乐作意）、五定下劣性。又下定诸支复为上定所治，舍劣得胜，理自尔故。

利益支中皆就受立，对治支皆就行立，由修彼彼定行，得彼彼定受，因果之理，行属因，受属果故。

彼二所依自性支心一境性者，**大论**云：谓数数随念同分所缘，流注无罪，适悦相应，令心相续，名三摩地，亦名为善心一境性。数数随念同分所缘者、谓于正法听闻受持，从师获得教诫教授增上力故，令其定地诸相现前。数数缘此，故名数数随念。所缘诸相是同类故，名同分所缘。流注无罪，适悦相应，令心相续者，由念于境无散乱行，无间无缺，殷重加行，适悦而转，故名流注适悦相应。又念于境，无有染污，极安隐住熟道适悦相应而转，故名无罪适悦相应。如是令心相续名三摩地者，此名等持、平等持心令得无罪适悦无散乱故。亦名为善心一境性者，心于所缘前后相续专注一境故。或心于境冥合无间，现证相应，故名心一境性。复云善者，以离沉掉散乱等染污法故。即此亦显异贪瞋等法，于境染著不舍义。

此心一境性与九种住心相应名定，与四种慧行相应名慧。今此属定，成满位故。第九等持也。此禅自体，故名自性支。依此所生治下地障行，名对治支。依此所生乐喜舍受，名利益支。上下定别，自性支以胜劣异，对治、利益支亦以法体异。

○等至建立者，谓由七种作意证入初静虑，如是乃至非想非非想处。何等名为七种作意？谓：了相作意、胜解作意、远离作意、摄乐作意、观察作意、方便究竟作意、方便究竟果作意。

次等至建立，复分二：初本论标因，次释论解释，此初也。**等至**梵云三摩钵底。此与等持别者，平等持心令不散乱名为等持，此通定散，惟有心非无心。已至于定名等至，唯定非散，通有心无心。即是已入根本定也。**等至建立**者，此说定因。依于何等法而得成就如是定也，故论说云：由七作意证入初静虑等，即说七作意为建立定因也。言作意者，即是五遍行中作意心所，此能警觉心心所法令趣自境，能作其意，故名作意。心心所生皆由作意，故名遍行

心所，性通三性。然今七作意者，义略异彼，谓由正见、正知、正念等俱行作意故，警策其心，令于所缘得正观察。亦能安住其心于应缘境。由于此境安住观察，善住善观故，久久纯熟，力势增强，随所欲观，境即现前，于境自在，心转明净，心转寂静，久便能得观察实证所求境性。如是作意，性唯是善，或复无漏。故此作意、正念、正知以为助伴，若定若慧以为修果，止观俱行，警心趣境，作意为首，故独得作意名。如是作意有其多种，或立四作意，谓：一调练心作意、二滋润心作意、三生轻安作意、四净智见作意。又有四种谓：一力励运转作意、二有间运转作意、三无间运转作意、四无功用运转作意。又有四种谓：随顺作意、对治作意、顺清净作意、顺观察作意。又有四十种作意，俱如瑜伽说。今此但说七种作意。

△此广分别如声闻地后瑜伽处（声闻地有四瑜伽，第四名后，即三十三卷）。

次解释中，文复有四：一指论依，二别释七作意相，三显其业用，四释粗静别相。此初也。

△云何证入初静虑时由七作意？谓由定地作意（警心趣定，以定地为所缘故，名定地作意）、见欲界中过患等故，了达粗相（瑜伽：义、事、相、品、时、理六相寻思欲界粗相，解脱道论并节引之）。初静虑中此相无故，名为静相，是名了相作意（了达欲界粗相令生厌离，了达初禅静相令起希求，故名了相。以作意力依闻思观）。

△如是作意，犹为闻思之所间杂（闻思散位，有碍定境，故名间杂）。从此以上超越闻思，一向修相（一向在定）缘粗静相以为境界，修奢摩他毗钵舍那。数数思惟如所寻思粗静性相，是名胜解作意（于所寻思粗静之相得决定已，即于此相、胜解印持专念不违，勤修止观）。

△由修习此故，最初断道生（由胜解得现证，能断下地惑）。彼（断道）俱行作意，名远离作意。由此能断上品烦恼故，及远离彼品粗重故（最初断道，能断上品粗惑易故，此断唯是伏其现行，世间道故。云粗重者，由彼上惑于身心中所引无堪任性，彼惑既断，粗重远离，得轻安故）。

△此观行者，复欣乐上断，见上断功德已，触少分远离喜乐（由此故欣上断，见彼功德），为欲除去惛沉、睡眠，时时修习净妙作意以悦其心，（沉眠令心下，净妙令心举，观于上地净妙之相，令心欣乐上断，令心欢乐），是名摄乐作意。

△如是正修行者，方便善品所资持故，令欲界系烦恼缠垢不复现行（由胜解远离摄乐诸方便善品资持其心，令欲界惑暂时无隙得以现行），因此为欲审察烦恼断与未断，复更作意观察彼生随顺净相，是名观察作意（净妙相顺生贪欲，瞋恚相顺生瞋害，随观一种顺生惑相，而察彼惑生与不生。其不生者知已断，其复生者知惑未断，应更修习）。

△如是行者数数观察，进修对治（由观察已进修对治道），为令欲界一切烦恼于暂时间得离系故（虽对净等相，惑犹不生，名得离系。世间道故暂令离系，毕竟离系唯出世道）。此对治道相应作意是初静虑最后方便，故名方便究竟作意（功用已竟，不再加行，故名方便究竟）。

△从此无间证得根本最初静虑俱行作意，是名方便究竟果作意（始自远离，已得未至定，至此方入根本定。此根本定为方便究竟作意果，故此俱行作意名方便究竟果作意）。

二别释七作意。此七作意记有八门分别，一出体，谓以作意数为体。又可是定数，心得定者名得作意，如念住等，从胜立名。或此论云：由定地作意故知定数与作意数也。今谓体唯作意，相应则多，止观念知一切皆有。定地唯是所缘，非即自体。又七作意，初重寻思，次重

胜解，远离已有现证之慧，摄乐复增欣喜，观察又重慧观寻思，加行究竟更益精进，加行究竟果则正是等至俱行。故知七作意助伴相应各各不同也。二释名、三依地、四四瑜伽相摄、五四道、六四对治、七释妨难等，俱如记，繁不引。

△又由了相作意，发希愿心，为正了知所应断（下地）、所应得（上地），为断故、为得故（而了相）。由胜解作意为所求义发正方便，由远离作意舍上品惑，由摄乐作意舍中品惑，由观察作意安心于所证，远离增上慢（有增上慢者，未得谓得，未证谓证，即不安心于所实证也）。由方便究竟作意舍下品惑。由方便究竟果作意，领彼所修作意修果。如为证入初静虑定修七作意，如是乃至为证入非想非非想处定，如应当知。

三显七作意各别业用，并例修上诸定如应当知。如应当知者，七作意同，证断别故。

△又粗相者，谓于一切下地从欲界乃至无所有处，如是粗相略有二种：一、住于重苦不寂静住故；二、命行微少，寿命短促故。静相者、谓于一切上地，从初静虑乃至非想非非想处，与粗相相违故。

四辨粗相静相。地地相较，下粗上静，故即一初禅，望欲界为静，望二禅为粗，乃至无所有处望识无边处为静，望非想非非想处为粗。若较出世，则一切皆粗，不离行苦，流转不绝故。又粗静异者，下地烦恼多，上地烦恼少，下地烦恼猛利，上地烦恼微薄故。又瑜伽三十七复云：粗相有二：一体粗，虽一切地皆具五蕴，而下界最为鄙恶，深可厌逆。二数粗、下界色蕴有多品类等。

○品类建立者，于初静虑定具三品熏修，谓软、中、上。如初静虑，余静虑及无色三品熏修亦尔。由软、中、上品熏修初静虑故，于初静虑中还生三异熟。如初静虑，于余静虑中若熏修若生果各三品亦尔。△诸静虑中三品熏修生三果者，谓梵众天（软品修生果）、梵辅天（中品修生果）、大梵天（上品修生果）、如是等（二三四禅各有三天），广说如前。○于无色界中无别处所，故不立生果差别。△所以者何？于无色界无有安诸宫殿等处，故不建立生果差别。○然由三品熏修无色定故，彼异熟生时有高有下有劣有胜。△彼异熟生时有高下者，由寿命等有差别故（或尽寿量、或有中天）。有劣胜者，染污不染污，多分少分有差别故（贪慢痴见是染污，上品修不染污，中品修染少分，下品修染多分）。

三品类建立。由修习别，定有三品，由定三品果亦三种。世间道唯在于定，三类异熟即非道也，就果显因，故说异熟。文易可知。

○名想建立者，△谓于四静虑中三摩地差别，无量名字不可算数，不可思议，何以故？○于初静虑所摄定中，诸佛世尊及得究竟大威德菩萨摩訶萨所入三摩地，彼三摩地一切声闻及独觉等尚不了其名，岂能知数，况复证入，△如般若波罗蜜多经中说三摩地，其数过百，如于是余大乘经中说三摩地其数无量。○如于初静虑所摄定，于余静虑、无色所摄定，亦尔。如是所说皆依静虑波罗蜜多。

四名想建立。所依静虑虽同，随其观想业用有差别故，名想随以差别。然此唯就诸佛世尊究竟威德菩萨静虑波罗蜜多说，若尔，应出世无漏定摄。同属定故，一处明耳。四种建立已竟，自下四相分别中第四清净相。

○清净者，谓初静虑中、边际定乃至非想非非想处边际定，是名清净静虑、无色。

△边际定者，为欲引发胜品功德得自在等，修堪任定，到究竟处故。

修习诸定到究竟处名边际定，于自定中无有上故。此名清净者，要于定无染着爱味等者，乃能至于究竟，故此边际定名清净，释中释其业用。引发胜品功德者，三明六通功德。得自在者，入住出等，随意自在。

上来世间道竟。下第二出世间道。文约有三：初出道体，次显道依，三显灭定亦出世间。

壬三、出世间道

○出世间道者，谓于修道中法智、类智品所摄苦智、集智、灭智、道智，

△如是八智相于见道中已广说。

此初出世道体，但言四谛法类智，不说无所得无分别智等者，就加行智说，谓诸二乘有学已入见道，为离上地欲故，依谛法类智修习远离（苦谛）、修习无欲（集谛）、修习寂灭（灭谛）、回向弃舍（道谛），由此引发无所得无分别智，断修所断一切惑尽，入有余依及无余依。其诸菩萨亦修习此，然非不修余。

○及彼相应三摩地等，或未至定所摄、或初静虑乃至无所有处所摄。

非想非非想处唯是世间，不明了想恒现行故，△由不明了想恒现在前，非极明了现行圣道之所依止，是故一向世间所摄。由此道理，彼想羸劣，不能猛利取所缘相，○故名无相。△复云何知非想非非想处无有圣道？○由世尊说乃至有想三摩钵底，方能如实照了通达。

次显道依，即是出世无漏定。初禅未至，二三四禅根本及三无色，所依唯八。初禅中间不说者，或云即初禅摄，或云梵王所居，多散乱故。初未至有无漏者，二乘未得根本定，依之入见道故。已得根本定，即依根本断惑，不依近分，故二三四禅未至定皆无无漏。又非想非非想，记云：【亦有无漏游观不断惑，故此不立。何以知有无漏者，依非想非非想定得入灭定故。准知中间禅亦有游观无漏，劣故不说。】

○灭尽三摩钵底是出世间，由圣道后所证得故，要于人趣方能引发。△言引发者是初起义。○或于人趣或于色界能现在前，△先已生起，后重现前故。或于人趣者，谓即于此生。或于色界者，谓后生彼。

三显灭定是出世间，文有三：初言是出世，次辨生起现前，后辨无色界无灭定所以。辨生起现前中，初指界地，次辨圣弟子已得灭定复生色界所以，此初及二初也。灭定所以是出世者以尽灭我执故，世间道中虽灭六识，我执不起，入无想定有第七染污意故，我执恒行，唯是世间。此灭尽定七六二识一时灭尽，我执不起，故是出世。要出世道方能灭除第七染污意我故，唯圣道后起故是出世。要于人趣方能引发者，人趣厌心深、苦重，故非天趣。非三途者，彼是无暇，不能生圣道故。缘此定以止息想作意为先起故。

△云何圣弟子已得无色定、已离色界欲，复生色界耶（要由已伏或离无所有处贪。上贪不定者，方能发起灭尽定，故灭定要得无色定者方起，即是要离色界欲者方起，今此乃言初得灭定，后于色界令起现前，是已离色界欲，复生色界矣，故此为疑）？不必永离色界欲，方入无色定（总答）。是故此中应作四句，若已离色界欲者，一切皆能入无色界寂静解脱定耶？设能入无色界寂静解脱定者，一切已离色界欲耶？答：此初句者，谓依未至定已离色界欲而不能得入无色界寂静解脱定（此未至定，乃空无边处未至定，离色界欲而未得无色根本定）。第二句者，谓诸圣者已得第四静虑，不求生无色界，而起厌背，第四静虑行恒现在前，舍断

结道（不断色界欲），依胜进道（进修无色定）渐次能入无色界寂静解脱定。第三句者，谓即此行者，勤求离欲，依断结道渐次能入无色界寂静解脱定（即此圣者依断结道，由断色界结，已离色界欲，即得无色定）。第四句者，谓除上尔所相（不离色界欲，亦不入无色界定）。

此释圣弟子已得灭尽定，复生色界所以。即说不必永离色界欲方能得无色界定，但由胜进道，依四静虑进修空、识无边，无所有处等定，再依彼定进修灭定。故在人趣能得灭定，虽得灭定复生色界。何故依异生得上定者，不复生下耶？已离彼地欲故。此离欲为毕竟断为暂伏耶？

答：为暂伏，世间道不能永断故。既尔，与圣者依胜进道修上定何殊，彼亦须伏下地惑故？

答：记云【圣人生他地，以种子润生故；凡夫以现行润生，故不可为例。】此中答四句，初是离色界欲，不得无色定，记云：【如慧解脱，未得八解脱故。】二句是未离色界欲，已得无色定，记云：【即不还果，以无漏道断三禅以下惑，伏第四以上惑，得灭尽定。】三句是离色界欲得无色定。四句俱非。

△问：无色界中何故灭定不起现前？答：○生无色界，此灭尽定多分不起现前，由住寂静解脱异熟者，于此灭定多不发起勤方便故。△所以者何？诸圣弟子为欲安住寂静住故，于人趣等引起此灭定令现在前。若已生无色界者，不由功用，自然安住第一寂静解脱异熟住，不复发起方便功用，求此灭定令现在前。

此辨无色不起灭定所以，文易知。云多分者，少分起故。记：若未建立阿赖耶识依者，于无色界不发起灭定（惧无色依，成断灭故）；若建立者，即彼界入灭定（有识依故，不惧断灭）。

自下修道差别中，第三软中上三道差别，于中二文：初、三道断惑三品不同，次、释能断所断品类相反所以。

壬四、软中上三道九品

○软道者，谓软软、软中、软上品道，由此道故能舍三界所系地地中，上上、上中、上下三品烦恼。中道者，谓中软、中中、中上品道，由此道故能舍三界所系地地中，中上、中中、中软三品烦恼。上道者，谓上软、上中、上上三品道，由此道故能舍三界所系地地中软上、软中、软软三品烦恼。

△如是软中上品道，复各别分为软等三，建立九品，为显修道所断烦恼渐次断故。

此初三道，断三品惑。道有三品故，所断之惑亦有三品。亦由所断有三品故，翻显能断道有三品。能断之三道由所断三品立也。而三道中复各分三，建立九品，为显修道所断烦恼渐次断故。见道所断分别烦恼，一时顿断，故无品类差别，见道亦在一刹那间。修道时既经于多生、应所断惑先后品别，能断之道亦后后转增。是以三品既殊，九品复异。等是类推，九品之中复可分为九品乃至无量也。不然如十地菩萨，时既经于两大阿僧祇劫，精进勇猛展转进修，能断所断诚不可量也。

△复何因缘软软品道能断上上品烦恼？由此烦恼于极猛利毁灭惭愧无羞耻者身中粗重现行，易可觉了，易可分别，是故此上品烦恼犹如粗垢，微少对治即能除遣。若下下品烦恼，在与上相违者身中微隐现行，难可觉了、难可分别，如微隐垢，大力对治方能除遣。由此道理，当知所余能治所治相翻建立亦尔。

后显能治所治品类相翻道理。缘道之软中上以力势强弱而分，则软道不如中道，中道不如上道。烦恼之软中上，以作业之大小而分，则粗惑过于细惑，细惑过于极细之惑，其作业愈强

者，其损害愈大，人共指摘，心亦内咎，虽恶人容有悔悟之时；其作业愈弱者，其为害亦小，众既难知，心亦自忽，虽圣者犹有失察之处。此所以大恶易断，非至极无惭愧者不为；小过难断，虽努力加行者犹自不免。世情既尔，圣道亦然。故软软道能断上上惑，要上上道方断软软惑也。

自下修道差别中第四方便、无间、解脱、胜进四道差别。

壬五、方便、无间、解脱、胜进四道

○方便道者，谓由此道能舍烦恼，△所以者何？由正修如是道时，能渐舍离各别上品等烦恼所生品类粗重一分，渐得转依，○是名修道中方便道。

初方便道。本论作加行道，此改方便者，不与资粮加行之加行道混故。此方便道能舍烦恼者，入见道已，无漏圣道时时现前，即用无漏道以为加行故，此加行方便能断烦恼。

释云：能渐舍离各别上品等烦恼所生品类粗重一分者，烦恼既分三品，三品之中又各分三品，故云各别上品等。复云烦恼所生粗重者，断惑唯断惑种，及所有无堪任性。现行先伏故，圣道不并故。复云一分者，但断少分，唯无间全分断尽故。渐得转依者，渐舍一分粗重依，渐得一分非粗重依故，依谓若身若心，正取第八根本识体。

○无间道者，谓由此道，无间永断烦恼令无所余。△所以者何？由此道无间能永除遣此品烦恼所生品类粗重，令无有余。又转粗重依、得无粗重，是名修道中无间道。

次无间道。无间永断烦恼无余，故名无间，断圆满故，无间即入解脱道故。释云此品烦恼等者，显唯断此品无余，非毕竟故，更有胜进道故。转粗重依、得无粗重，亦就此品说。

○解脱道者，谓由此道证断烦恼所得解脱。△所以者何？由此道能证烦恼永断所得转依故。

三解脱道。无间道断惑，此道证真解脱，故名解脱道。

问：修道位中所断所证既有多品，齐何时位名得解脱？

答：小乘以四果判，大乘以十地判，随得一果一地，名得一无间解脱。若于每果每地，更分所断以为多品者，亦可齐彼品惑尽，名一无间；断彼品惑所得转依，证彼之道名解脱道。

○胜进道者，谓为断余品烦恼所有方便无间解脱道，是名胜进道，△所以者何？为断此品后，余烦恼所有方便无间解脱道，望此品是胜进故，名胜进道（一义。此胜进道非三道外别有，但以地地相望有胜劣故，望先三道而立之名）。○又复弃舍断烦恼方便，或勤方便思惟诸法，或勤方便安住诸法。或进修余三摩钵底诸所有道、名胜进道。△又复者为显余义。舍断烦恼诸方便道，但正思惟契经等法。或复于先所思所证法中安住观察，或复进入余胜品定，诸如是等名胜进道（二义。一思惟诸法，二安住观察所思所证，此二名胜进者，于后方便道等是资粮故。或可二乘回心更思大法为求菩提别作资粮，于乘即为胜进，不然舍修慧、修闻思，何以为胜进也？三进修余定者，如前辨灭定中已得四静虑者，舍断结道，修胜进道、渐次能入无色诸定是）。○又为引发胜品功德，或复安住诸所有道，名胜进道，△所以者何？若为引发神通无量等诸胜品功德，或彼生已现前安住如是等道，名胜进道（三义。此如慧解脱者更修心解脱，引发神通等，令无庄严成有庄严，不还等亦尔）。

四胜进道。复有三义，初是正义，余是旁义，舍小成大故，舍劣趣胜故。无庄严者令有庄严故，一并明之。

辛二、修之差别

△如是已广说修道相差别。今乘义，势，更辨诸道修之差别。

结前修道差别，起下修之差别。第二、修差别中、略分三段：初、依四正断辨修差别，二、即一道辨得四名，三、广四种对治。

壬一、依四正断辨修差别

○修云何？略说有四种，谓：得修、习修、除去修、对治修。

得修者，谓未生善法修习令生。习修者，谓已生善法修令坚住不忘，倍复增广。除去修者，谓已生恶不善法，修令永断。对治修者，谓未生恶不善法，修令不生。

△如是四种修差别相，随其所应依四正断说，为得故修名为得修，由此修力得所未得诸善法故。习即是修名为习修，由此修力，数习已得诸善法故。为除故修名除去修，由此修力除去现行位诸不善法故。修习对治名对治修，对治未来诸不善法令成不生法故。

此初就四正断辨四种修，由所缘法，善及不善、未生已生而起修故，修成四种。

壬二、即一道辨得四名

○又道生时，能安立自习气，是名得修。△从此种类展转增盛相续生故。

○又即此道现前修习，是名习修。△由即此道现前行故。

○又即此道现在前时，能舍自障，是名除去修。△由此能灭自所对治粗重障故。

○又即此道既舍自障，又令彼未来住不生法中，是名对治修。

△由已得转依，于未来世安置彼障，令住不生法故。

二就一道，得四修名。即一无漏道生，已能熏习成种，名之为得，得净种故。虽种本有，现熏益强，由此能生后胜品法，故名为得。即此圣道现前行时，即名习修。习者、行也，习即是修，名为习修。对自正能熏习，对所有障即能除去现有粗重，又令彼于未来更不复生，已断障种即不生故，是名除去、对治。是即一法而有四用也。

壬三、四种对治

○又由具四种对治故，名对治修，谓厌坏对治、断对治、持对治、远分对治。

○厌坏对治者，于有漏诸行见多过患，△谓以如病如痛等行，厌坏五取蕴故。

○断对治者，谓方便及无间道，△由彼能断诸烦恼故。

○持对治者，谓解脱道，△由彼任持断得故。

○远分对治者，谓此后诸道，△由彼令先所断烦恼转远离故。

△如是四种对治差别。是前对治修差别义。

三广对治四种。厌坏对治是未得无漏断道以前，或既得以后诸有漏道，于所断苦集深生厌离，由此为先进修断道，于七作意中即是了相、胜解二种作意。断对治者，此是无漏道，方便无间俱能断障故，于七作意即远离、摄乐、加行究竟三作意。其观察作意虽不断障，亦方便道，加行究竟道之方便故。持对治即加行究竟果作意，每一果每一地皆有解脱道故。远分对治谓

此后诸道者，即是胜进道，修后胜道令先所对治益成远离故。已断其种，何以更令远离？有余习气故，诸阿罗汉习气犹存，况初果等。或世间道修习上地令下地障益成远分。云何四修独广对治？即一种道、得四种名故。

辛三、辨道差别

自下第三辨道差别，文别有二：初总列十一种道，次广释之。且初者。

壬一、总列

○复次，道差别有十一种，谓观察事道、勤功用道、修治定道、现观方便道、亲近现观道、现观道、清净出离道、依根差别道、净修三学道、发诸功德道、遍摄诸道道。

△当知此中由觉分等差别故，建立十一种道。

○如其次第，谓三十七菩提分法、四种正行、四种法迹、奢摩他毗钵舍那、三无漏根。

此初中复二：初本论标举，后释论释义。

△观察事道者，谓四念住，由此最初以不净等行，观察一切身受心法事故。

勤功用道者，谓四正断，由遍观察一切事已，为断诸障发勤精进故。

修治定道者，谓四神足，如是净除一切障已，复由欲勤心观门修三摩地，令成调顺堪任性故（堪任性者，堪任引发神通诸功德等，由心调顺乃能堪任，故名调顺堪任性）。

现观方便道者，谓信等五根，如是修治三摩地已，为欲证得无漏圣道，勤修增上缘暖顶方便故（五根是暖顶，此为见道方便，故为见道之增上缘，根者增上缘也）。

亲近现观道者，谓信等五力，如是已得增上缘者，为欲无间通达谛理，修习摧伏不信等障，忍第一法近方便故（忍第一法为见道近方便，五力即忍世第一法，故五力名亲近现观道，摧伏障故名之为力）。

现观道者，谓七觉支，由此最初各别内证觉真理故（虽现观道通于修道究竟道中诸出世智，此最初起独得现观名，即后此现观，仍此无分别智为体故）。

清净出离道者，诸圣八支道，由从此后为令修道所断烦恼永得清净，修出离道故（此是修道，见道后起，能断俱生障故名清净，能证解脱故名出离）。

由此道理菩提分法如是次第（结七道次第，依资粮、加行、见道、修道先后说故）。

依根差别道者，谓四正行，由依近分根本等地差别，及利钝根差别故。苦正行者，依止未至及无色定，如其次第，止观劣故（或依未至定而修正行，止劣故苦。或依无色定而修正行。观劣故苦）。乐正行者，依止根本静虑双道转故（止观平等，双道转故乐）。二迟通者，谓钝根依苦乐。二速通者，谓利根依苦乐（苦乐以难易言，迟速以缓急言，难者不必便缓，易者不必便急，故有乐而迟通，苦而速通者。所以不以苦乐属受者，无色定无苦，第四静虑亦无乐故）。

净修三学道者，谓四法迹，由此净修增上戒等三学故。无贪、无恚能净修治增上戒学，终不于贪欲瞋恚门毁犯所学处故；正念能净修治增上心学，由不忘所缘持心令定故；正定能净修治增上慧学，由心得定能证如实智故（迹者路也，由此能趣所学处故，四法即迹名四法迹）。

发诸功德道者，谓奢摩他、毗钵舍那，由此能成办一切功德故（止观为定慧根本，定慧为一切功德根本）。摄诸道道者，谓三无漏根，由此能摄初中究竟一切道故。未知欲知根摄方便道（资粮加行）及见道（十五心），已知根摄修道，具知根摄究竟道。

次释义即法。

壬二、广释

下广释中三十七菩提分法合为一大段，念住、正断、神足、根、力、觉支、道支，各以五门分别。正行、法迹、止观、三根，各为一段。

癸一、三十七菩提分法

子一、总标

○复次，一切菩提分法无有差别，皆由五门而得建立，谓所缘故、自体故、助伴故、修习故、修果故。△如初四念住有五门，所余菩提分法亦尔。

五门建立三十七菩提分法，初总标，下七段别释。

子二、四念住

初四念住：观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我名四念住，以念住心，令循观察四实相故。

○四念住所缘境者，谓身、受、心、法（即缘如是四法而修念住，名身等念住）。复有四事，谓：我所依事、我受用事、我自体事、我染净事。△何故唯建立此为所缘境？由颠倒觉愚痴凡夫多分计我依止有根身（身），受用苦乐等（受），取了境为相（心），由贪等染污、由信等清净（法），是故最初为正观察真实事相，是故建立此四种事为所缘境。

身、受、心、法即我所依事、我受用事、我自体事、我染净事。别云二种者，就智者观察则唯身受心法而已，自愚痴凡夫则谓此即我所依等事也。初令观此四事不净等相，令知所谓我者了不可得，知见既正、而后可修正行而趣正觉，故三十七菩提分法，始四念住。或谓心既为我自体事，何不观心无我而观无常，于法乃观无我？答：由常故执我，知心无常即非我自体也；观法无我者，无我主宰之用，染净法之用，非我之用，故不违也。

○念住自体者，谓慧及念。△由佛经中有于身等随观言故，及有念住言故，如其次第。

正观四事系念不忘，名四念住，故以慧念为体，由念住心故，由慧观察故，正观以除颠倒，系念以除驰散。从是始业遂入觉路，学佛下手处简要如此。诸论念住通于闻思修慧，修慧通无漏，岂始学事乎？初修有漏慧，终成无漏慧，始学固修，终亦仍修，如正勤神足，圣人同不废也。

○念住助伴者，谓彼相应心心所等。△彼者彼念慧二法。

法不孤起。故有助伴。心即第六意识，心所谓五遍行、五别境、善十一等及与寻伺，或俱或不俱，随其所应。

○念住修习者，谓于内身等修循身等观（等谓等取受心法），如于内、于外、于内外亦尔。内身者，谓于此身中所有内色处，△由自身中眼耳鼻舌身根内处所摄故，堕有情数故名内。

○外身者，谓外所有外色处，△由外色声香味触等外处所摄故，非有情数故名外。

○内外身者，谓内处相应所有外处，根所依止，△由己身中眼等五处相应根所依住所有色等外处（扶根尘），堕有情数故（识所执受），外处所摄故（色声香味触五尘，四大处所摄）名内外。○又于他身中所有内色处（他身五根）△约处（内处）建立（内），约身（外身）建立（外），说名内外。

○云何于身修循身观？谓以分别影像身与本质身平等循观，△于身境循观身相似性故，名于身修循身观。由循观察分别影像身门，审谛观察本质身故（此本质意者，谓修循身观唯以意识取分别影像身循审观察不净等相，以此为门，即为审谛观察本质身不净相故。良以本质之身色法所摄，应以眼等识取，然净色根既不可以五识缘，外色处虽可以五识缘、五识无有观察慧故，不能审了不净等共相，故修观者唯用意识。然意识所观即非本质身，但为影像身耳，如何可以得本质身实义耶？故此说言平等循观身相似性，所观影像身性似本质身。故观影像身即为平等观本质身，除此为门亦更无别法循观也。言循观者，住念循环审谛观察，显非率尔故名循观，即念住义也。循身观者，以身为所循所住境故，即身念住也。余循受等观亦尔）。

○内受者，谓因内身所生受，△缘眼等处为境界故，依自身生故名内。○外受者，谓因外身所生受，△缘色等处为境界故，依他身生故名外。○内外受者，谓因内外身所生受，△缘自身中外处为境故，缘他身中内处为境故，名内外。○如受，心、法亦尔（受、心、法三，剋实但惟有内，惟属自故。今就生起境界，随于内身、外身、内外身三因差别，立内受、内心、内法乃至内外受、心、法三种，非就自性立也。唯依他身生一种，是他有情所有受、心、法耳）。如于身修循身观，如是于受等修循受等观，如其所应（亦如于身，以分别影像身与本质身平等循观，如是亦以分别影像受、心、法与本质受、心、法平等循观，心心所法刹那生灭，正观彼时，彼已灭故，唯就意识相分影像似曾受等而起观察）。

○又修习者，谓欲、勤、策、励、勇猛、不息、正念、正知及不放逸修习差别。欲修习者，谓为对治不作意随烦恼（随烦恼中不立不作意，此云尔者，作意通于三性，如理作意既是善法，不作意或邪作意即名随烦恼，此如失念名随烦恼也。欲能治彼者，发起正愿勤修作意故）。勤修习者，谓为对治懈怠随烦恼。策修习者，谓为对治沉、掉随烦恼（四正断中策唯治沉，举令起故，持乃治掉，止令下故。此中既无持修，一策兼治沉掉，策发其心，令时警觉令无沉掉故）。励修习者，谓为对治心下劣性随烦恼，△心下劣性者，谓于胜品所证功德，由自轻蔑门心生怯弱性（即在念住中，凡圣所修有胜劣故，初学久学有粗细故，为治轻蔑自弃心下劣性，故起奋励修习）。○勇猛修习者，谓为对治疏漏疲倦随烦恼，△疏漏疲倦者，谓能引蚊虻等处所生逼恼（疏漏者，谓修念住前不择好地，不洁净衣服，由此失检，引蚊虻等逼恼身心。疲倦者，由久修习，不善转易威仪等，身心疲倦，由此为因能起随烦恼。勇猛修习者，虽遇如是违缘，心不退屈，勇猛进修，终不因是生起烦恼，是为对治彼因随烦恼）。

○不息修习者，谓为对治得少善法生知足喜随烦恼，△由得少善生知足喜故，止息所余胜进善品（此是不善，故名随烦恼，矜执少善，沾沾自喜，此即骄故）。○正念修习者，谓为对治忘失尊教随烦恼。正知修习者，谓为对治毁犯追悔随烦恼，△毁犯追悔者，谓于往来等事不正知而行，先越学处，后生悔恼（悔恼即是恶作，令心不定故名随烦恼。然此恶作通于三性，悔先违犯应是善法，今言之者，意在治不正知及毁犯故，不正知及毁犯是因，悔恼是果，举果显因，今言毁犯追悔，无犯者无悔也）。○不放逸修习者，谓为对治舍诸善轭随烦

恼，△舍善轭者，由放逸过失故，于所造修胜进善品舍勤方便，不能究竟（余处说云，善轭者、谓戒律仪，此能防范心牛令无毁犯，由此能趣胜道修令究竟。今云放逸过失者，放逸是因，毁犯尸罗是果，举因显果，放逸即随烦恼故，不放逸治彼）。

念住修习中文别为二，前段正修四念住循身等观，后欲勤策励等修乃是修相，谓由此诸善法修彼念慧，无此诸法增上，则念住修习，无复力势。初是修法，后是修因也。又欲勤等实是修治诸道所有共相，非唯念住，念住在先，故此先说，非谓唯修念住有是欲等。故初修是修习念住自相，后是诸道修习通相也。

○念住修果者，谓断四颠倒，趣入四谛，身等离系，是名修果。△断四颠倒者谓四念住，随其次第能断净乐常我四种颠倒。修不净观故（观身不净），了知诸受皆是苦故（观受是苦），通达诸识依缘差别，念念变异故（观心无常），观察染净惟有诸法，无作用者故（观法无我）。又此四种如其次第，趣入四谛亦名修果。由身念住趣入苦谛，所有色身皆行苦相，粗重所显故，是故修观行时，能治此（粗重），轻安于身差别生故。由受念住、趣入集谛，以乐等诸受是和合爱等所依处故（乐受为和合爱，不离爱依处，苦受为别离爱，不合爱依处，已得未得别故，各有二爱，舍受为愚痴爱依处，依异熟受因我痴门贪爱转故，见集谛）。由心念住、趣入灭谛，观离我识当无所有，惧我断门，生涅槃怖，永远离故（了识非我，涅槃舍识非断我，故于灭无怖。诸执识为我者，惧我断故、不求灭也）。由法念住趣入道谛，为断所治法，为修能治法故（了知染法为障碍故求断，了知净法能证真故求修，断障证真是道谛相，故观染净法能趣入道谛）。又此四种，如其次第能证得身、受、心、法离系果，由此修习，渐能远离身等粗重故（由四颠倒常乐净我四种执故，于身、受、心、法起爱、起痴、起见、慢等无量烦恼。身、受、心法即为系缚因，自身被系缚，有漏粗重，生起不停。修四念住，见彼实性，四倒既除，烦恼不起，缘缚既断，身等离系，又复不为系缚因也。身等自离系故，离身等系故，是离系义）。

念住修果总有三种，初断四倒，此唯通达苦谛，不净、苦、无常、无我皆苦谛行故。次趣入四谛，并通达余三谛矣。后身等离系，趣入善创观，渐断粗重，则已是圣道现前，离苦、断集、证灭事也；故其次第如是。故知修念住者，非唯始学，圣人亦修。正断者，勤修此；神足者，等持此；根力者，增胜此；觉支者，实证此；道支者离系此。诸道虽有先后，此观贯乎始终。

子三、四正断

次明正断。已生恶法为令断故，发勤精进修令断除；未生恶法为令不生故，发勤精进修令不生；未生善法为令生故，发勤精进修令生长；已生善法为令成满故，发勤精进修令成满；是名四正勤，亦名四正断，勤修善法断恶法故。就修善言名四正勤，就断恶言名四正断。断恶必资于修善，修善自尔能断恶，说断而有勤，说勤而有断也。大论又名正胜道也。此四正断一名律仪断，已生恶法，修习律仪令不律仪随断坏故；二名断断，未生恶法已断，更令永远不生故；三名修断，修善令生故；四名防护断，已生善防护令住，且成满故。

○四正断所缘境者，谓已生、未生、所治、能治法。

△初正断、缘已生所治法为境，为断已生恶不善法乐欲生故；第二正断、缘未生所治法为境；第三正断、缘未生能治法为境；第四正断、缘已生能治法为境。如经所说，应广配释（经云：

已生恶不善法，为令断故生欲策励发起正勤，策心持心，修令永断，如是等）。

○正断自体者，谓精进。

○正断助伴者，谓彼相应心心所等。

○正断修习者，经说：生欲、策励，发起正勤、策心、持心。此中诸句显修正勤及所依止。所依止者，谓欲，△乐欲为先发精进故。○正勤者、谓策励等，于止举舍相作意等中，△若由止等相作意，不顾恋所缘境，纯修习对治，尔时名策励。○为欲损减沉没、掉举发起正勤，△所以者何？若沉没随烦恼生时，为损减彼故，以净妙等作意策练其心；若掉举随烦恼生时，即以內诸略摄门，制持其心，尔时名为发起正勤。即为显此损减沉掉善巧方便，○故次说言策心、持心。

观于此中所言，即知正断所修善法，所断恶法为何也。恶法无他，即是此中所言沉掉二随烦恼。已生者，策心、持心令彼断灭；未生者，修习善法令彼恶法不生。善法复为何耶？曰即四念住正审循观，系念不散也，于此循观初生欲乐，令勤修习，于正修时策励其心，令正循观修止举舍。修止者，系念一缘息心于所观境故；修举者，策发其心令观明利，审观所缘故。修舍者，于止于观，不勤功用，熟道而转，平等任运故，是谓由止等相作意，不顾恋所缘境，纯修习对治。云不顾恋所缘境者，此显止等相作意，有时顾恋所缘境也。何所顾恋？即下所云策心、持心。盖修止等有时为对治随烦恼境者，谓心掉举时，内摄其心而修止；心沉没时，策练其心而修举；心过劳顿、勤勇太过而修舍，是则顾恋所对治境界而修止等也。

纯修对治者，善法生而恶法自不起。策心、持心者，烦恼起而施之对治也。纯修对治则策励而已足，顾恋所缘则更当发勤精进，如两敌交锋，所用功力当倍于寻常也。

如何发勤精进？曰策心耳，曰持心耳。策心而沉没除，即除昏睡；持心而掉举除，兼除恶作，如此则正勤之用显而正断之修成也。故此说言生欲、策励，发起正勤、策心、持心。策励用之于常，策心、持心用之于惑起，皆一正勤耳。而后倍于前，故复增语发起正勤，言有时放逸重复发起也。然则即此一句，岂不四正断已具？曰：然，于一断中有四断故。复分四断何也？曰：为初发意所缘法异为别耳。此中恶不善法，何以唯说沉没，无余烦恼耶？曰：止观之位所治唯此。若夫诸不善道粗猛烦恼，观前已治，惭愧戒行事也，彼微细烦恼贪爱无明等，则得真观自然永断。又修四念住即治贪等，持正观专念，彼自不生。败止观者，初在沉掉，沉掉不生，止观胜进，余惑自息矣。

○正断修果者，谓尽弃舍一切所治，于能对治若得、若增，是名修果。

△初二正断尽舍一切所治，如其所应，断舍一切已生未生恶不善法故；第三正断得能对治，能生未生诸善法故；第四正断能增对治，已生善法令增广故。

修果尽舍一切所治法者，随漏无漏道或伏或断，于能对治若得若增，亦兼二道。理实能治生而所治断，非二事也。正能断者是所生对治道，即圣慧也。此正勤能令彼生，故得断名。

下第三四神足。三摩地能起神通等胜德，神通等名神，定为彼依，故名神足。定复依于欲、勤、心、观四法而起，由欲所得定名欲神足，由勤所得定名勤神足，由心所得定名心神足，由观所得定故名观神足，共有四种名四神足。

子四、四神足

○四神足所缘境者，谓已成满定所作事。

△此复云何？由已成满三摩地力，发起种种神变等事，是所缘境。

为求神变等事故修神足，故此神足以神变等事为所缘。此神变等事由定成满所作，故名已成满定所作事。云何以未生为所缘耶？如发菩提心者，诸所有行以菩提为所缘，菩提是诸行成满所证得故。于未成满时亦以为缘，意地所缘，通三世故。

○神足自体者，谓三摩地。

○神足助伴者，谓欲、勤、心、观，及彼相应心心所等。欲三摩地者，谓由殷重方便触心一境性。△殷重方便者，谓由猛利乐欲、猛利恭敬方便得三摩地（如有见佛及菩萨者，乐欲恭敬极增上力，心便得定，由欲乐故，心不外缘，由恭敬故，心离染污，由是得定）。○勤三摩地者，谓由无间方便，触心一境性。△勤者谓常精进，无时暂间（由勤无间于所缘境一心相续，念念不逾，故便得定）。○心三摩地者，谓由先修定力触心一境性。△所以者何？由于前生数修定力，令彼种子功能增长，由种子力、令心任运于三摩地随顺转变，由此速证心一境性（由前生修习增上心学，定种随心，得缘遂现，故于三摩地不假大力，随顺速成。诸有习定一学便成者，或有不学自得者，皆宿种力也）。○观三摩地者，谓由闻他教法，内自简择触心一境性（由简择力于理不迷、于境决定，断诸疑惑、心无二缘，得三摩地）。

○又欲三摩地者，谓由生欲，触心一境性。勤三摩地者，谓由策励，发起正勤，触心一境性。心三摩地者，谓由持心，触心一境性。观三摩地者，谓由策心，触心一境性。

△为显发生神足因性故，引修正断中生欲、策励等诸句，持心、策心是此次第（前正断中策心、持心，今此次第与之相翻）。心三摩地者，由持心故得定，持心于内，寂静略摄，速证定故。观三摩地者，由策心故得定，依法观门策练其心，速得定故。

欲、勤、心、观助三摩地成就，故名助伴，为增上缘令生起故。于中心三摩地由前生定种起故，实是因缘，亦云助伴者，从多分得名故。或此心言，谓前生修心学力，远望今定非亲生故，亦名助伴，不约定种生定说。其第二解引修正断生欲诸句释此四者，岂一正断便具四神耶？正断是因，神足是果。正断者、为令善法未生者生，生已成满；不善不生，生已永断。所云善法，即以止观定慧为体。生欲者，欲得止观。策励正勤者，勤修止观。策心者，令此止观远离沉没。持心者，令此止观远离掉举，皆一事也。四念住以慧为自性，四神足以定为自性，而皆以正修习之，不然，勤个甚么，以何法断耶？

○神足修习者，谓数修习八种断行，何等为八？谓：欲、精进、信、安、正念、正知、思、舍。如是八种略摄为四，谓加行、摄受、继属、对治。△加行者，谓欲、精进、信。欲为精进依，信为欲因。所以者何？由欲求故，为得此义，发勤精进（由欲求神变等事，故发勤精进修三摩地，如不求彼，修此何为？）。如是欲求，不离信受，有体等故（由信神变等事，实有体故，乃发欲求，如不信有，求之何为？）。摄受者，谓安，由此轻安摄益身心故（轻安摄益身心，乃有堪能为神变等事）。继属者，谓正念、正知，由不忘所缘，安心一境故（正念令心一境相续），若有放逸生，如实了知故（正知令心于所缘境失而复续，由此二法令心于境长时相续，心一境性久乃殊胜，至得清静，乃有堪能发神变等），随其次第（指属念知）。对治者，谓思、舍。策心、持心二加行力，已生沉掉能远离故（此思之用，思以造作为性，

能策持故。策心治沉，持心治掉，是为所治），又能引发离随烦恼止等相故（此即是舍，离随烦恼止举舍相，任运相续，无过加行故）。

正勤修习，惟有欲、勤二法，此八断行乃加信、安、正念、正知、思、舍。所以然者，神变等事为所缘故，境在未来，故当有信，信实有故，而后欲求精进。发起神变，身心要有堪能，故立轻安。此殊胜定故须继属，因立正念、正知，久乃成故。对治随烦恼故，立思。对治太过精进故，立舍。已离障碍复趣纯熟，任运自然定转殊胜，然后乃于神变等事随意能作。

○复次欲、勤、心、观修有二种，谓并因缘聚散远离修（由修故远离，名远离修，聚散并彼因缘是所远离），不劣不散彼二所依随顺修（由修故随顺，名随顺修，不劣不散彼二所依是所随顺）。△此中显示欲等（等取勤心及观）能远离聚散及因缘等（等取随顺修）二种修义。聚因缘者，谓远离毗钵舍那故，由懈怠门所生沉没；散因缘者，谓远离不净想故，由掉动门所生高举。聚者，谓由昏沉、睡眠门于内踟躇（验蹭足不前也。心蔽于沉眠，无力观行胜进，故名聚）；散者，谓由随顺净妙相门，于外驰散（贪著外境散乱驰求）。不劣随顺修者，谓依观察相观察诸法（此能治聚，并彼因缘）；不散随顺修者，谓依不净想观察毛发等事（此能治散，并彼因缘）；彼二（不劣不散）所依随顺修者，谓修光明想（光明能治心惑暗，故为不劣不散所依）。依如是次第，薄伽梵说：我之欲乐无有下劣（聚缘沉没），亦无高举（散缘高举）。于内不聚，于外不散，有前后想（前属过去，后属未来，慧观三世无常相也，此随顺不劣修）及上下想（上自顶下至足，不净充满，此不净观也，随顺不散修）开发其心（不劣不散），远离缠缚（远离聚散并彼因缘。懈怠沉没、于内踟躇、掉动高举、于外驰散，种种缠缚）与光明俱（光明想），自修其心，当令我心无诸暗蔽（彼二所依随顺修）。

此中二种修，初、远离修是所治，二、随顺修是能治。由修能治，远离所治，唯是一修耳。望彼善恶二法，差别立二，如四正断。此中所治，谓聚散并彼因缘，即是懈怠沉没于内踟躇，掉动高举于外驰散，种种缠缚；此中能治，谓不劣不散并彼二所依，即是慧观寂止，心无暗蔽。慧观者不劣，寂止故不散，心无暗蔽为止观二法所依。以无常想观察诸法（前后想）随顺不劣（慧观）；以上下想观察毛发等事（上下想）随顺不散（寂止）；与光明俱自修其心（光明想）随顺彼二所依（心无暗蔽）。故此无常想、不净想、光明想名为不劣不散彼二所依随顺修。由修此故，止观明利不劣不散。由此观明利不劣不散故，远离聚散，并彼因缘，懈怠沉没，掉动高举，于内踟躇，于外驰散，一切缠缚。自尔三摩地成，能起一切神变事业。

记云：【论云，依观察相者，属下经文，正当有前后想。如大论二十八云：修慧时修习观品，有前后想，谓住观于坐，坐观于卧，或在后行观察前行，此谓慧观三世。住观于坐者，此即以现在意观未来诸行，现在意位已生故名住，未来法未生临欲起故名坐。坐观于卧者，谓以现在意观过去行，现在意临欲灭故说名为坐，过去已谢故说名为卧。于现在世亦名为住亦名坐者，约已生望未来名住，住已复坐，望过去法现在名坐。或在后行观察前行者，此即以现意观无间灭现行作意。已生作意、无间谢灭所取作意说名前行，若此无间，新新生起，能取作意取前已谢灭者说名后行。此依慧观察诸行。论云：谓依不净想观察毛发等事，属下经文当上下想，如大论二十八云：即修定时修习止品。上下想者谓观此身如其所住、如其所愿，上从顶上，下从足下种种杂类不净充满，谓此身中所有种种毛发爪齿，如前广说。当知此中为修止观，修彼二品胜光明想，即当此处彼二所依随顺修，恐心沉下，缘上界诸天所有光明，为令心举，策发其心。】

云何依无常想观察诸法，能随顺不劣？无常为诸法实相，观实相故顺慧。又观无常，令心不放逸，能治懈怠，心不沉没故。

○神足修果者，谓已善修治三摩地故，随所欲证所通达法，即能随心通达变现。又于别别处所法中，证得堪能自在作用，如所愿乐，能办种种神通等事。又能引发胜品功德。

修果中随所欲证所通达法，即能随心通达变现者，此属自利边事，通达变现除疑网故，得深观察亲证彼故。第二别别处所，如愿成办神通等事，此属利他边事，随所愿乐，以神通力作诸功德故。第三引发胜品功德，属进修无漏出离事，依止三摩地发暖顶忍、世第一法、见道、修道、究竟道故，望于世间最为殊胜名胜品功德。

此神足位为果为因？亦果亦因，因中所修，有漏所摄，见道以往，得成无漏。随定差别，神通亦异。或乃无通，彼慧解脱虽在果位，犹无通故。是神之足，不必尽能引发一切神变事业。又有外道，能发神通，而不能引发无漏胜品功德，随彼发心资粮种种异故。

自下第四，五根五力合一段说，以法同故。信、勤、念、定、慧名为五根。

根者增上义，于诸圣道为增上缘，助令生长故。

即此五根由修习力势用增强，能伏魔障转名为力。是五根五力义。

子五、五根、五力

○五根所缘境者，谓四圣谛。

△由谛现观加行所摄，作此行故（谛现观即见道，此五根在加行道即是谛现观之加行，未得现观先于四圣谛起加行道，修学观察，故此五根所缘，与谛现观同）。

○五根自体者、谓信、精进、念、定、慧。

○五根助伴者，谓彼相应心心所等。

○五根修习者，谓信根于诸谛起忍可行修习。精进根于诸谛生忍可已，为觉悟故，起精进行修习。念根于诸谛发精进已，起不忘失行修习。定根于诸谛既系念已，起心一境性行修习。慧根于诸谛心既得定，起简择行修习（五根修习前后相生，由信生勤，由勤生念，由念生定，由定生慧，故尔如是次第。要能于谛忍可方起精进，起精进已系念不失，由念不失得心一境性，心得定故起简择慧。五根自类亦互为根，不但于谛现观为增上而已矣。然亦不可执此五根定前后生，初起虽有次第，既成复相融摄，于一心中五根皆修故）。

○五根修果者，谓能速发谛现观，△由此增上力不久能生见道故。○又能修治暖顶，引发忍、世第一法。△即现此身已入顺决择分位故（即身是暖顶，近能引发忍、世第一法，远即速发见道。暖顶与五根差别者，五根别就五法而立，暖顶统括五法为名。又五根平列五法、言其生起之序；暖顶特就慧根而立，言其所成之果。如五根于暖顶，五力于忍世第一法亦尔）。

○如五根，五力亦尔。差别者，由此能损减所对治障，不可屈伏，故名为力。

△谓五力所缘境等，与根相似，然果有差别。所以者何？如说果者，谓能损减不信等障故，胜过于前。虽与五根所缘境界自体等相似，然不可屈伏义，有差别故，别立力分。

五根五力。先五门释根，次类例五力并出其异义。记云：【其力伏诸烦恼，非成永断，不为一切天魔之所倾覆，广如菩萨藏经。如大论二十九云：信为上首，余精进等亦名为力，经中

说信根力即证净中信故，世尊依因果道理说，非即彼体。由得神足已，其信等坚固能生圣智，故立为根。天魔不转，业烦恼不能屈，故名为力。精进根力即四正断中精进，证见道加行故。念根力即四念住中念，能无余断一切颠倒。定根力即四静虑，能为加行证不还果，以初二果人未得根本定，要第三果方能起通得定，故说第三果。慧根力即缘谛智，得现观证沙门果故。】准此可知神足根力虽行者等修，而随根器有别，所修互有胜劣。有定根力强者，得根本定，无漏慧生便得不还果；慧根力强者，未得根本定，已发无漏慧，证预流一来果。果位亦尔，定强慧劣，得身证具八解脱定，而未得无学；慧强定劣，得慧解脱，已得无学而未具八解脱定；定慧平等得俱解脱。

子六、七觉支

自下第五，五门建立七觉支。觉谓现观谛智，久处生死大梦，于今创觉真谛，故名为觉。觉非一法，多分助成，故名觉支。支者分也，支有其七，名七觉支。

○七觉支所缘境者，谓四圣谛如实性。

△如实性者，即是胜义，清净所缘故（胜慧所行境故名胜义。清净所缘者，清净障惑，离相离分别，现观实证，故名清净所缘。依自见执，依诸名相而观察者，非清净所缘，有障翳故）。

○觉支自体者，谓念、择法、精进、喜、安、定、舍，△如是七法是觉支自体。

○念者，是所依支。△由系念故令诸善法皆不忘失。

○择法者，是自体支，△是觉自相故（于自体中，择法复为自体，由此能觉慧为自性故）。

○精进者，是出离支，△由此势力能到所到故（到真实境，出离障垢是精进力）。

○喜者，是利益支，△由此势力身调适故（初获道果发极欢喜，遂所愿故。故大乘见道入极喜地、此是果也。复由喜故调适其身心，喜者身调适故）。

○安、定、舍者，是不染污支，由此不染污故，依此不染污故，体是不染污故。△如其次第，由安故不染污，由此能除粗重过故；依定故不染污，依止于定，得转依故；舍是不染污体，永除贪忧，不染污位为自性故（依止定发轻安，由轻安除粗重，粗重除得转依，此由轻安依止于定，不染污义也。舍于境无著，平等正直无功用住故，永除贪忧，体是不染污也。安定既除染污，舍复不染而住，并为不染支）。

○觉支助伴者，谓彼相应心心所等。

○觉支修习者，谓依止远离、依止无欲、依止寂灭、回向弃舍，修念觉支。

如念觉支，乃至舍觉支亦尔。如是四句，随其次第，显示缘四谛境修习觉支。

△所以者何？若缘苦体为恼苦时，于苦境界必求远离，故名依止远离。

若缘爱相苦集为苦集时，于此境界必求离欲，故名依止离欲。

若缘苦灭为苦灭时，于此境界必求作证，故名依止寂灭。

弃舍者谓趣苦灭行，由此势力弃舍苦故，是故若缘此境时于此境界必求修习，故名回向弃舍。

○觉支修果者，谓见道所断烦恼永断。△由七觉支是见道自体故。

七觉支即见道，得名别者，见道唯总说，特重在慧；觉支分说，平述诸支，具见见道之功，

不惟一慧也。此七支不增减者，定慧二法摄尽故。见道慧之用，而慧依定，止观双运证真谛也。择法者慧，精进策慧，喜助精进，此三观品所摄。安定舍者，止品所摄，除息粗重，证得转依，永息贪忧，而止圆满。念为证善法依，二品俱摄。由此不染之止与出离之观，而见道具足。减此则不圆满，增此则亦无用也。四神足中欲，根力中信，何以不立为支耶？欲缘未来起希望故，此谛现观故不立欲。净信随顺缘胜解起及能起欲，此谛现观非欲解境，信用不著故不立信。然非无信亦非无欲，入见道时得证净故，应知即是助伴中收。八道支中正语、业、命及正思惟何以不立？记二十九云：率尔智生名为见道，长时修习名为修道，由是因缘正语、业、命于修道中方为建立，非见道。正思惟体性唯慧，正发语言，见道虽慧可成，发言义绝，故亦唯修，非见建立。是故见道七支圆满更不增减。

问：数习名修，见惟一念，云何得有修习义耶？依此起修故，非见即修。云何应知？论云：若缘苦体为苦恼时，于苦境界必求远离，故名依止远离，乃至故名回向弃舍，此皆见道后事。正见道时思惟不起，欲求不立，现观离相，无是思惟愿求相故。由谛现观得实证已，后于修道依以勤修，是此修习义也。或可七支现行即名为修，熏习无漏圣道种子令不失故。若尔金刚道成无学时亦应名修，得尽智等十无学法，亦不失故。故知修义但望后来，无学道不立修者，成果已满，后无修义，由此见道正入修道，故得修习。

子七、八正道

下第六五门建立八圣道支。瑜伽二十八：何因缘故，名八支圣道？诸圣有学已见迹者由八支摄行迹正道，能无余断一切烦恼，能于解脱究竟作证，圣者所行道，能成满圣果故。

○八圣道支所缘境者，谓即此后时，四圣谛如实性。

△由见道后所缘境界，即先所见诸谛如实性为体故（先见实谛，已断见惑，复修此见，常缘实谛，令力势增，以断修惑，故见修道所缘境同，证真能断障故）。

○道支自体者，谓正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。△如是八法名道支自体。○正见者是分别支，△如先所证真实简择故。○正思惟者是诲示他支，△如其所证，方便安立，发语言故。○正语、正业、正命者是令他信支，△如其次第，令他于证理者决定信有，○见、戒、正命清净性故。△所以者何？由正语故，随自所证，善能问答论议决择，由此了知有见清净；由正业故往来进止，正行具足，由此了知有戒清净；由正命故，如法乞求佛所听许衣钵资具，由此了知有命清净。○正精进者，是净烦恼障支，△由此永断一切结故。○正念者，是净随烦恼障支，△由此不忘失正止举相等，永不容受沉掉等随烦恼故。○正定者是能净最胜功德障支。△由此引发神通等无量胜功德故。

○道支助伴者，谓彼相应心心所等。

○道支修习者，如觉支说。△谓依止远离、依止无欲、依止寂灭、回向弃舍，修习正见乃至广说。如是诸句义，如前所说道理，应随顺知。

○道支修果者，谓分别、诲示他、令他信、烦恼障净、随烦恼障净、最胜功德障净故。

瑜伽二十九云：【若觉支时所得真觉（根本智），若得彼已，以慧安立，如证而觉（后得智）。总略此二，合名正见。由此正见增上力故，所起出离、无恚、无害分别思惟，名正思惟。若心趣入诸所寻思，彼唯寻思如是相状所有寻思。若心趣入诸所言论，即由正见增上力故起善思惟，发起种种如法言论，是名正语。若如法求衣服、饮食、诸坐卧具、病缘医药、供身什

物，于追求时，往还睹瞻，屈伸持衣，食饮啖尝，行住坐卧，正知而住，是名正业。如法追求衣服、饮食乃至什物，远离一切起邪命法，是名正命。若远离摄正语业命，彼于证得无漏作意诸觉支时，先已获得此身语恶行、诸邪命事不作律仪，见道时，得名圣所爱戒，由此远离妄语、杀生、不与取、欲邪行，亦不非法求衣服等。即由此圣所爱戒增上力故，于修道时，乃至所有语业、身业、养命事转，名为正语业命（此说修道戒蕴见道时得者，由证无漏圣道时，身语恶行，诸邪命事不律仪种子，咸永断故，于时名得无漏律仪，名道共戒。故于后时能顺生起正语业命，亦由正见正思惟，依见道时根本、后得二智建立。然见道七觉支不立戒者，正语业命，现行不起故）。依止正见及正思惟、正语、业、命勤修行者，所有一切欲勤精进，出离勇猛势力，发起策励其心，相续无间，名正精进。成就如是正精进者，由四念住增上力故，得无颠倒九种行相所摄正念，能摄九种行相心住，是名正念及与正定。如是一切八支圣道，总立二种，谓：无所作及住所作。无所作者，谓正语正业正命；住所作者，复有二种，谓：奢摩他、毗钵舍那。正见、正思惟、正精进是毗钵舍那；正念，正定是奢摩他。如是清净正语业命为所依止，于时时间修习止观，能断诸结，无余永断，能得最上阿罗汉果。长时相续，名为修道，多时串习断烦恼故。率尔智生，名为见道，暂时智起，即能永断诸烦恼故。由是因缘，正语业命，于修道中，方始建立。如大论说，八圣道支体相显然。亦显八支三学所摄。正语、业、命增上戒学；正念，正定增上心学；正见，正思及正精进增上慧学。由三学故，圣道圆满，故无增减。又此论中云正见者，是分别支；正思惟者，诲示他支；略不说有无分别智者，依方便、胜进道及利他行说。方便分别，自入真实无分别见。又云正精进是净烦恼障支者，亦就方便加行说。由精进力，策励正见，令入真观，能断障故。不尔，便与余处相违。断灭障惑，唯真智故。正念正定能净随惑胜功德障，亦就加行伏现而说，永断彼种仍属慧故。又此论修习依觉支说，但就于所缘四谛，所起正行名修，理实正见、思惟、正语、业、命、正念、正定及正精进，即是修也。又此论修果，唯就各支各别业用以为修果，理实永断三界修，所断惑，永离生死，永证涅槃，得阿罗汉，是为道支共所成果。

三十七菩提分法别释已竟。此名义者，菩提谓觉，分者因义。智证真实，断障出离，所得道果，是为菩提。菩提有因，谓由资粮乃至修道，次第积习，乃得圆满。如是因者，即三十七菩提分法也。菩提唯是果位智，此三十七觉分则彼因位诸法也。又分者支也，所谓菩提非唯智慧，因缘助伴和合乃成，详其支分有三十七，慧为主故，名菩提分，如是觉分即通因果。虽修行者亦得离系，然彼无为无作用故，能得能证唯在觉分，是故修道特详于此。

此诸觉分如是次第修者，谓修行者，最初当于所缘正观远离颠倒，于应缘境善住其心，离颠倒故不入歧途，心不妄缘得正安住，是故最初修四念住。既能住心远离颠倒，便当勤修对治所治令离，能治令起，故次修正断。修正断故，无染乱心，得三摩地，为令清净发胜功德，修八断行，成四神足。已得神足，便能生起出世间道增上五根。五根炽盛，伏惑名力，故次修根力。由是根力增上伏惑，出世圣道真觉便生，故次修觉支。由七觉支证真义已，断除障已，为断余障及证究竟，故依觉支修八圣道。圣道圆满，菩提分成。是故三十七觉分如是次第。五位配者，念住、正断、神足即在资粮顺解脱分位，五根、五力即在加行顺决择分位，七觉支见道位，八道支修道位。前前引生后后，后后亦圆净前前，故依位次先后如是。

此三十七觉分体者，色法中法处所摄色一种，谓戒。遍行中二种，谓受及思。别境中三，念、定及慧。善法中四，信、勤、安、舍。共有十法。由一色法开为三法：正语、正业、正命三

道支。受即喜觉支，思即正思惟道支。念开为八：四念住、念根、念力、念觉支、念道支。定开为八：四神足、定根、定力、定觉支、正定道支。慧开为八：四念住、慧根、慧力、择法觉支、正见道支。信开为二：信根、信力。勤开为八：四正断、勤根、勤力、精进觉支、正精进道支。安一轻安觉支，舍一舍觉支，四念住念慧合故，共三十七法。设以正思惟属慧者，去思惟共九法，觉分仍三十七。如是总释三十七菩提分法竟。

自下分别正行、法迹、止观、三根。初四正行。

癸二、四正行

○四正行者，谓苦迟通行、苦速通行、乐迟通行、乐速通行。初谓钝根未得根本静虑，第二谓利根未得根本静虑，第三谓钝根已得根本静虑，第四谓利根已得根本静虑。

△苦正行者，谓依未至及无色地，如其次第，奢摩他毗钵舍那微劣故。乐正行者，谓依静虑双道转故。迟通者谓钝根依苦乐二地，速通者谓利根依苦乐二地。

依根依地差别建立如是四正行，此乃修道者特具之相，非有如是四行教人必由也，文义易知。记、**显扬**第三云【得现法乐住名乐，谓四根本，定慧均故；止观不等名之为苦】与此文同。此中或有根度、地度、人度，皆小乘义。根度即利钝根殊，地度乃得禅差别，人度谓初后果不同。如那含入第四禅，罗汉入第三，互不相知。不还以人度不知，罗汉以地度不知。或钝根不还入第四禅，利根不还入第三禅，上以根度不知，下以地度不知，广如**小论**。

癸三、四法迹

下四法迹

○四法迹者，谓无贪、无瞋、正念、正定。无贪无瞋能令增上戒学清净，△不因贪恚门毁犯学处故。○正念能令增上心学清净，△由于所缘无有忘失，持心令定故。○正定能令增上慧学清净，△由定心者，能如实遍知故。

法迹义易知。

癸四、止观

下止观。先止次观，后依得止观先后有四种道。

○奢摩他者，谓于内摄心令住、等住、安住、近住、调顺、寂静、最极寂静、专注一趣、平等摄持：△如是九行令心安住，是奢摩他。令住者摄外攀缘，离内散乱，最初系心故（余论名内住，舍外缘住内境故。云内境者，随所修习正教正理，令心定者，皆名内）。

等住者，最初系缚粗动心已，即于所缘相续系念，微细渐略故（初强系心，其性粗动，挫令微细，平等相续，遍摄令住，名等住）。安住者，或时失念，于外驰散，寻复敛摄故（摄敛放心，安置内境，故名安住）。近住者，从初已来，为令其心于外不散，亲近念住故（数数作念，内住其心，亲近念住，令无疏远，令之纯熟，名为近住，不数习者，住不成故）。调顺者，从先已来，于散乱因色等法中（色等十相）起过患想，增上力故，调伏其心，令不流散故（随色等相心便驰散，以过患想挫折其心，对境不乱，如调顺牛，不犯禾稼，名为调顺）。寂静者，于扰动心散乱恶觉（贪恚害等诸恶寻思），随烦恼中（贪欲等五盖）深见过患，摄伏其心，令不流散故（以过患想对治恶觉随烦恼已，心不流散，故得寂静）。最极寂静者，

或时失念，散乱觉等率尔现行，即便制伏，令不更起故（先已摄伏，今更制伏，令不更起，得最极寂静，此最极寂静非失念时，亦非正制伏时，乃制伏已更不起时。更不起者，更不能起也）。专注一趣者，精勤加行无间无缺，相续安住胜三摩地故（无间加行一境相续，安住胜定，名专注一趣。此是加行后边，犹未入根本定）。平等摄持者，善修习故，不由加行，远离功用，定心相续，离散乱转故（入根本定，九住为果）。

九种住心，最初系心内境名令住，次渐离粗动名等住，三放而复收名安住，凡此者皆非能一念相续长时无间也。须臾片刻一时半时，此不能久。最初久住强制其心，则易生厌倦，故时间宜短，次数宜多，数数住心，令之纯熟，故名亲近念住。虽则前此四住能住其心，而于住时有诸违缘，令心不住。一者诸相，此相有十，谓：色、声、香、味、触、贪、瞋、痴、男、女，由此十相令心散乱。盖住心必有所缘，所缘即相也，如不净相等。学者最初住心，未能便与相应，而色等诸相，欲界境界心所素习，一时屏绝，夫何可能？每求住时，彼益生起，随取彼相而心乱矣。故宜于此乱因，起过患想，令离染著，随起辄弃，调伏其心。心既不趣向彼，则调善而顺所修矣，故名调顺。二者恶觉，即七种不善寻思，谓欲、恚、害、乡邑国土、昔所承事、戏笑饮食及不死寻思，由此寻思扰乱其心。诸相是所缘，由境界以动乱其心；恶觉是能缘，由内心而趣求乱境，颠倒梦想，令心扰动。三者随烦恼，即是五盖，谓贪欲、瞋恚、掉举恶作、昏沉睡眠及疑，此诸烦恼能覆盖其心，令不寂止。此则与善心法违而相障者，语云：道高一尺，魔高一丈。修习正行，故必有是违缘。故修止时必以正知觉察，深见过患，令不生起，起已辄觉，觉已辄舍；如此恶觉既息，随惑不起，而心寂静矣。心之寂静非遂能常，彼诸相恶觉及随烦恼暂虽摄伏，乘隙复生。于复生时，即当猛加对治，久而久之，令彼反动之力，亦归无有，不复更生，如此则寂静转增，至于最极矣。心虽极静，未便长时，故尔当发精进加行，令无间缺，相续安住，是名专注一趣。一趣既久，功用纯熟，乃至不由加行而心自定。大功既成，永离散乱而得等持。瑜伽说言修九住心六力成办，一听闻力，二思惟力，此能成办令住等住，由闻正法安住其心，于所应缘而思惟故。三忆念力，此能成办安住近住，设时忘念或放逸时，由忆念力安住近住，复于所缘境正思惟故。四正知力，违缘起时能正觉察，修习厌逆，令得成办调顺寂静极寂静故。五精进力，此能成办专注一趣。六串习力，此能成办平等摄持。故知所云修习奢摩他者，既不能一时成就，有多曲折，更不可一无智慧，盲目制伏。止前有闻思，止中有正智，故知修定，尤必假于闻思修慧，止观兼修，乃得互成也。

○毗钵舍那者，谓简择诸法，最极简择，普遍寻思，周审观察，为欲对治粗重相结故，为欲制伏诸颠倒故，令无倒心善安住故。△此中诸句依净行所缘境说（贪观不净，瞋观慈悲，痴观缘起，慢观界差别，寻伺行者修阿那波那念，此名净行。行即贪等诸行。不净观能净贪行，乃至阿那波那念能治寻思行。净行所缘之境，名净行所缘境，即不净慈悲等境也。依止净行所缘境故，能对治贪等粗重相结，此结最粗，为治彼故，最先修习），或依善巧所缘境说（蕴、界、处、缘起、处非处、谛等名善巧所缘，此能善观诸法自相缘起因果等故，能破除我见、邪因、无因、种种颠倒），或依净烦恼所缘境说（瑜伽名净惑所缘，即四圣谛，由观圣谛能断分别、俱生本惑、随惑出世间故。上三观所缘境）。

简择诸法者，尽所有故（蕴有其五，处有十二，界有十八，乃至不净有毛发等三十六种，尽所有量而简择故）。

最极简择者，如所有故（观察诸行皆是无常，有漏皆苦，一切法皆无有我，诸如是等，如彼实性而观察故）。

普遍寻思者，由有分别作意俱行慧，建立诸法相故（诸法实相不待建立，此建立者名言相故，以诸名言建立诸法自、共相等而起寻思，寻伺皆以名言为境。此名普遍寻思者，普遍寻思一切名相，非如修奢摩他者专住一境故。由建立法相，乃能普遍寻思色受等相，一一能诠摄一切法故。若观实法，何能普遍寻思，实法亦非寻思境故）。

周审观察者，委具推求故（委者审也，具者周也，周遍具足推求诸法尽所有性，详审委细推求诸法如所有性，亦可周遍委悉观察二性。言推求者，于不现见法义据所现见比而知故，即证成道理也。此之四种就所观义二性不同立。初二观就能观智浅深不同立，后二观初时建立诸法自共相已，次后委具推求彼二性故）。

此毗钵舍那**瑜伽**复依三门六事观察诸法。三门者：一唯随相行，谓由如理作意，缘所闻受诸法相故；二随寻思行，既缘彼相，复推求法义故；三随伺察行，于所观义复委细推求故。此初二门即是普遍寻思，此第三门即是周审观察。六事者：一义，于诸言教寻思伺察所诠义故；二事，内外二事；三相，自相共相；四品，黑品白品过失功德；五时，诸事过去、现在、未来三时；六理：一观待道理，二作用道理，三证成道理，四法尔道理。于是六事既寻思已，复审伺察是为缘六事毗钵舍那。如是六事观，依三觉建立，一语义觉，二事边际觉，三如实觉。寻思义故，起语义觉；寻思其事及自相故，起事边际觉；寻思共相品时理故，起如实觉。诸义繁广，随诸净行所缘、净惑所缘等有多要义，具如**瑜伽**及**解脱道论**，此中不详。

○又依奢摩他毗钵舍那立四种道。或有一类已得奢摩他，非毗钵舍那，此类依奢摩他进修毗钵舍那；或有一类已得毗钵舍那，非奢摩他，此类依毗钵舍那进修奢摩他；或有一类不得奢摩他，亦非毗钵舍那，此类专心制伏沉掉，双修二道（昏沉障止，掉举障观，或翻此故制二惑，双修二道。或云双修者，非谓一时俱修二种，二者既未得，二俱应修故，于修习时仍有先后）；或有一类已得奢摩他及毗钵舍那，此类奢摩他毗钵舍那二道和合，平等双转。△此中依于止观说四种道，初已得止故宴坐住心，乃至平等摄持。未得观故，还复宴坐，依三摩地简择诸法乃至周审观察。第二与此相违。第三二俱未得，双进修习。云何修习？谓听闻法，由受持门，进修正观，以此为先进修于止。第四已得二种相应俱转。

随于止观得与未得，或先或后，立四种道。此中四道者：第三二俱未得是初道，第一第二是中道，第四二道和合是最后。既止观之得或先或后，毕竟吾人当先修止耶，先修观耶？曰：论既明言二俱未得双进修习者，谓听闻法，由受持门进修正观，以此为先进修于止，是即决定先修观也。盖无闻慧不能安立所缘，不依正观不能于义起决定解，犹豫疑惑，决定不能定住其心。故修止观，决先修观，若尔，何有得止非观者乎？曰：四神足中心三摩地云：依先定力种子成就，令心任运于定随转，此宿因力也。又有情法尔种姓不同，定慧强弱亦各有异。慧解脱者慧强定劣，身证反此，慧劣定强，果既如是，因亦宜然。有诸有情，初得正闻作意便得胜定，有得闻思及少分定，即发现观，如依未至得预流者。或得静虑已始修圣道，如得不还者。然其始也，未有止不依观，于其继也，亦未有观不依止，止观展转，互为增上。故**瑜伽**云：如是依止净行所缘，寻思六事差别观已，数数于内令心寂静，数数复于如所寻思，以胜解观行谛审伺察。彼由奢摩他为依止故，令毗钵舍那速得清净。复由毗钵舍那为依止故，令奢摩他增长广大。如是展转互增上已，最后成满止观双运。云何名为止观二种双运转道？

瑜伽云：若有获得九相心住中第九相心住，为所依止，于法观中修增上慧，彼于尔时由法观故，任运转道无功用转，不由加行，毗钵舍那清净鲜白，随奢摩他调柔摄受。如奢摩他道摄受而转。齐此名为奢摩他毗钵舍那二种和合平等俱转。

上来止观竟，下辨三根。

癸五、三根

○三根者，谓未知欲知根，已知根，具知根。未知欲知根者，谓于加行道及于见道十五心刹那中所有诸根。△此中显示顺决择分所摄加行道及见道十五心刹那所有诸根是未知欲知根体。言诸根者谓意根、信等五根，由未至等地所依差别故，如其所应有乐喜忧舍根随一。忧根者谓加行道时顺决择分后，于上解脱希求欲证愁戚所摄。如是十根先未知真，为欲得知修习转故，名未知欲知根。

未知欲知根不取资粮道善者，初积资粮未得知真，亦未起现观加行求知之欲，故不入此根。三根皆对知真谛立故，见道已得现观，然十五心于知真谛尚未究竟，不名已知根。依未至定有忧根，以尚未离欲界欲故，忧根唯属欲界。初二静虑有喜乐，第三静虑有喜，四禅唯舍。非定具故、云随一。

○已知根者，从第十六见道心刹那以上，于一切有学道中所有诸根。

△是已知根体。所以者何？即前十根（信、勤、念、定、慧、意、乐、忧、喜、舍）从第十六心见道心刹那乃至金刚喻定，于如有学道中，未有所应知境曾所不知，故名已知根。

见道第十六心，现观圆满，所应知者，皆已知之。修道位中依此立正见、正思惟等，于所已知，数数修习，重令现前，令慧力增，断修所断一切烦恼，非于见道所证真谛之外别有所证，故修道长时，一切位中皆名已知根。依预流、一来，故有忧根，未离欲故。

○具知根者，谓于无学道所有诸根。

△言诸根者，即前所说九根，除忧根，于无学道中说名具知根。具知者谓阿罗汉等（等取独觉、如来）此所有根，名具知根，无学身中无有忧根，所应学无故。

无学位中知己具足，不更修故，名具知根。忧根唯依求证胜道未得，愁戚而立，唯惧应修未修，惟恐应得不得，有益于加行胜进，故是善根，若他事忧戚，即非善故。无学身中既无未学未得、应学应得，故此善忧亦无，是故不立。又无学位无有未离欲故。

此三无漏根名遍摄诸道道者，谓念住、正勤、神足、根、力、觉支、道支、正行、法迹、止观，皆不外此诸根体故。然有互不摄者，觉支中安、舍，道支中正语、业、命，正行中无贪、无恚，为此三根不摄。三根中意乐忧舍亦为诸道不摄，然若合诸道助伴说者，一切相摄。或此遍摄诸道道言，就资粮、加行、见道、修道、究竟道说。此资粮、加行及见道十五心，未知欲知根摄，见道十六心，修道全，已知根摄，究竟道具知根摄。然依别义不说资粮道，于所欲知非近增上故，余处即并摄资粮，如唯识论等。资粮、加行根性非无漏，亦名无漏者，随顺引发无漏善故，从根本位（见道十五心名根本位）得无漏根名。忧根亦非真无漏性，顺胜道故，就多分故亦名无漏。上来辨道差别竟。

辛四、依止修道分别修义

自下依止修道分别修义。

△复次，依止修道分别修义。○谓依初静虑地现修道时，亦修欲界系所有善根，于彼得自在故。如依初静虑地修欲界善根，如是依一切上地现修道时，皆能修习下界下地所有善根，于彼得自在故。△当知此中所说义者，谓依止上地现前修习道时，下界下地所有善根虽不现前亦皆修习，何以故？于彼得自在故。自在者，谓转增胜现行自在故。

记云：【上得修下，当知下地亦得修上，无色见道傍修等是此义。】此义说，如依上地修道时，能修下界下地所有善根，依止下界下地修道时当亦能修上界上地所有善根。如依止静虑得见道时，虽不修习无色善根，当知亦已傍修彼善。又如类智依观下上谛境，三界惑俱断，由三界所有百一十二见惑，依欲色界见道断故。既能断无色界惑，是已修习无色圣道也。见道如是，修道亦然，三界九地所有诸惑总合断故。然此唯无漏道，世间道不尔，世间道唯依上地修下善故。记更有多翻义，此不详引。

庚五、究竟道

上来修道已竟。自下大文第五、辨究竟道。文大分为二：初总出体，次别广释。总出体者。

辛一、总出体

○究竟道者，谓依金刚喻定，一切粗重永已息故，一切系得永已断故，永证一切离系得故。从此次第，无间转依，证得尽智及无生智、十无学法等。何等为十？所谓无学正见乃至无学正定，无学正解脱，无学正智，如是等法（总有七法）名究竟道。

辛二、别广释

壬一、释粗重

下别释中随一一法共有七段。初释粗重，中复二：初列，后释。

○云何名一切粗重？略说有二十四种，谓一切遍行戏论粗重、领受粗重、烦恼粗重、业粗重、异熟粗重、烦恼障粗重、业障粗重、异熟障粗重、盖粗重、寻思粗重、饮食粗重、交会粗重、梦粗重、病粗重、老粗重、死粗重、劳倦粗重、坚固粗重、粗粗重、中粗重、细粗重、烦恼障粗重、定障粗重、所知障粗重。△如是二十四种略摄一切粗重（初立二十四种粗重）。

△一切遍行戏论粗重者，谓执眼等诸法习气，无始时来依附阿赖耶识相续不断，即此名为戏论习气。从此习气，眼等诸法及名言执，数数生起（戏论依名言起，名言由计执生，此戏论于善恶无记三性心中皆起，故名一切遍行习气，故名粗重）。领受粗重者，谓有漏诸受习气（有漏诸受性皆是苦，故彼习气名为粗重）。

此二粗重性通三性。

△烦恼粗重者，谓烦恼随眠。业粗重者，谓有漏业习气。异熟粗重者，谓异熟无堪能性。

此三依世间三界生死因果位立，烦恼及业唯依种立，异熟即依现立。

△烦恼障粗重者，谓猛利长时烦恼性。业障粗重者，谓能障道无间等业障性。异熟障粗重者，谓与谛现观相违那落迦等自体得（得谓成就，成就彼体，名自体得。等者，等取饿鬼旁生乃至长寿天）。

此三依障出世圣道立。与上三种异者，彼三通于三界，性亦三性，如烦恼粗重，即就发业润生不善及有覆无记烦恼所有随眠通立。此烦恼障则但不善，唯在欲界，唯是发业而非润生，猛利长时而非微薄，此障在身，定不能修出世圣道，前烦恼粗重不如是也。次业粗重通感三

界五趣异熟，通善及不善，福不动业，唯是善故。此之**业障**谓无间等业，性即唯是不善，且是猛利不善，定能感得地狱等异熟。有此**业障**在身，亦决不能修习圣道，前有漏善业不如是也。三**异熟粗重**，通三界五趣福非福等报。**异熟障粗重**，则但地狱饿鬼畜生三恶趣，人中残疾盲聋喑哑，北俱卢洲，无想有情天，非想非非想天等，以彼过苦过乐，或无心或根劣，不能发心志求解脱，修习圣道故，此依八无暇立。又有颂云：【极乐非上界，极苦非地狱，唯欲界人天，见谛证现观。】此中云，谓与谛现观相违那落迦等自体得，则并色无色界，通名**异熟障粗重**。总之前之三**粗重**通摄三界五趣生死因果，此之三**障粗重**，则但就彼中能障圣道一分立耳。

△盖粗重者，谓能障碍善品方便，盛贪欲等性（五盖能障瑜伽方便，令止观善品不转故）。寻思粗重者，谓能障碍欣乐出家，欲寻思等性（由欲等寻思，虽出家者犹返俗故）。

此二**粗重**皆是现行，依障善品方便及欣乐出家而立。理实贪欲盖亦障出家，欲等寻思亦障止观善品方便，影互说故，非定别障。

△饮食粗重者，谓极多少食，于方便行无堪任性（极多食令身心沉重，或乃至病；极少食谓苦行者令身心羸劣，皆不堪任修善加行）。交会粗重者，谓两两形交，身心疲损性。梦粗重者，谓睡眠所发身惛劣性（此如饮食粗重皆就逾量而立，贪睡多梦，身心惛劣故。若为解劳倦，如量睡眠，即非此摄）。病粗重者，谓诸界互违所发不安隐性。老粗重者，谓大种衰变所起不随转性。死粗重者，谓临命终时诸根乱性（若尔，临命终时诸根不乱，正念正知贤善死者，即非此摄。老亦如是，世有高龄健夫，老而不老，所欲随心。诸得道者，如孔子之七十而从心所欲不逾矩，发愤忘食，乐以忘忧，不知老之将至，即非粗重）。劳倦粗重者，谓远行等所作支体顿弊性。

此七**粗重**，皆依生死位中食用愈量身形分位而立，多分无记，多属假立，非离身心有别粗重体。

△坚固粗重者，谓无涅槃法者，如其所应所有戏论粗重等性。粗、中、细粗重者，谓欲、色、无色所有粗重，如其次第（欲界名粗，色界名中，无色名细）。

此四**粗重**依无性及三界建立。无性所有粗重，通于二十三种，合名坚固粗重。由此诸粗重在彼身中，永无拔出时故，名为坚固。粗中细三，随三界立，如其所应，随界多少。欲界具足，上界转少，彼定地中无有饮食、交会、梦、病、老、劳烦恼业障等故。又粗中细不同时，有生此地中非彼地粗重系故。又此三界中粗重，若在无性即名坚固，有涅槃法者，即不名坚固，是可永断、永拔故。坚固中有如其所应言者，随生三界粗重不同故。

△烦恼障粗重者，谓声闻、独觉菩提所治。定障粗重者，谓九次第定（四禅四无色及灭尽定）所发功德（神通等）所治。所知障粗重者，谓一切智性所治。

此三依三乘圣道所治建立。此中烦恼障与前烦恼障别者，此宽彼狭，三界所摄一切烦恼皆此所摄故。此与前烦恼异者，彼对业异熟立，应唯摄发业润生者；此则虽不发业润生，如末那俱惑，如上界定味等，如止观方便障，惛沉睡眠恶作等，通名烦恼障也。此之定障就诸定下劣性或彼味著等立，由边际定始发神通诸功德故，由爱味等不能进修胜定，或退没故。此中所知障谓烦恼中一分，能障所知境法空真如者，体虽不二，而用有别，故立二种。此障唯大

乘修法空观能断，二乘不断，不障解脱故。

壬二、释永息粗重

△如是随其所应，一切粗重永已息故，名究竟道。如说如是行者心解脱圆满、慧解脱圆满，身粗重永息。

上来七类释粗重已，此方释永息粗重。此中随其所应言，谓随三乘无学，彼所永息各不同故，谓二乘唯能永息烦恼障粗重，及彼烦恼障所摄属、所随逐一切遍行戏论等诸粗重，大乘俱永息一切粗重。又心解脱圆满，唯治定障粗重，慧解脱圆满，唯治烦恼障粗重故。身粗重永息，此句通摄一切粗重。又三乘皆不能永息坚固粗重，非自身摄故。又不可度故。又此永息言，谓永尽无余义，见修道中随其所应，别别已断诸品粗重故。

△由成就念为因故，于最初门善调、善护、善防、善覆、极善修治，谓于眼所识色乃至于意所识法亦尔。

此段宜衍文，非究竟道事故。或追述粗重永息之因，由最初门善调护等至究竟位乃永断故。

○系得者，谓于粗重积集，假立系得性。

次、释系得。记云：【若取强边，唯取烦恼。若据实论，诸有漏法皆名系得。】当知此中粗重积集无简别故，三界所摄业生烦恼，若障非障，及彼分位、因缘、等流，若能系若所系，若种子若现行，若实若假，皆名系得。云假立者，谓此系得不相应行，唯就粗重积集假施設故，非离粗重别有其体，故名假立。永息粗重是实，永断系得即假也，非二事故。

壬三、释离系得

○离系得者，谓于粗重离散，假立离系得性。

三、释离系得。已知系得，即知离系得。三界生死粗重积集名系得，三界出离，永尽生死，粗重离散，即离系得也。依于生死假立系得，依于出离假立离系得，永断彼系得，即永证此离系得。此二别者，断惑、证灭二智别故。

壬四、释金刚喻定

○金刚喻定者，谓居修道最后断结道位所有三摩地。△此复略有二种：○谓加行道摄、无间道摄。加行道摄者，谓从此已去不为一切障所碍，而能破一切障。无间道摄者，谓从此无间，尽智、无生智生（加行是无间道因，无间是解脱道因。由加行故，充实圆满有势有能，令无间道永断诸障。由无间道断障净已，次解脱道尽无生智生，证离系得），又此三摩地无间、坚固、一味、遍满。△云何此金刚喻定名无间？谓此相续流，非世间行所间缺故。坚固者，非一切障所坏，能坏一切障，极坚猛故；一味者，无分别性纯一切故；遍满者，缘一切所知法共相真如为境故（真如遍一切法一昧性，无有一法而不在故，名诸法共相。所缘遍满故，彼能缘智亦遍满）。○为显此义，薄伽梵说：如大石山，无缺、无隙、无穴（无间）、一段极善（一味）、圆满（遍满）、十方猛风所不动转（坚固）。

四、释金刚喻定。此金刚喻定是智所依。此能断障极坚猛故喻如金刚，望无学解脱道为无间道。此位不名究竟道者，初永断障未究竟，要解脱道尽无生智，具证离系得已，方名无学故。

壬五、释无间转依

○无间转依者，谓已证得无学道者所有三种转依，何等为三？谓心转依、道转依、粗重转依。
△心转依者，谓已得无学道，证得法性心，自性清净，永离一切客尘随烦恼故名为转依，即是真如转依义。道转依者，谓昔世间道于现观时转成出世，说名有学，余有所作故。若永除一切所治，永离三界欲时，此道自体究竟圆满，立为转依。粗重转依者，谓阿赖耶识。一切烦恼随眠永远离故，名为转依。

五、释无间转依。记云：【心转依，法师以为正智是心，真如亦名心，如说智及智处皆名为般若，此亦如是。正智为真心，故真如之性亦名为心。】今谓心转依者，唯识真如也。诸法实性是曰真如，而法唯识变，一心所现，于此一心所现证得寂静性，故名心转依，即真如转依也。

转舍杂染，转得清净，名为转依。依者诸法之根本，又依者有情假、法假之所依据，依彼而后施設此，故名依。此依二种：一事、二理，事即依他起性，理即圆成实性。依他起性，阿赖耶识为根本，生起一切有漏诸法，此凡夫染位所依也。又无漏净种为根本，生起一切无漏圣道，此圣人净位所依也。前为染依他起，后为净依他起。转舍杂染依他起性，转得清净依他起性，是名事转依。即是此中道转依、粗重转依二事是也。圆成实性，谓即诸法真如实性，此虽遍常，而情有迷悟。迷者谓诸凡夫由染依他起故，不达诸法实性，妄起无边遍计所执，若我若法，恒时颠倒，由是造业受果流转无穷，此时真如名为在缠真如；悟者谓由听闻正法如理作意，正见为缘，引发法尔无漏种生，由此能证诸法实性，转舍遍计，转证圆成，惑障既净，流转亦息，清净涅槃，常乐寂静，此时真如名出缠真如，即是此中心转依也。前灭谛中云：何等灭谛相？谓真如圣道，烦恼不生，若灭依、若能灭、若灭性是灭谛相。此中心转依即彼真如，此中道转依即彼圣道，此中粗重转依即彼烦恼不生。由道故粗重永息，粗重灭故法界清净，真如出缠。圣道次第生，粗重次第灭，真如次第净。此自有学以至无学位中转依相也。已得无学，则圣道已圆，粗重已尽，法身已净，名为究竟转依。在有学位则为一分转依也。此中真如名法性心者，理不离事，即事见理。心之实性即是真如，在缠不见心实性，不见法性心。出缠见心实性，即见法性心。心性平等，智如不二，是为心转依也。

壬六、释尽智、无生智

○尽智者，谓由因尽所得智，或缘尽为境。

△所以者何？由有尽故而起此智，名为尽智；或缘尽为境故，名尽智。

此义意言，于此位中，由永断集，令无有余所得智，名尽智；或缘因尽为境故，名尽智。

○无生智者，谓由果断所得智，或缘果不生为境。

△所以者何？由有无生故所得智，名无生智。或缘无生为境，名无生智。

此义意言，由有当来一切苦果毕竟不生法性故，而得此智。

虽缘余谛为境，亦名无生智；或缘苦谛无生为境故，名无生智。

六、释尽智、无生智。诸无学位已得解脱咸作是言：【我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有】。此中尽智即就不受后有立，此中无生智即就我生已尽立。

七、由断苦因业烦恼故，不受后有，由此清净所得智名尽智；

八、由断苦果生死故，我生已尽，由此清净所得智，名无生智，此一义也。

此之尽智、无生智皆不但缘集尽、苦无生为境，智依断立，不依断缘，缘尽为境名尽智，缘无生为境名无生智，此二义也。

不依断立，依境界立此二，义为狭也。此唯无漏，通根本、后得。

壬七、释十无学法

○又十无学法，当知依止无学戒蕴、定蕴、慧蕴、解脱蕴、解脱智见蕴说。

△何以故？无学正语、正业、正命是无学戒蕴，无学正念、正定是无学定蕴，无学正见、正思惟、正精进是无学慧蕴，无学正解脱是无学解脱蕴，无学正智是无学解脱智见蕴。

七、释十无学法，依止无漏五蕴立。此无漏五蕴即五分法身，前三蕴依八圣道立，而有学无学为异。后二依无学解脱、解脱智见立。解脱即是苦因已尽，苦果无生，此寂灭性名为解脱。缘彼尽智及无生智则解脱智见也。此与无学正见、正思惟有何别者，彼缘诸法实性、因果正理、及起语言施設法教，此但证寂灭，唯自受用，是为异。如六通中天眼、天耳、他心、宿命、神境属慧蕴，漏尽通则属解脱智见蕴。三明中生死智明属宿住，随念智明属慧蕴，漏尽智明则属解脱智见蕴也。蕴者聚积义，解脱无为非聚积法，云何亦名蕴耶？今此之蕴与有漏五蕴稍别，彼以每蕴皆有过去未来现在内外粗细劣胜远近十一种别，聚积以成，故名为蕴，此则但就依此五事合名法身，就五事聚积亦得蕴名，不必每蕴皆有聚义，无学身中戒定慧等清净一味，亦无粗细劣胜内外等别故。

总合如是一切粗重永已息，一切系得永已断，永证一切离系得，无间转依，证得尽智及无生智，十无学法，名究竟道。释究竟道竟。

自下大文第三道谛四行。

戊三、道谛四行相

○复次，道谛有四行相，谓道相、如相、行相、出相。

○何故名道相？因此寻求真实义故。△所以者何？由此圣道是诸圣者证真义路，是故名道。

○何故名如相？以能对治诸烦恼故。△所以者何？一切烦恼皆不如理，道能除此，是故名如。

○何故名行相？善能成办心，令不颠倒故。△所以者何？心不觉悟真实道理，于无常等法起常等颠倒，善能修治此颠倒心，令离颠倒、觉真实义，是故名行。

○何故名出相？趣真常迹故。△所以者何？由此圣道能趣出离究竟常迹，是故名出。

道谛四相，就道业用差别建立。道用大分为二：一者证真，二者断惑。

此中道相、出相，就证真立，而因果有异：

因位名道，寻求实义，证真义路，唯在因也；果位名出，趣真常迹，出离究竟，唯在果也。真常迹者，即是涅槃，清净法身常乐我净以为体故。

此中如相、行相，就断惑立，亦以因果为异。

因位名行，离诸颠倒，修治倒心，发起正见，最在初故；

果位名如，要无漏道方能对治诸烦恼故。

因名行者，始发真见，起正行故。果名如者，得如实智，断不如理诸烦恼故。

戊四、诸谛十六行世出世间差别

自下大文第四，诸谛十六行世出世间差别。

○问：于诸谛中有十六行，皆通世间及出世间，世出世行有何差别？答：于所知境不善悟入、善悟入性差别故，有障、无障性差别故，有分别、无分别性差别故。所以者何？于诸谛中无常苦等十六世间行，于所知境界不通达真如性故，烦恼所随眠故，依名言门起戏论故。△如其次第，不善悟入，有障碍，有分别。○出世间行与此相违，△善悟入，无障碍，无分别。由此道理，世出世行互有差别。云何出世行无有分别，而善悟入所知境界？○由彼诸行现在前时，虽复现证，见无常义，然不依名言戏论门见此是无常义。如无常行于无常义，余行于余义，随其所应亦如是。

十六行世出世道三相差别，如文可知。然后得智亦有分别，亦依名言，为何行耶？

答：虽有分别而无执著，体是无漏，是故说名世出世间智。实证无常不依名言，此如何等？此如身被刀割，身识现受痛苦，虽不依名言、说彼是苦，而苦觉宛然，历历亲证。出世间行觉无常等其相亦尔。世间智知无常，如闻说他人刀割火焚，剧苦大痛，但意分别知其是苦而不实感，是为二种行相差别。知苦、断集、证灭、修道是道谛略相，故此亦以世出世间修十六行差别终焉。就谛而说，此十六相皆属真理，就修而说，此十六行皆属正道故。

如是已释谛品竟。

乙七、决择分中法品第二

先谛品，是世出世间实事实理，即是圣教之所诠也。此之法品，即是圣教自体，即是能诠也。然法之一词，义有多解：一者、世出世间所有事理，若实若假，若有若无，凡为心意境界所缘，或现证，或构画，或执著，及能缘心心所等皆名为法。经中说言：一切法无我，又言万法唯识，此一切法、此万法、即是最广义法也。二者、名想言说、能显事义者，名之为法。故有佛所说法、外道所说法、出世圣人所说法、世俗凡夫所说法，俱名为法。以彼俱能显示所说事理，令他生解故。三者、法者方便也，趣果因由，若所说话、若所诠义、若所修行，由此令他有所趣向，有所成就，或邪或正，或究竟或不究竟，皆名为法。故有内法、外法、世俗法、胜义法、皆名法也。四者、法者道也。顺理而不乖违，显实而不迷谬，修之而得胜果，违之则招非福，若能诠若所诠、若方便、顺道谛实、是之谓法。外此者，则所谓非法、非义、非谛、非实、即不名为法也。今此法品，盖第四义中顺理显实，能诠教也。以彼唯以我佛如来三藏十二部经为其体故。谛依法显，法能诠谛。故次谛品，此法品来。

此品大文分二：一者决择三乘通法，二者决择菩萨别法。于通法中文段又三：初、明十二分教，次、明三藏，三、明缘法起观。十二分教又二：初列名，次释义。

丙一、决择三乘通法

丁一、明十二分教

○云何法决择？法者，谓十二分圣教。何等十二？一契经、二应颂、三记别、四讽颂、五自说、六缘起、七譬喻、八本事、九本生、十方广、十一希法、十二论议（初列名也）。

○契经者，谓以长行缀缉略说所应说义（释初契经云长行者，对短颂立、平敷直述，始末究竟，故名长行。经者常理，契者合也。契合常理，应所说义，故名契经。此契经义也。长行缀缉，此契经体。经依文句长行缀缉之所成故。故古说云：声为教体。或说契经名句文身为体）。△问：何故如来不广开演所应说义耶？（升摄波经佛告阿难：我所说法如手中叶、所未说者如树上叶。故知佛说为略非广。华严、般若，亦是略说。或此契经但就长、中、增一、杂阿笈摩共教以说、以彼经文皆甚略故。华严、般若、方广中收。故此契经，唯是略说。）

○答：如来观察十种胜利，略说诸法。谓：

- （一）易可建立 （二）易可宣说 （三）易可受持 （四）恭敬法故，菩提资粮速得圆满
- （五）速能通达诸法实性（六）于诸佛所得证净信、于法僧所得证净信
- （七）触证第一现法乐住 （八）谈论决择，悦智者心 （九、十）得预聪明英睿者数。

△云何名为易可建立？诸说法者，以无量门，安立开示所应说义。今以略言易建立故。

云何名为易可宣说？能以少言词，显广大义故，如说能令心住、等住，如是广说（广说九住、以少言词显奢摩他广大义）。

易可受持者，令能闻者易受持故。

恭敬法故，菩提资粮速得圆满者，了知佛法深慧所证，即于是法深生敬爱，由敬爱门，信等资粮速圆满故（略说，则文句易可受持，义理深可思索。易持则不厌倦，耐思则不轻忽而生爱敬，优而柔之，使自得之，菩提资粮，所以速得圆满）。

速能通达诸法实性者，即由敬法方便力故，令其智慧转复猛利，渐能通达诸法实性。

于三宝所得证净信者，由悟圣教妙善建立，于说者等净信生故（始入见道证法实性已，即时得四证净、谓佛法僧戒。所以得是净信者，要达实性始能实证。能说佛宝，所说法宝，依教奉行僧宝，真实不虚，故生净信，得信现观及戒现观。如未至彼地者，虽于人言，或诸图形，纵绝肖妙，终不能证。彼真不虚，要亲证已，净信生故）。

触证第一现法乐住者，于诸如来密意深义，猛利加行，正思量已，获得增上证欢喜故（世乐不过二禅，出世乐莫过见道，故初地名极欢喜地，初证无漏极乐住故）。

谈论决择悦智者心者，善能开发深隐义故（亲证法性，如数家珍，故其谈论决择善发深隐义，悦智者心）。

得预聪明英睿者数者，广大美称，流布十方故。当知后二种合为一胜利（聪明是一，善能决择诸法真义，无愚惑故。英睿是一，善能谈论建立正法，摧伏外道。于凡流中称英睿者，要聪明乃英睿，自觉乃能觉他、故二合说）。

释契经中，兼明如来略说所应说义，总十胜利。于中易可建立、易可宣说，就说者边立教者说。自下八利，皆就听者受教者说。易可受持，资粮速满，是最初听受。听已忆持，依教奉行，积集资粮，即资粮位。速达法性，是四加行位，速能通达，犹未通达故。于三宝所得证净信，触证第一现法乐住，是见道位。谈论决择，悦智者心，预聪睿数，是修道位。后得智起正思正语，摄益他故。由此得预聪明英睿者数，广大美誉，流布十方。如是十利，非唯在于契经，十二部经，皆有斯利。又契经有二义：一广义，三藏十二部皆名契经；二略义，唯修多罗藏，及十二部中，长行略说，名为契经。然修多罗藏，犹复兼摄十二部经。故狭义契经，莫狭于此十二分教中初契经也。

○应颂者，即诸经中，或中或后，以颂重颂。又不了义经，应更颂释，故名应颂。

次释应颂。应颂者、于长行中后颂之。此有二义，一者短言略摄，以便忆持。二者经义未了，重加补充。如史传之有论赞也。

○记别者，谓于是处圣弟子等，谢往过去（此过去犹言以去、死亡以去故），记别得失、生处差别。又了义经说名记别，记别开示深密义故。

三释记别。记别得失，记别其功罪也。记别生处差别，记别其生天，乃至堕地狱也。如说释种生忉利天，如说提婆达多没堕地狱。此中说言圣弟子等，既云圣弟子，何有过失堕地狱者耶？就多分说故。又佛圣弟子名圣弟子，依主释也。或圣即弟子，唯得无失。其失而堕地狱即非圣弟子，摄入等中故，不然何所等耶。了义经名记别者，如解深密经，记别开示无自性义、无生灭义、本来寂静义、自性涅槃义，依三自性密意而说。非实了义等，有所记著，有所简别故。

○讽颂者，谓诸经中以句宣说，或以二句、或三、或四、或五、或六。

四释讽颂。此与应颂异者、此在诸经中，或为标义，或结束诸经。

阿含经每每有此，如今世著书之列篇章目录然。而非显了深义事理，故不同于应颂。

随经教义，及事多少，二句乃至六句等，皆成颂也。

○自说者，谓诸经中，或时如来悦意自说。

△如伽陀曰：【若于如是法，发勇猛精进，静虑谛思惟，尔时名梵志。】

佛之说法，人天劝请，弟子决疑。故少不问自说者。有时悦意、亦自起说，则以慈悲悦意，默察群机，知有受化，亦自说也。

○缘起者，谓因请而说。△随依如是补特伽罗，起如是说故。○又有因缘、制立学处，亦名缘起。（谓因犯故、制立戒律）。△谓依如是因缘，依如是事，乃至广说。

○譬喻者，谓诸经中有比况说。△为令本义得明了故，说诸譬喻（如法华经：火宅、化城等譬喻）。

○本事者，所谓宣说圣弟子等前世相应事（记别记其未来事，此说其前世事）。

○本生者，谓宣说诸菩萨行本相应事。

记云：【智度论本事，宣说佛及弟子，本随六道为猿猴等事，本生中宣说佛及弟子、实报身行菩萨行事。】与此略异。

○方广者，谓菩萨藏相应言说。如名方广，亦名广破，亦名无比。

为何义故名为方广？一切有情利益安乐所依处故，宣说广大甚深法故。

为何义故名为广破？以能广破一切障故（烦恼障、定障、所知障、名一切障。此所知障，唯方广能破，故名广破）。

为何义故名为无比？无有诸法能比类故。△此方广等皆是大乘义差别名。

由与七种大性相应，故名大乘。何等名为七种大性？

一、境大性，以菩萨道，缘百千等无量诸经广大教法为境界故。

二、行大性，正行一切自利利他广大行故。

三、智大性，了知广大补特伽罗、法无我故（二乘唯了数取趣无我，大乘兼了法无我）。

四、精进大性，于三大劫阿僧企耶方便勤修无量百千难行行故。

五、方便善巧大性，不住生死及涅槃故（住生死则无方便断障证真，成自涅槃。住涅槃则无方便度济众生令他解脱。此俱不住，故能方便成就自他，是以大也）。

六、证得大性，证得如来诸力、无畏、不共佛法等，无量无数大功德故（此诸功德二乘所无）。

七、业大性，穷生死际示现一切成菩提等，建立广大诸佛事故（自尽生死，还复济他。有情生死无边际故，佛事亦与无际。成菩提等，等取八相成道诸事，以此摄化诸有情故）。

○希法者，若于是处，宣说声闻诸大菩萨及如来等，最极希有、甚奇特法（如说无垢称经中，具说菩萨不可思议解脱、神变种种最奇特法）。

○论议者，若于是处，无有颠倒，解释一切深隐法相。△以无颠倒一切法相，论议经等深隐义故（解深密经等名论议经，此唯佛说。菩萨声闻所造诸论，亦名论议）。

别释十二分教。此十二分教非必离然各自为体。如初契经，即可概摄十二分教。以契经中长行说已，次颂应颂，此之应颂即在契经中故。经有记别，名记别经。其自说者，名自说经。因请而说，或因缘制戒，名缘起经。有譬喻者，即譬喻经。说本事者，名本事经。说本生者，

名本生经。大乘契经即名方广。说希有法，即名希法。论议深理，即名论议经。

故知契经者，十二部之总名。应颂、讽颂者，契经之所包摄。记别、本事、本生、希法者，经中所说之事。论议者，决择深理。自说、缘起者，经起不同。譬喻者，经说比况。方广者，大乘行境。随于契经内容体制种种异故，得种种名，非离契经别有如是别教也。

又此别教分教，有一契经兼摄多种者，如一经中既有记别，亦说本事，亦说本生，亦说譬喻，亦说希法，如是等。亦有不互相摄者，如既属应颂，即非讽颂；其自说者，即非缘起。

了知是义，方不于契经等妄起穿凿。

丁二、明三藏

自下第二明三藏。于中又三：初教藏相摄，二建立因缘，三法蕴数量。

戊一、教藏相摄

初教藏相摄者。

○如是契经等十二分圣教，三藏所摄。何等为三？

一素怛缆藏，二毗奈耶藏，三阿毗达磨藏（初明相摄，并出三藏名，而未显义。初谓经藏，显示正道教理。次谓律仪藏，建立律仪学处。三谓论藏，论议深义，调整散说。故此三藏，内容各别）。此复有二、一声闻藏，二菩萨藏（三藏复二，声闻菩萨各有三藏故）。

○契经、应颂、记别、讽颂、自说、此五声闻藏中素怛缆藏摄。

○缘起、譬喻、本事、本生、此四二藏中毗奈耶藏并眷属摄。△缘起者，宣说有因缘，建立诸学处，是正毗奈耶藏摄（佛初御众唯说经法，依教奉行，无有过失，亦无戒律详文。至十三年，有苏阵那还乡乞食，染其故二，生儿种子。由此因缘，佛观十利，于毗奈耶制立学处。若苾刍作不净行，得波罗市迦。如是等苾刍苾刍尼众多学处，皆有因缘而后制立。故毗奈耶正摄缘起。毗奈耶者此云调伏。调伏身语，起正行故。调伏贪瞋令清净故。调伏犯戒得出离故）。譬喻等三，是彼眷属摄。

○方广、希法，此二菩萨藏中素怛缆藏摄。△方广者，文义广博，正菩萨藏摄。希法差别难思，广大威德最胜相应，是故亦是菩萨藏摄。○论议一种，声闻菩萨二藏中阿毗达磨藏摄。

藏教相摄中，契经唯属声闻藏中素怛缆藏，大乘则唯方广。故此契经唯就长行略说者说，其文义广博之契经，则别名方广也。然三藏亦俱称经，十二分教亦俱称经，经仍通名也。又应颂、记别等方广中亦有。此中但大较而论，未有定执也。**记云：**【教藏摄中，此若声闻菩萨合论，七经修多罗藏。**显扬、大论**二十五云十经是修多罗，除缘起论议。三十八云：方广一经唯菩萨藏，余十一分有声闻藏。】诸论不同，亦各据一义也。

戊二、建立三藏因缘

第二建立三藏因缘、有三复次。初治三随惑、二开示三学、三开示正法。显证法依，令受法乐。

○问：何故如来建立三藏？答：为欲对治疑随烦恼故，建立素怛缆藏。

△为欲断除所化有情于种种法发起疑惑，宣说契经、应颂等故。

○为欲对治受用二边随烦恼故，建立毗奈耶藏。△二边者，谓欲乐行边、自苦行边。对治受用者，遮彼受用畜积等故（对治受用欲乐行边，畜积资财欲乐也）。开彼受用百千如法衣服等故（对治受用自苦行边。苟如正法，百千衣服等悉开许受用故。百千者极量之词、非定尔。三衣随身，佛所制故。有余因缘，百千类衣亦许受用）。

○为欲对治自见取执随烦恼故，建立阿毗达磨藏。△处处广释诸法差别，如实相故。

说法本为断疑，愚痴增上于正法生疑，经决定说正教正理，令生智慧，令去愚痴，疑自断也。疑断智生，自于二边不着，行合律仪；见取不生，达如实相。所以复说后二藏者，依根差别，有利钝故。利根有情，一开便悟，断障证真，故不假于禁制，亦不烦于决择。

钝根有情，行为则欲其中道，知见则欲其无执，故经藏外、别立二藏。

行广建立，法广决择，始修持有据，而智慧如理也。

○复次，为欲开示三种学故，建立素怛缆藏。△所以者何？要依此藏所化有情解了三学，由此藏中广开三种所修学故。○为欲成立增上戒学、增上心学故，建立毗奈耶藏。△要依此藏、二增上学方得成立，所以者何？广释别解脱律仪学道圣教为所依止，方能修治净尸罗故。依净尸罗、生无悔等，渐次修学心得定故。○为欲成立增上慧学故，建立阿毗达磨藏。△要依此藏，增上慧学方得成立。所以者何？由此藏中能广开示简择诸法巧方便故。

经广三学，律专言戒，论专言慧。戒为定依，定为慧依，故三藏所为，三学各异。

经为本故，开示三学。律论助成，故言成立。经开示已，此二更令成立故。

如经示正道已，律复别别广立律仪。经说正法已，论复决择类分深广要义。三界唯心等经也；成立唯识则论也。故此三藏有别。不然一经既示三学，何更别立二藏耶？

○复次，为欲开示正法义故，建立素怛缆藏。△依止此藏，文义易了故。

○为显法义作证安足处故，建立毗奈耶藏。

△依止此藏能修二种作证学行故，毗奈耶是法义作证安足处。安足处者，是所依义。

○为令智者论议决择、受用法乐住故，建立阿毗达磨藏。△依止此藏诸有智者更相问答，论议决择受用法乐住。由此藏中，以无量门，开示诸法自相共相等，真实法性故。

经示正法义，为令有情得实证故。证此法义，要依于定，圣慧生于定心故。

定复依戒，正行无悔，渐次得定故。故此毗奈耶藏为法义二种作证安足处也。

经有无量，理散难通，论复条然贯通、发挥深隐，令自智慧光明照了，于法自在，亦令他人惑断智生，悟入实性，故论议决择受用法乐也。

戊三、法蕴数量

第三法蕴数量，唯是释论师义，本论未有。

△如是三藏具有八万四千法蕴，谓依声闻乘尊者阿难常所受持。问：一一法蕴其量云何？答：十百之数、是法蕴量。十百者，千数义。若尔，何故不直说是千数耶？为显建立一一法蕴千数因故。所以者何？初一数增，以成十数。十数复增，以成百数。千等数量，因十百数，方得成立。谓十百名千、百千名百千、百百千名俱胝、如是等。一切后后数位决定用此十百二数随一为因，是故此中唯总取十百两数，以用建立一一法蕴。由此数量，总计八万四千法蕴，

成八俱胝四十洛叉。

八万四千具言法蕴众多也。十百成数者，增一经由一法递增以至于十。四阿含经，诸经总合以成品类，是皆便于忆持不失者。故此详言数因，十百两数，由此总合积集成十万八千法蕴。蕴者聚也。此中唯依声闻乘尊者阿难所持，则大乘方广法蕴，当无量也。

记云：【贤劫经始从修习行法波罗蜜多，乃至最后分布佛体波罗蜜多，合三百五十度，皆有六到彼岸，合计二千一百，对治贪瞋痴及等分烦恼一一皆有二千一百，四法乘之，有八千四百，复以此数法对四大六衰亦名无义所生过失，一一皆有八千四百，以十法乘，合有八万四千。】此又一义也。然或非此论本义，此唯就声闻乘说，不说六到彼岸法蕴故。

丁三、缘法观行

自下共法第三缘法观行。复分七段：一、三慧缘境，二、四种所缘，三、四种道理，四、四种寻思、四如实智，五、五瑜伽地，六、五事善巧，七、安住法相。

初中复二：一、三慧行境，二、兼明有缘等义。

戊一、三慧缘境

○问：如是三藏所摄法，为谁所行境耶？答：是闻思修所生诸心心法所行境界。

△所行者，是所缘义。

是闻思修所生诸心心法所行境者，简非余故。余复是何？谓异熟心心所，或偏计心心所，工巧医方等心心所，或复外道法教所起心心所，彼皆不缘如是三藏所摄十二分教诸正法故。唯从亲近善友，听闻正法所生心心所缘此为境，摄受正法。次依闻慧引生思慧如理作意，复缘此为境，起正思惟，寻求法义。复依思慧发起修慧，或谛现观离诸教法，亲证法教所诠实理；或后现观法智、类智，缘先教法，起实印证。及于后时，正见正思为他有情宣说法教。故此三藏所摄法，为三慧所行境。

△复次，因此所缘相，依心心法建立，有缘等义。○如经中说：诸心心法有缘、有行、有依、相应。彼于此法为何所缘？谓契经等。△此显名身句身文身所摄契经等教法为所缘境。

○作何等行？谓蕴等相应义。△此显依蕴等义所起言教法，彼心心法作此行相。

○何所依止？谓他表了、忆念、习气。△此显正说法时，用他表了为所依止，如说从他言音故。次此后时，忆念为所依止，如所闻已，随念数习故。复此后时，习气为所依止，由后串习，习气力强，虽离忆念而似彼显现故。

○何等相应？谓互为助伴，于所缘行，平等解了。△由心心法互为助伴，于契经等所缘境界，以蕴等相应义行、平等解了故。

因说所缘相²，兼及有缘等义。就法而言，则为三慧所缘境界。就能缘言，则有所缘、行相、依止、相应四义。此中所缘境界，谓心心所所虑托义。托彼而生，复能虑彼，即说此为彼所缘境，余论称为所缘缘也。行相者，能缘虑心，对所缘境，所起缘虑之相。即以如何之相状行于境界而缘虑之也。如说识以了别为相，受以领纳为相，想以取相为相，行以造作为相，如是等，皆是能缘心对所缘境所起之一种反作用。即心托彼生，复能于彼生其了解、认识、

² 此处原文【所缘义】，依上下文意思，改为【所缘相】。

乃至造作等也。此之行解缘虑，其相种种不同，故名行相。若无境界，心则不生。心无行相，则不能缘。所缘必有能缘，故次所缘说行相也。其在小乘，则以所缘为外境，行相为相分。其在大乘，则以所缘为相分，行相为见分也。此中所缘，谓名句文身所摄契经等教法为所缘境者，此显所言契经等教法，不过名句文身等符号而已。作何行相？谓蕴等相应义者，此显心心所法之缘虑契经等教法时，并不但作名句文身符号解了而已，必于此名句文身之上有实义解生。此实义者，即蕴等相应义也。先依蕴等义而起言说教法，即名句文身。次依言教法即复起蕴等解。如人生子，立之佳名，或名灵钧、或名天授。灵钧、天授依子而立，后闻灵钧、天授之名，虽未实见灵钧、天授其子，已作其子解矣。又如龟山、象山、洞山、曹山，本皆山名。既移之以名人，则人一闻龟山、象山，已作有宋理学名儒之行解。一闻洞山、曹山，已作有唐禅宗古德解，不复更谓其为山也。是为所缘行相之不同。

契经等法教，但属能诠文。心心所行解，则已行于所诠义矣。故所缘虽同，而行相各异者，则随能缘心心所法，慧解浅深高下而别也。大约所诠之理境愈高，则索解愈难其人，故世俗典籍，人多味好；出世圣典，每束高阁。中下之教，得人信崇，无上大乘，闻者咋舌。老子亦云：上士闻道依而行之，中士闻道若存若亡，下士闻道大笑之，不笑不足以为道。益知所缘是一，行解各异也。行解虽异，然非无行解。设全无行相，不名能缘，境界于彼，即非所缘。谁谓青山是碧涧境，亦不谓琴瑟笙管是马牛之音乐也。又此行相虽不尽孚于所缘，而必待所缘生，所缘者、感也，行相者、应也。应生于感，无感亦无应。行相起于所缘，无所缘亦无行相也。

已知所缘、行相差别，及其互相关系，次释依止。此中依止，谓他表了、忆念、习气者，即说此所缘行相依何而生也。行相既依所缘生，所缘又依何者生？故此最初说言谓他表了。了者、了解法义，表者、说示于他。即是圣者修行，实证法相，自了解已，还以世间言说，名句施設，说示于他，令他闻音，亦自生起法义行解。故知所缘、行相，依止于他表了也。他若无了，则不能表。他若无表，名等不起，则自智不生也。此最初闻法时事也。

此他表了所表言音，于自心法为疏所缘。能了法智所了法义，于自所缘行相，及彼所表言音法教，则增上缘也。次此后时，忆念为所依止者，于先闻时由慧解力，已熏习气，然此习气力弱难生，要由忆念力故，明记不忘，随念数习，令时现前。境界既生，能缘行相慧亦继起。故次后时忆念力为依止也。复此后时，习气为所依止者，串习习气力强，因缘既盛，不待忆念，任运能生彼所缘行相故。

此中忆念、习气，就中后位尤强者说。中时非无习气，念为主故，说念为依止；后时非无忆念，习气为主，故言习气。忆念为彼所缘行相增上缘，习气则彼因缘也。

缘夫出世圣道，非实证者不能宣说，故初依他表了。既闻法已，依自忆持。熏习既圆，则自以习气为依止也。所缘、增上、因缘，次第依止不同，皆就尤重者说。以后不离中，中不离后，中后亦复不离初故。相应者，心心所法互相应也，故云互为助伴。何事助伴？谓于所缘、行相，平等解了。由心心所法，于缘境时互相依助。作意警觉，令心趣境，触令心等触所缘境，受能领纳顺违等相，想能取像，思能造作，欲起希望，胜解印持，念能明记，定能令心专注一境，慧能简择得失等事，识于所缘生其了别，如是等相互依助，于所缘境业用乃成。设有所缺，不但行为无由建立，解了亦不成就。故此说言，心心所法互为助伴，于契经等所缘境界，以蕴等相应义，行平等解了。既云心心所等行相各别，云何平等解了耶？唯识论云：

【心王于境唯取总相；心所于境亦取别相。】云【亦取】者，非不总取。故知于所缘相，心所法平等解了也。

戊二、四种所缘

自下第二四种所缘。初总标，后别释。总标者：

己一、总标

○云何于法所缘差别？若略说有四种；谓遍满所缘、治行所缘、善巧所缘、净惑所缘。

此四所缘名义差别者，由缘诸法尽所有性，如所有性，事尽无遗，理遍万法；遍满即所缘，名遍满所缘。不净等境，能违贪等行，缘彼为境能治贪等；治行之所缘，名治行所缘。缘蕴等境，能破我等执，亦能善巧通达法相及正因果；善巧之所缘，名善巧所缘。下地粗相，上地静相，世间苦集相，出世灭道相，缘彼为境，能伏能断烦恼缠眠。净惑之所缘，名净惑所缘。是为所缘四种差别。此四所缘，唯圣法有，证真断惑，所行境故，非是世间凡外境界，唯依契经等法建立，故修行者唯应缘此。

己二、别释

次别释中各为一段、共有四段。初遍满所缘复二：初总标，次别释。

庚一、遍满所缘

○遍满所缘复有四种，谓有分别影像所缘、无分别影像所缘、事边际所缘、所作成就所缘（总标）。

辛一、有分别影像所缘

○有分别影像所缘者，谓由胜解作意所有奢摩他毗钵舍那所缘境。△胜解作意者，一向世间作意（由信胜解，生起作意，于诸圣教决定印持。依教起故，非内证故，一向世间随意言门分别转故，未离言教谛现观故，名有分别。其所缘者唯是自心所变相故，名有分别影像所缘）。

辛二、无分别影像所缘

○无分别影像所缘者，谓由真实作意所有止观所缘境界。△真实作意者，一向出世间，及此后所得作意（现证真实，不行言教，离戏论故，一向出世。言思路绝，故无分别。若尔，应无影像。实证真如，无影像故，不变而缘故。记云：后得智亦变相故，此既合根本后得言，故云无分别影像所缘。既有影像应成分别，无执取故名无分别。又俱离障，体无漏故，虽有影像，无异分别，亦名无分别所缘。又后得作意似彼无分别真如像故，名无分别影像）。

此二所缘与大论二十六异。彼论云【云何有分别影像？谓闻正法为依止故，于所知事同分影像，由等至观行、观察、拣择、极拣择、遍寻思、遍伺察。所知事者，谓不净、慈愍、缘起、界差别、阿那波那念，或蕴等善巧、或下地粗性、上地静性，或苦等四谛。此所知事，或依教授教诫，或听闻正法为所依止，令等至作意现前，即于彼法而起胜解。彼于尔时，于所知事如现领受胜解而转。虽彼所知事非现领受，和合现前，亦非所余彼种类物，然由三摩呬多地胜解，领受相似作意，领受彼所知事相似显现。由此道理名所知事同分影像。修观行者推求此故，于彼本性所知事中观察审定功德过失，是名有分别影像。】

云何无分别影像？谓修观行者，受取如是影像相已，不复观察、拣择、极拣择、遍寻思、遍

伺察。然即于此所缘影像，以奢摩他行寂静其心，即是九种行相令心安住。彼于尔时，成无分别影像所缘。即此影像亦名三摩地相，亦名三摩地所行境界，亦名彼口，亦名彼门，亦名作意处，亦名内分别体，亦名光影，如是等类，当知名为所知事同分影像诸名差别。】

此中大意，以观所缘者为有分别影像所缘，由有观察、拣择、极拣择、遍寻思、遍伺察等行相故。以止所缘者为无分别影像所缘，九种住心，令心安住，更不起于拣择、寻思等行相故。影像者，谓所知事同分影像。所知事即是治行、善巧、净惑等所缘境。依闻熏习，内起相分，似彼所观真实事故，名所知事同分影像。初观影像，后证实境。又观在前，止在于后。与今论全异者，各就一义、亦不相违也。

辛三、事边际所缘

○事边际所缘者，谓一切法尽所有性、如所有性。尽所有性者，谓蕴界处。△为显所知诸法体事，惟有尔所分量边际，是故建立蕴界处三。○如所有性者，谓四圣谛（谛门），十六行真如（行门），一切行无常、一切行苦、一切法无我、涅槃寂静（诸法邬陀南门），空、无愿、无相（解脱门）。△由如是等义差别门，了所知境故，名如所有性。或以谛门了所知境，谓即前所说诸蕴界处，随其所应，了知是苦，乃至是道（蕴唯苦，集道无灭。不摄无为故，通无漏故。界处通四谛，有漏苦集收，无漏灭道收，非一向故，云随其所应）。或以行门、了所知境，谓一一谛各由四行，及一切法，无有差别皆真如行（差别四谛各有四行，总观四谛皆真如行，真如是一切法共相，遍一切法故）。或以诸法邬陀南门了所知境，谓诸行无常，乃至涅槃寂静。或以解脱门了所知境，谓空、无愿、无相，如是等。

尽所有性谓蕴界处者，此如本事分中三法品已说。由此三法，摄尽一切法故。余门观察不易尽诸所有法故。尽所有故，得事之边际。如所有性，谓如法之实相，实相遍一切法故，真如一味无差别故。色如、受如乃至识如，性皆同故。缘此如时即缘一切如故，亦即名为得事边际。又事边际者自有二种：横则尽量，纵则穷理。尽所有性，尽其量也；如所有性，穷其理也。故缘此二智，名如量智、如理智也。如所有性，有就统一切法而立者，则名真如，有差别诸法各自为类而观其性者，则有四谛十六行、四邬陀南、三解脱门，种种差别。四谛十六行上品已释。一切行无常，一切有为诸行，性皆无常也。一切行苦，此一切言少分一切，谓有漏诸行皆苦也。一切法无我，有为无为法皆无我也。涅槃寂静，唯无为法或真如或择灭其性寂静也。三解脱门依三性立：依遍计所执性，立空解脱门，本来非有，体自空故。依圆成实立无相解脱门，离言绝虑，非相所相故。依依他起立无愿解脱门，有漏诸行、十二缘起，其性杂染，不可愿求故。真如者，一切法共有之真理也。谛等诸门各类法，于其自类范围中，共有之真理也。虽真现观，惟一真如为所缘境，而加行等要藉多门观察，始能定其趣舍，故真如外又别立余理也。虽其范围有广狭之不同，而在彼范围内其为真理也确然。

由是更于真如门建立多种，所谓法相真如、唯识真如、流转真如、安立真如、邪行真如、清净真如、正行真如，共有七种。初二真如遍一切法。流转真如、三界缘起之真理，遍于染法。安立真如苦谛也，唯遍苦果。邪行、集谛也，唯遍苦因。清净、灭谛也，唯遍净果。正行、道谛也，唯遍净因。是谓七如差别。故此诸门皆为如所有性也。此七真如与四邬陀南等摄者，一切法无我，法相真如。一切行无常，流转真如。一切行苦，苦集真如。涅槃寂静，清净真如。三解脱门相摄如后，随入十六行故，随入四谛真如。

辛四、所作成就所缘

○所作成就所缘者，谓转依。△已得转依者，无有颠倒所缘显现故。○如是转依不可思议。已得转依者，无有颠倒所缘显现者，即是真实显现、所知事显现。初位创观，行于分别影像。次位远离，行于无分别影像。后位究竟，不行影像，真义显现为所缘境。如是转依不可思议者，现观内证，非是言说思议境界故。

此四所缘以事边际为所缘体。若事、若理，尽所有性、如所有性，正是所缘境故。余之三种所缘，但依位立。由位别故，行相不同，而所缘假实亦异。初位次位行于影像，后位行于真实。影像者，此理事之影像。真实者，此事理之真实也。谓初位虽观理事，而未得亲证理事实体，但行于依理事而建立之影像。次位亦尔，唯以有无分别为异。后位已得转依，粗重永息，障碍已尽，故得亲证事理自体，不假安立影像以为所缘也。此四所以俱名遍满所缘者，理事俱遍一切法故，遍满即所缘故；有分别之影像所缘故，无分别之影像所缘故，事边际即所缘故，所作成办者之所缘故，是为释词差别。

瑜伽二十六义略异此，彼云【如是四种所缘境事，遍行一切，随入一切所缘中（若净行、若善巧、若净惑、皆入于四所缘，故名遍行一切，随入一切）。去来今世正等觉者共所宣说，是故说名遍满所缘。又此所缘遍毗钵舍那品，遍奢摩他品（诸所缘皆是止观境故，初二）。遍一切事，遍真实事（诸所缘法不外二事、故事边际第三），遍因果相属事（所作成办，第四），故名遍满。谓若说有分别影像，即是此中观品。若说无分别影像，即是此中止品。若说事边际性，即是此中一切事真实事。若说所作成办，即是此中因果相属事。】

△前说如所有性中有十六行及三解脱门，如是二种更互相摄。问：○空摄几行？答：二。△谓空行无我行。问：○无愿摄几行？答：六。△谓无常行、苦行、苦因行、集行、生行、缘行，由彼于三界无所愿求故。问：○无相摄几行？答：八。△谓灭道八行，由彼不能作诸相故。

十六行三解脱门互相摄文易通。然余论或异、具如记说，此不繁引。

庚二、治行所缘

自下第二治行所缘。

○治（集论作净）行所缘者，略说有五种。谓多贪行者，缘不净境。多瞋行者，缘修慈境。多痴行者，缘众缘性诸缘起境。骄慢行者，缘界差别境。寻思行者，缘入出息念境。

△何故多贪行者等，缘不净等，修治行所缘境耶？由此能息除增上贪等故。

行谓心行，缘境而起。一切有情，随彼烦恼有偏胜等故，立七种行。一贪欲胜者，随境起贪，虽于微劣可爱事中尚能生起最极厚重上品贪缠。又复长时经久相续，为可爱法之所制伏，不能制伏彼可爱，是名贪行有情。二瞋恚胜者，随境起瞋，虽于微劣可瞋事中尚起最极上品瞋缠。又复长时经久相续，为可憎法之所制伏，不能制伏彼可憎法，是名瞋行有情。如是乃至愚痴胜者，名痴行有情。慢行胜者，名慢行有情。寻思行胜者，名寻思行有情。五种烦恼平等无偏胜者，名等分行。诸惑已得对治，势微薄者，名薄尘行。

贪等行者，由贪等独胜，故不能令心清净寂静，不能进趣圣道道果，故必先行治伏贪等。由彼贪等最难调伏，极需调伏，得调伏故，余之烦恼徐就调伏。歼厥巨魁，擒贼先王，宇宙自平，大功自成。故修行者先五治行，又名五净行也。治五种行，当有方便，方便为何？曰：

先观察此五种行，因何而生。则知心行缘境界生，由境长养。缘何等境贪等生耶？缘可爱境、净妙境故，能生于贪，长养贪行。故于彼境不应安住，不应观察。缘不可爱境、可憎恚境，故能生于瞋，长养瞋行。缘俱非境、缘断常境，能生于痴，长养痴行。缘实我境，缘自他高下较量境，能生于慢，长养慢行。缘于尘俗，得失利害宠辱是非等境，能生寻思，长养寻思行。故于彼境不应安住，不应观察。次复应思，缘何等境贪等不生，能息贪等，令贪摧伏耶？则知缘于不净，贪欲不生，不可爱境，令贪摧伏。故应安心于不净境，善勤观察，观察青瘀乃至白骨，观察毛发乃至脓血，以不净境调练其心。最后乃至观一切身，殊妙美好，最极可爱，无非不净之所充满，薄皮所覆，皆不净故。美人黄土，白骨累累，终幻灭故。如是观察，虚空世界，不净周普，无有一是净而可爱者。即无一处一时可令此心贪行生者。如是安住其心于不净境，是谓治贪行所缘。自余缘慈愍境，能治瞋行。缘缘起缘生境，能治痴行。分析诸界，能治慢行。缘阿那波那念，能治寻思行。是为治瞋行、治痴行、治慢行、治寻思行所缘，总是名为治行所缘。广如声闻地，及拙作解脱道论中辨，此弗能详。其等分行贪等烦恼，无特胜故，薄尘行贪等微薄故，随缘何境，皆可住心，令心寂静，故不别说。

庚三、善巧所缘

自下第三善巧所缘。

○善巧所缘者略有五种。谓蕴善巧、界善巧、处善巧、缘起善巧、处非处善巧。处非处善巧应云何观？应如缘起善巧观。问缘起善巧、处非处善巧有何差别？答：若以诸法，流润诸法，令离无因不平等因生故，是缘起善巧。△谓以无明等诸法，流润行等诸法，非彼诸法无因而生，亦非自在天等不平等因生，如是观智，名缘起善巧。○因果相称，摄受生起故，是处非处善巧。△谓虽惟有法为因，然由摄受相称因，方能生起相称果。如善行感可爱异熟，恶行感不可爱异熟，如是比，如是观智，名处非处善巧。

五种善巧所缘，初三尽所有性，亦是分析诸法，破于我我所。执由蕴善巧破实体我，由界善巧破一合我，由处善巧破自在我，我执遣故，实智得生。由缘起善巧所缘故，了知诸法从缘所生，非无因生，非不平等因生。由处非处善巧所缘故，了知因果相称，摄受生起。欲得何果，当修何因。由缘起善巧故，亦能免除断、常、主宰等执。由处非处善巧故，亦能免于颠倒、妄行、邪因、恶作等过。初三平析诸法，离散诸法，我执去而法相显。后二纵观诸法，连属诸法，因果明而正行兴。善巧者，智慧也。是五种所缘、能生起智慧，故名善巧所缘也。

庚四、净惑所缘

自下第四净惑所缘。

○治（集论作净）惑所缘者，谓下地粗性、上地静性。真如及四圣谛。△下地粗性、上地静性者，依世间道说，由此制伏诸缠故。真如及四圣谛者，依出世道说，略故真如，广故四圣谛，由此永害诸随眠故。

下地粗性、上地静性、真如四圣谛，具如道谛中说，此不复详。此能净除烦恼缠及随眠故，名治惑所缘。能治惑、治惑之所缘，故名治惑所缘。略故真如者，根本智所缘故，离言绝虑，证法实性。广故四圣谛者，后得智所缘故，世出世间因果谛理。亦建立法相，说示他故。

戊三、四种道理

自下第三四种道理。观诸所缘法者，应以道理而观察故，由诸道理达彼实性故。

△复次，因辨观察契经等法，应当解释诸法道理，由依此道理能观彼法故。

思惟法义，依道理而观察，思不如理，入邪道故。离道理观，无入门故。道理者，法义之因。法义者，所观之果。譬彼因明建立比量，由因及喻，合以成宗。宗之成立，由因喻道理，故观诸法必依道理。如在现证法义现前，不待比知，即无假于道理，以时正证道理所诠，法义现前故。然依现证，益以成立后时道理。道理依法义，比知依现量故。

○问若欲于诸法正勤审观察，由几种道理能正观察耶？答：由四种道理谓：看待道理、作用道理、证成道理、法尔道理（初标四道理）。

己一、看待道理

○看待道理者，谓诸行生时要待众缘。△如芽生时，要待种子、时节、水田等缘。诸识生时要待根境作意等缘，如是等。

法从缘生，无自然起，亦无主宰，无有自性。为显斯义，立看待道理。看待道理者，显诸法之无主宰，无自性也。何以故？要有所待缘，而后法生故。随所待缘异，所生法异故。随缘有胜劣，法有高下故。由斯道理，而我执遣；由斯道理，而法性空。是故颂言：【因缘所生法，我说即是空，亦即是假名，亦是中道义。世无有一法，而不从缘生，故无有一法，而不是空者。】由看待道理，足以成立诸法无体，如斯其重也。

然此看待，非唯法生，于住、成、得、皆必有待故。故此看待共有四种。一者、生因看待，如此所说芽生、识生所待众缘。二者、住因看待，内则看待四食、衣服、睡眠等缘。根身不坏，一期得住。外则地轮依水轮，水轮依风轮，而器世间住。又如束芦，互待而不倾，梁柱相依而不倒。如是等皆住因看待。三者、成因看待，于理则看待宗、因、譬喻，言敌中证等缘而所立义成。事则看待群众领袖，同心戮力等缘而事功成。看待学习、营构等缘而技艺成。如是等，皆成因看待。四者、得因看待，谓由发起离欲解脱心故，听闻正法，如理作意，法随法行，证得现观，修道断惑，如其所应，证得三乘离系果等，是为得因看待。

故此看待道理通于一切法也。此道理之所以得名看待者，从有情有觉感意欲之看待因为名也。如说看待饥渴求饮食等，看待妙境起欲求等，看待彼彼境事，发起种种行业，故名看待。然待者不必观，如禾稼等。观者必有待，如心法等。统合诸法，以为名故，立看待道理。

己二、作用道理

○作用道理者，谓异相诸法，各别作用。△如眼根等，为眼识等所依作用，色等境界为眼识等所缘作用，眼等诸识了别色等。金银匠等，善修造金银等物，如是比。

看待道理，所以成立诸法有因，如是作用道理，所以成立诸法有果。有因故，自性不立而体空；有果故，势用不无而业者。盖诸法生时，设无用者，则无果也。无用则等于无，如龟毛等，何以为诸法之果耶？由有用故，生已不虚，于先来诸法而为其果。由有用故，复于余法而起作用。能于余法起作用者，即于余法而复为因也。能于余法而为因，即以余法为其果也。如是从缘生故，复生余法。酬因引果，势用不穷，乾坤以之定位，万法以之成立。不然何以有斯宇宙，有是人生，而业果相续流转轮回，圣道转依拔诸苦厄耶？故继看待道理，而有作用道理也。此之作用，皆对余法而起。眼为识依，色为识缘，识了色等，金银匠等善造器等，乃至如风之动物，水之润物，火之熟物，地之载物，如是等用，无不显于余法也。

观待显因，作用显果。谁者之因，即果之因。复谁之果，即因之果。然则观待既有四种，作用亦可归于四类也。生因者，即于所生之法有生之作用。住因者，即于所住之法有住之作用。成因者，即于所成之法，有成之作用。得因者，即于所得之法，有得之作用也。**本论本事分**中，细为区别则有二十种能作谓：生能作、住能作、持能作、照能作、变坏能作、分离能作、转变能作、信解能作、显了能作、等至能作、乃至不相违能作，随应摄入此四作用中。或谓既云观待显因，作用显果，如何以二十种能作因说为作用果耶？曰：观待者，观待前法，于自法起作用也。作用者，自法于余法，复起作用也。先法于自法为所观待，即于自法起作用，则自法于余法起作用，即于余法作所观待也。前后自他，互待互用，亦果亦因，诚何过欤！然而大乘复说诸法无作用者，复何因耶？曰：作用之义，对余法生、住、成、得之效而立也。然而此法之生、住、成、得余法也，但有一分之用，而无专致之功。根依境缘，作意正起，能生于识。种子、雨露、土壤、人工，能生禾稼，均有功能，而皆无主宰。就功能之用，则说诸法各有作用也。就主宰之用，则说诸法无作用也。各据一义，随应破立，复何疑欤！继观待而言作用，主宰之义先已破也。虚功无用，则同断灭，作用道理是以特陈。

己三、证成道理

○证成道理者，谓为证成所应成义，宣说诸量不相违语。△所应成义者，谓自体差别所摄所应成义。诸量不相违语者，谓现量等不相违立宗等言（等取因喻）。

于所未知，证成其义，令得知之。如是证成所有道理，名证成道理。此有二种：一者自悟，即自所未见，以现比量等推证而知。二者悟他，即自所已知，而他不知，以诸道理证成其义，令他决定等共知之。此应成义亦有二种：一者自体，如立诸法为有有无，成立法体故。二者差别，如立诸法或常、无常，成立法体上余差别义故。依于何事成所应成义？谓宣说诸量不相违语。义依语显，故以语成义，闻言生智，了法义故。此依悟他立破义说。其自悟者亦待语耶？诸意言境，寻思所行，亦可说为自心密语，但不宣说，以斯为异。虽语足成义，而非一切语皆能成，要与诸量不相违语方能成故。谓现量不相违，比量不相违，圣教量不相违等。若在因明更有余简别，谓：宗过有九，因过十四，喻过有十，共三十三过。要能遣此三十三过，所发语言，宗义至正，因喻圆成，然后乃能成所成义，令他信解。其自悟者，亦要比量正确，诸过皆无，发之语言，可质明智，然后乃为正审思惟。不然则皆幼稚浅薄，颠倒妄想而已。详释其义，别具专书。下论议品，亦当略辨，此不更详。

己四、法尔道理

○法尔道理者，谓无始时来，于自相共相所住法中，所有成就法性法尔。

△如火能烧，水能烂，如是等诸法成就，法性法尔。如经言：眼虽圆净、空无有常，乃至无我。所以者何？其性法尔。

法尔道理，对证成道理而立也。**证成道理**，于所未知，以所已知而证成之，令义显现，令他解者也。如说彼处有火，以有烟故，如于灶处。彼处之火，所未现见，今欲证有，以有烟因，以灶处喻，而证成之，此甚合理者也。若夫现见彼处有烟，不待证成，复问何以知彼有烟，此不成道理者也。诸有欲求诸法自相共相，火能烧等，眼无常等，现见如是，而更求其何以如是，此与见烟而问何以知烟何异。此诸佛之所不置答，以不成道理故也。法尔道理者，本来如是，现见如是，法性如是，有如是法即有如是性，法自尔故，更无余因别待证成，故名

法尔道理。此即诸法最根本，最究竟，最现成，不待寻思，不容拟议之道理也。外此有求，非唯唐劳，且入狂乱者也。然而人无不在此法尔中行，无不受此法尔支配，真性圆成，因果历然，若佛出世，若不出世，法住法位，法性安住，法界安立，而知之者谁乎！此所以为生死大梦，沉溺苦海而不得出离，其果其因，亦法性法尔而已矣，悲夫！知夫证成道理者，智慧有所施其功。知夫法尔道理者，狂思有以息其妄。此中火烧等，即自相所住法。眼无常等，则共相所住法也。

依四道理观察诸法者，**瑜伽声闻地**中净行净惑，世出世道，俱广宣说。且如寻思不净理者，谓作是思，若内若外，都无有我、有情、可得，或说为净，或说为不净。唯有色相，唯有身形，于中假想施設言论，谓之净，谓之不净。既死没已，渐次变坏分位可知，谓青瘀等乃至骨锁。今我此身先业烦恼之所引发，父母不净和合所生，糜饭等食之所增长，此因、此缘、此由、藉故，虽暂时有诸净色相似可了知，而内身中若内若外，于常常时，种种不净皆悉充满。如是名为依世俗胜义及以因缘看待道理，寻思彼理。复作是思，于此不净若能如是善修善习，善多修习，能断欲贪。如是欲贪定应当断，如是名依作用道理寻思彼理。复作是思，如世尊说：若于不净善修善习，善多修习，能断贪欲，是至教量。我亦于内自能现观，于诸不净，如如作意，思惟修习，如是如是贪欲贪缠，未生不生，已生除遣，是现证量。比度量法亦有可得，谓作是思：云何今者作意思惟能对治法，可于能治所缘境界烦恼当生。如是名依证成道理寻思彼理。复作是思：如是之法，成立法性，难思法性，安住法性。谓修不净能于欲贪作断对治，不应思议，不应分别，唯应信解。如是名依法尔道理，寻思彼理。修慈愍观、缘起观、界差别观、阿那波那念等，亦复如是，以四道理审观其义。

戊四、四种寻思、四如实智

自下第四，四种寻思，四如实智。寻思为因，实智为果，合一段明。先**寻思**，次**实智**。

○复次、于诸法中正勤观察四道理已，云何而起寻思？

谓起四种寻思：一名寻思，二事寻思，三自体假立寻思，四差别假立寻思（初标）。

○名寻思者，谓推求诸法名身句身文身自相，皆不成实。△由名身等是假有故，观彼自相皆不成实（依声色等音韵屈曲立名身等，不相应行是假有，故相不成实）。

○事寻思者，谓推求诸法蕴界处相皆不成实。△由诸蕴等如名身等所宣说事，皆不成实，是故观彼相不成实。推求者，是观察义（如名身等所宣说事，即非实事。如说火，口不被烧；说食，腹不饱，如是推知蕴处界等诸言说事，皆不成实）。

○自体假立寻思者，谓于诸法能诠所诠相应中，推求自体，唯是假立言说因性。

△能诠所诠相应者，谓此二种互为领解因性。所以者何？善名言者，但闻能诠，由忆念门便于所诠、得生领解。或但得所诠，由忆念门，便于能诠得生领解。于如是种类共立相应中，眼等自相唯是假立，但于肉团等名言因中，起此名言故。若如是观察，是名自体假立寻思。

○差别假立寻思者，谓于诸法能诠所诠相应中，推求差别唯是假立名言因性。

△所以者何？以于能诠所诠相应中推求若常无常、有上无上、有色无色、有见未见等差别相，唯是假立名言因性。如是观察，是名差别假立寻思。

别释四寻思。名、事、自性、差别者。初名，谓名句文身，言说能诠。此于五法属不相应行，

是假非实。次事，谓众缘所生色等诸事，为名所诠，此遍通五法，色、心、心所、不相应行、以及无为。凡属名所诠者，皆名为事。三自性，谓依所诠事自相，施設能诠名。即依能诠名计有名言性，此又名言说自性也。此于五法一无所属。于三性中，则遍计所执性也。四差别，谓依所诠事共相，施設能诠名及句，即由名句，计有名言差别，即此可名言说差别。亦不属五法，同为遍计所执。即依如是言说自性、言说差别故；世间凡夫横执，即是依他起事，真实自性，真实差别。由是生起种种戏论，种种诤讼。初时依事而起名，后时执名即是事。于是一切凡夫醉梦生死，但得言说假相，而不达真实事理矣！圣人为欲凡夫舍去言说执，实证真实理故，教令修习四种寻思，令得四如实智，渐入真观，出世解脱。初名、事二种寻思，令彼别别观察名唯是名，事唯是事，不可将名作事，不可执事同名，所以破除凡夫名言胶漆纠结不解之愚，并令了知名唯假有、随情施設故。既非真实，如何可执即是事？令知事唯是事，性离言说。不可言说，如何可执名言宣说蕴界处等假施設事、即为真实事耶？既已分析名事二种互为客户已，次再寻思言说所表自性、差别、为假为实，故有第三自体假立寻思，第四差别假立寻思。何以应知此二皆假耶？谓依能诠所诠相应中，彼所得者皆非实故。如闻火名者，由忆念门便知此之火名火声，为说能烧之火也。此因能诠而忆所诠也。然彼所忆之火，实不烧身，则但得言说火体，未得真实火体也。次见焚烧薪木其势熊熊者，由忆念门便知此之焚烧薪木者即先所见所闻之火也。故此是火，此因所诠而忆能诠也。然彼所得故此是火之火，亦不烧身。由是可知，由能诠火，而得之所诠火，假火也，言说火也，谓为火体，假立火体也。由所诠火而得之能诠火，亦假火也，言说火也，谓为火体，假立火体也。故知通常随于言说所起之自体，唯是假立之自体。自体如是，差别亦然。因说无常，觉有无常性。因说常，觉有常性。因说有上无上等，所觉亦然。而诸法之实常无常等，固无预于言说。小盗盗钩，大盗盗侯，侯之门、仁义存，言说仁义，何关实德哉！

○复次，于法正勤修寻思已，△必于诸法得知实智。○云何而起如实智耶？谓起四如实智：一名寻思所引如实智，二事寻思所引如实智，三自体假立寻思所引如实智，四差别假立寻思所引如实智。名寻思所引如实智者，谓如实知名不可得智。事寻思所引如实智者，谓如实知事相亦不可得智。自体假立寻思所引如实智者，谓如实知实有自性不可得智。差别假立寻思所引如实智者，谓如实知实有差别不可得智。△此四如实智，如前所寻思，了知名等如实皆不可得。

由前四寻思为因缘故，寻思决定即有四种如实智生。寻思者，依教寻求，未知求知；实智者，于所思议审谛决断，知己决定，更无疑惑。四加行位，寻思属暖顶，实智属忍世第一法。为发真观离言实性故，起如是四寻思、四实智。既能决了名事自性及与差别皆不可得故，次无分别心证真谛智即得现前。以加行道四寻思、四实智已先伏除言说戏论遍计执故。然此唯说名事自性及与差别皆不可得，毕竟名事自性、差别为有有无，于此不决，岂不令人易堕顽空。当知名事依他起性亦各别有。名事系属所起自性差别之执，乃属空无。唯既执名即事，执事同名，此则四种俱成计执，故都不可得。若能别观各如其量则亦可说名事是有，离言自性及与差别亦不皆虚。菩萨地真实品中故作是说：【云何名寻思所引如实智？谓诸菩萨于名寻思惟有名已，即于此名如实了知，谓如是名、为如是义、于事假立，为令世间起想，起见，起言说故。若于一切色等想事不假建立色等名者，无有能于色等想事起色等想。若无有想，则无有能起增益执。若无有执，则无言说。云何事寻思所引如实智？谓诸菩萨于事寻思，惟有事已，观见一切色等想事，性离言说，不可言说（此说事非是无，但不可言说）。云何自性

假立寻思所引如实智？谓诸菩萨于自性假立，寻思惟有自性假立已，如实通达，了知色等想事中所有自性假立，非彼事自性，而似彼事自性显现。又能了知彼事自性，犹如变化、影像、响应、光影、水月、焰、水、梦幻，相似显现，而非彼体（此说言说自性，非色等想事自性，但似彼自性。彼事自性如变化等，但有相似而无实体。无实体故，可说为空。相似显现故，亦可名有。非有似有，诳惑愚夫，依他起性，但如是有）。云何差别假立寻思所引如实智？谓诸菩萨于差别假立，寻思惟有差别假立已，如实通达了知色等想事中差别假立不二之义。谓彼诸事非有性、非无性。可言说性不成实故，非有性；离言说性实成立故，非无性。如是由胜义谛故非有色，于中无有诸色法故；由世俗谛故非无色，于中说有诸色法故。如有性、无性、有色、无色，如是有见、未见等差别假立门，由如是道理，一切皆应了知。】（离言性有，言说性无；俗谛差别有，真实差别无。于此不二之义，即是诸法真实差别。此世俗谛，与遍计执复何异耶？如实了知随俗施設，非胜义有，名世俗谛。不了施設，执为真谛，即成遍计执也。执俗为真便成妄；达俗非真亦是真，故世俗亦名谛也）。合二论观，然后于法、名、事、自性、及与差别得其全义。非谓无得便如兔角也。又此言说自性非有，而非离言说性亦都无有。如**真实品**中广说。云何应知言说自性非即诸法真实性耶？亦如彼品**本事、决择二分**广说。**摄大乘论**说三因：由**名前觉无**（未立名前，无言说自性之觉），**称体相违故**（无名不起彼性觉，则言说自性非称彼事体本性也）。由**名有众多，多体相违故**（于一事上可立多名，若名言性即法实性者，应一一事，体有众多。然不如是，故成相违）。由**名不决定，杂体相违故**（于一事上或锡嘉名，或于同时亦与恶名，人身亦与禽兽之名，随名有性，于一事上体应成杂也）。既多相违，故知事上所有言说性，决定非实。

前之四种所缘、四种道理，通大小乘。

此之四种寻思、四如实智，唯在**大乘**。破除戏论，了法性空，除所知障，唯大乘智故。

戊五、五瑜伽地

自下第五，五瑜伽地。瑜伽者，相应义。智与理冥，境与心契，如如相应，和合无乖，不谬不愚，名曰瑜伽。地谓所依，亦谓境界，亦谓位次。由瑜伽智五种不同所依止，定亦五种别；所行境界，亦五种殊。先后次第有五种位。是谓五种瑜伽地也。

○复次，依法修三摩地者，瑜伽地云何？（此说定为慧依，故问依法修三摩地者，瑜伽地云何？）当知此地略有五种，谓：持、任、镜、明、依（总标）。

○持者，谓已积集菩提资粮，于暖等位，依诸圣谛所有多闻。△如所多闻、安立止观所缘境故，说名为持。又已积集菩提资粮者，为求谛现观，听受契经等法，故名多闻。

最初修观，依于多闻。由闻法力能安其心。于应缘境，令不流散，于非所缘，即此多闻能持心故，名之为持。此以境界名地。

○任者，谓缘此境如理作意。△由此作意，依所多闻无倒思惟，所闻义相，任持心故。

先以多闻为境以持心。次心还于彼境如理作意，思惟义相，以任持其心。持者，摄心于内法。任者，深入于法中。唯其深入，乃乐而不厌，活而不滞，定而能安也。所以名任者，思惟益深，则信任弥重，信任弥重，则一心于彼更不外驰也。

○镜者，谓缘此境有相三摩地。△此三摩地即缘多闻为境，与定相俱，故名有相。由此三摩

地，犹带所知事同分影像相故。又此三摩地能审照察所知事质，故譬于镜。

多闻唯属言说边事，是真法之能诠，即依此能诠以观实理。未能直观，故名有相三摩地。已能照察所知事质，即能藉于言教影像，通达离相真理。智已不局于影像，既不怖头狂走，亦不执影即真，而能藉相达真，故名镜也。持任二位，期在住心令定。此位则已得心定，静而能照矣。

○明者，谓能取所取无所得智。△由此智，见道所摄，现观转故。

此对前位即无相三摩地也。已不藉于名想言说多闻之相，实证二空，都无所得已得现观见道位也。

△云何菩萨依瑜伽地，方便修学，证无所得（此因明位证无所得、故问方便次第因由）。谓诸菩萨已善积集福德智慧二种资粮（资粮位），已过第一无数大劫（据实加行仍在第一无数大劫，要入见道，方过初劫。此云过者，将满将过、非即已过。如说等觉菩萨超过三劫，实在劫内也）。已闻随顺通达真如契经等法，如理作意，发三摩地（依闻思起定、次入加行位）。依止定心，思惟定中所知影像。观此影像不异定心。依此影像舍外境想，唯定观察自想影像。尔时菩萨，了知诸法唯自心故，内住其心，知一切种所取境界，皆无所有。所取无故，一切能取亦非真实，故决了知能取非有（此上即是四加行位，依明得定发下寻思观无所取，立为暖位。创观所取名等四法。皆自心变，假施设有，实不可得。依明增定发上寻思，观无所取，立为顶位。重观所取名等四法，皆自心变。依印顺定发下如实智，于无所取，决定印持，无能取中亦顺乐忍，立为忍位。既无实境离能取识，宁有实识离所取境。依无间定，发上如实智，印取二空，立世第一法。谓前忍位唯印能取空，今此位中二空双印，从此无间必入见道，故名无间）。次复于内舍离所得二种自性，证无所得（加行位中，虽观所取能取是空，然仍变起境空、识空二种空相以为所缘。即是仍住有所得心。次入见道，并此境识二种空相亦不现起，证无所得真实空性。此见道位）。○依此道理佛薄伽梵妙善宣说：菩萨依静定，观心所现影，舍离外尘想，唯定观自想，如是内安心，知所取非有，次观能取空，后触无所得。

○依者，谓转依。舍离一切粗重，得清净转依故。

△当知此中以因果两位释瑜伽地，由持等四种释此地因，最后一种释此地果。

总释五地因果位次。前四是因，最初多闻，以闻为境摄持心故。其次如理作意，缘多闻境，思惟其义，任持心故。第三依定寻求决定此闻思境，若名若义皆不可得，唯心所变，假施设有。次观能缘虑心亦不可得，行影像故，名之为镜。次离影像现观智起，证无所得，名之为明。由见道故，依止修习，舍离一切粗重依，得清净依，名之为依。初二资粮位，第三加行位，第四见道位，第五无学位。不说修道位者，由修道入究竟道故。或自见道以往，既入圣位，地地别舍粗重，地地别证自地转依，始从初地，乃至如来地皆名为果，故无有灭。既云初二资粮位摄，云何论说持者谓已积集菩提资粮，于暖等位依诸圣谛所有多闻？据实闻思唯属资粮，然此资粮即为加行之资粮，故此闻思于加行位乃效其用，以镜位三摩地，即缘多闻以为境故。故持任之用在暖等位，而任持之因则正在资粮位也。

戊六、五事善巧

自下第六，五事善巧。

△复次，云何于诸法中善巧？云何义善巧？云何文善巧？云何辞善巧？云何前际后际密意善

巧？如是五问，随顺经中所说诸句。如尊者阿难告舍利子：【长老当知！若诸苾刍成就五法，即能速受、多受、善受、受已不失。】于此经中，即由五法，如其所应，成速受等四种句义。○云何法善巧？谓多闻故。△于法善巧，便能速受。由具多闻者，多分能速受文句差别故。○云何义善巧？谓于阿毗达磨毗奈耶中，善知其相故。△于义善巧，便能多闻受。若善了知阿毗达磨等相，乃于蕴界处等所说事中，便能摄集众多文故。

○云何文善巧？谓善知训释文辞故。云何辞善巧？谓能善知我我所等世俗言辞，不深执著，随顺说故。△若于文辞俱得善巧，便能妙善领受所说。善知训释文辞故，善知我我所等世俗言辞，不深执著，随顺说故，即能无倒领受文义。○云何前际后际密意善巧？谓能善知于前际领受，于后际出离故。△若于前际后际密意善巧，便能受已而不失坏，依止前际所受法，后能证得出离故。由善了知如来密意，便能证取圣教坚实。

五事善巧，咸属闻持边事，因修瑜伽地，最初依止多闻，故特宣说此五善巧。法即诸佛所说三藏十二部经文句之法。义即法所詮义，文谓文字，辞谓语言。文辞与法义，其异云何？法依文立，义以辞显，然文不即是法，辞不即是义。此如中文、梵文，文辞各有不同，而以中文、梵文同成一经，则俱是佛法，共显一义。文辞在声明，法义在内明，范围各不同也。前际者，过去或现在。后际者，现在或后来。密意者，如来密意所说不了义语。云善巧者，慧善通达于五事故。由此五事善巧，即能速受等者，于法善巧，故能速受，速领解义故。于义善巧，故能多受，多受文故。于法不善巧，则不能速领受其义。于义不善巧，则不能多领受其文，闻已盲然，得少文已成累故。文辞善巧则能善受，善受者不起谬解邪执故。法义唯佛法中事，故言速受、多受。文辞通于世俗，故言善受。虽以世俗文辞表彰佛法，不可随逐俗情成于俗解故。经言无我，而经首即言如是我闻。当知我之一辞有其多义，一者主宰，二者自他差别。主宰真常之我不有，自他差别假设之我不无。经言我者但显后者。能如是善巧通达文辞故，乃能善受佛语。由前际后际密意善巧故，受已不失。谓如不能通达前后际者，唯执一生死已断灭，刹那速灭，多闻何为？如能善巧通达前际领受法义，能于后际证得出离者，自于法勤修，拳拳服膺、受已弗失也。善知密意则不于佛语生起疑惑，或生轻慢，或生怖畏。净信无碍，领受弗违，故云便能证取圣教坚实。

戊七、安住法相

自下第七，安住法相。

○云何于诸法中安住于法？若不得修慧，唯勤方便修习闻思，不得名为安住于法。若不得闻思，唯勤方便修习修慧，亦不得名安住于法。若俱二种方便安住，如是乃名安住于法。

△如经言大德当知，若诸苾刍如是住法，乃可名为住法苾刍，于此经中，世尊显示若能具依闻思修住，方名住法。非随住一方便修习得名住法（具显非安住法相及安住法相）。

○若唯于法受持读诵，为他宣说等，是名闻思所生意。△如说若于是处多究其文，读诵宣说，又多寻思，唯修闻思慧，不修修慧，舍离瑜伽等，不可建立为住法（重释唯修闻思不名住法）。

○若修三摩地方便不知足，是名修所生意。△如说若有不得闻思，唯修修慧，亦不可立为住法（重释唯修修慧不名住法）。

△是故世尊因住法苾刍，说如是言：若苾刍于法究竟，所谓契经、应颂、乃至广说已，后复说言不舍瑜伽。如是等应如理知。若有具得闻思修慧，依二种住、是名住法。不舍瑜伽如是等者，谓修三摩地方便不知足，显示修所生意。

○三摩地方便者，谓无间殷重方便，及无颠倒方便。△此则显示二种方便，一无间殷重方便所摄，如说不舍瑜伽故。二无颠倒方便所摄，如说不舍作意故。

○不知足者，谓不生味著，修上奢摩他方便（由于下定不生味著，乃能进修上定。故不知足名修上奢摩他方便）。△如说不舍内心奢摩他故。此则显示不生味著故及修上奢摩他方便故，名为不舍（重释俱修二种名安住法，兼释不舍瑜伽等相）。

安住法相，如文可知。唯修闻思慧，不修修慧者，浅尝辄止，不求深入实证者也。唯修修慧，不修闻思者，盲参瞎炼，强制其心者也。前者如末世之义学，后者如末世之禅净。均各自言我修佛法，不得名为安住于法者也。必由闻而思，由思而修。依闻思而起修，修不入于歧途外道，以正知正见为根本故。由闻思而更修，闻思乃不住于门外，得三摩地，发起现观，实证真法故。或谓修必依闻思，安有无闻思而能起修者？曰：云专修修慧不修闻思者，非全无闻思，乃其所闻未广，所思未深，执一言一义而未通达佛法教海，未能正其知见。专意求定，速期通慧，强制其心，亦有得小效速效者，而以知见不正，易堕外道。教海未通，易被魔障，是以危也。

上来依教起观行中，初明三慧行境，言此法之能观；次立四种所缘，言顺修之境界；三明四道理，言观行之依具。由是为门、善观法已，次入真现观，修四寻思、四如实智，则因言而遣言，依法而舍法。故能不著法义而直证真理。由是次后故，说五瑜伽地，备叙观行，因果始终。始自闻思资粮中，于加行见道，以至清净转依终焉。则果德成就，斯之谓修法之效也。后复重申五事善巧，安住法相，则所以示闻法者当如是受持，又当如是修习。不如是受持，则于法难通。不如是修习，则或半途而废，或转入邪道也。善观诸义，谨而行之，庶为善学正法者也。

丙二、决择菩萨藏法

自下全品大文第二段，决择菩萨藏法。

中复分四：一、释名显体、二、广大深义、三、善方广菩萨相、四、供养功德差别相。

丁一、释名显体

初复分二：初略释名义，次广释十义体相。略释名义者：

○复次，何因缘故十二分圣教中，方广分名菩萨波罗蜜多藏耶？（波罗蜜多行也，藏者教也，据实、诸分非不此藏，方广全故，所以偏说。）由此分中、广说一切波罗蜜多数故、相故、次第故、释辞故、修故、差别故、摄故、所治故、功德故、更互决择故（专说度相，故独得名）。问：于何处说？答：如经中说，大乘者、即是菩萨波罗蜜多藏（引经证成）。

自下广释十义，明大乘体相。初总问，次别释。悉是释论师文。

戊一、总问

△云何宣说波罗蜜多数、相、次第、乃至更互决择？（总问）

戊二、别释

次别释中随义有十，即为十段。初数。

己一、数

△数有二种：一计算数，二决定数。

计算数者，谓六波罗蜜多（计算其数有六）。

决定数者，谓波罗蜜多数唯有六，不增不减。何以故？一切菩萨道略有二种：一增上生道，二决定胜道，如其次第，三三摄故。所以者何？增上生道有三种：一大资财、二大自体、三大眷属（此三大为增上生，于有生中有势有能，最殊胜故，于道为果）。施波罗蜜多，感大资财果。戒波罗蜜多，感大自体果。由持净戒生善趣中，得尊贵身故（此有二义：一者生善趣，二者于善趣中复得尊贵身）。忍波罗蜜多，感大眷属果。能行忍者，一切众生咸所归附故（于行忍时、已为众生归附，由此为因，于次生中并成眷属，先时归附，是忍增上果。后时成眷属，即是异熟果，以是别报故。施戒忍三，始名为道，是增上生因故）。

决定胜道有三种：一伏诸烦恼，修习善品方便。二成熟有情方便。三成熟佛法方便。如是三中随缺一种，菩萨决定胜道必不成就。成熟有情方便者，谓静虑波罗蜜多，依此发神通成熟有情故（决定胜道者，决定胜进乃至成佛为后边故。由精进故，伏惑修善。由静虑故，成熟有情。由般若故，成熟佛法。道即方便，即是三度。伏惑修善，成熟有情佛法，则道果也。既精进之无替，而悲智之两融，其于胜进决定不移。此所以为决定胜道也。然此中分别诸度功德，皆就大较特胜者言，非前三遂非决定胜道，非后三遂非增上生道。又非精进遂不成熟有情佛法，定慧亦尔。以一一度中皆有三种，皆摄诸度故。上来第一由菩萨道，度惟有六）。

△复次，波罗蜜多是无住处涅槃方便故，其数唯六。所以者何？由诸菩萨为翻住涅槃故，于生死中摄增上生（小乘着住涅槃，速尽生死，故菩萨翻之）。为翻住生死故，即于生死而不染污（凡夫着住生死便起染污，故菩萨翻之）。是故前三是得增上生方便，后三是不染污方便。随其所应，如前应知。不染污方便者，由精进故，修习对治，由静虑故，伏诸烦恼，由智慧故，永害一切烦恼随眠（上来第二以无住涅槃方便、度惟有六）。

△复次，为摄益一切有情故，对治一切烦恼故，波罗蜜多惟有六种。所以者何？菩萨摩訶萨由布施故，引摄资财，方便摄益一切有情。由持戒故，不起侵损逼迫恼乱，方便摄益一切有情。如其次第，不毁坏他财（不侵损，不与取等）身（不逼迫杀害等）心（不恼乱恶口等）故。由忍辱故，堪受侵损逼迫恼乱，方便摄益一切有情，由堪忍他侵损己财等故。由此三种，善能摄益一切有情（能受他损，不为反报，则他受饶益也，大德感人，大量容物，人起善心，转而为善，则又加摄益也）。由精进故，虽未永伏一切烦恼，而依善品修彼对治。由静虑故，永伏烦恼。由智慧故，永害随眠。由此三种，善能对治一切烦恼（上来第三以摄益有情、对治烦恼，度惟有六）。

上来决定数中，由三复次显波罗蜜多惟有六数。问：六度俱到彼岸，清净无漏，不应感异熟，云何为增上生道，摄增上生耶？答：地前修者亦感异熟，未成无漏故。地上修者虽不亲感，而滋旧有漏业，亦感生死，悲愿所起，非由惑起故。问：决定胜道中静虑成熟有情。后二复次则但言静虑伏诸烦恼，不言摄益有情何耶？答：随处分别，可有不同。核实而论，皆不违理。一一度中各有三品，具能修习一切度故。财施、法施、无畏施等，广说如后。

己二、相

二相中复二段：初五相，后四相。

△相者，谓诸菩萨波罗蜜多相。

庚一、五相

△云何施波罗蜜多相。谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，心悲导心，舍一切时所有身语意业。如是由种性故、愿故、意乐故、事故、自体故、显施波罗蜜多相。种性者，谓菩萨法性。愿者，谓菩提心。意乐者，谓悲导心。事者，谓舍诸所有。自体者，谓身语意业。

△云何戒波罗蜜多相？谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，以悲导心，受持一切菩萨戒时，所有身语意业。

△云何忍波罗蜜多相？谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，以悲导心，堪忍安定受诸怨苦时，所有身语意业。

△云何精进波罗蜜多相？谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，以悲导心，引发一切胜善法时、所有身语意业。

△云何静虑波罗蜜多相？谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，以悲导心，起一切种身语意业自在用时，所有一切心恒安住。

△云何慧波罗蜜多相？谓诸菩萨安住菩萨法性，菩提心为依止，以悲导心，起一切种身语意业，自在用时，所有一切诸法简择。

五相中，初菩萨法性者，此显六度要菩萨种性始可成就。否则虽暂发心终还弃舍故。虽有种性，要上求菩提，下济众生，所行施等方成波罗蜜多，否则与凡夫所行复何异也。此三是六度共相，事及自体则六度别相也。随六度别，事及自体异故。事与自体异者，能行所行别故。事是所行，体是能行，前四度中皆以三业为自体。后二度中以心恒安住诸法简择为自体。

其中事者，即起一切身语意业自在用。身语意业即是前四度中一切身语意业。彼自在用则定慧所作事也。要由定慧力，彼诸业乃有自在用。故此为能作体，彼是所作事也。

若尔，除前四度外，别无静虑及慧所作事耶？曰：有。令心安住，伏除烦恼，发起通慧，静虑作故。简择诸法，断灭烦恼，证得涅槃，慧所作故。六度之用，通利自他，悲增上业，显于前四度。故此但就诸业自在显后二度用。要由此二令心安住、简择诸法已，彼诸业始得自在故。由果显因，余用非无也。问：令心安住，简择诸法者用也，何以名自体耶？曰：安住即定，简择即慧，由体起用，复令心住，简择诸法，言用而体在中也。

庚二、四相

△复次，若所行施，依止萨伐若性，能感萨伐若性，摄受萨伐若性，能为一切萨伐若事（萨伐若谓一切智，因位名般若，果位名萨伐若），是名施波罗蜜多相。如是四句，随其次第由发起故、习气故、自体故、等流故、显波罗蜜多相。

△发起者，谓依止一切智性，凡所生起一切施行，皆回向萨伐若性故。习气者，谓能感一切智性，即所行施熏修相续，于当来世能感萨伐若性故。自体者，谓摄受一切智性，即所行施究竟圆满，尔时能办佛法身故。等流者，谓能为一切一切智事，从此后时，由受用变化身等流门，发起一切萨伐若事故。

△如施波罗蜜多相，乃至慧波罗蜜多相，皆应如是说。

四相中，初略说四相，次别解释，后以施例余五度。四相中，初发起，谓为成一切智故修行施等。此施等由萨伐若愿所起，故名依止。次习气，谓行施等已，即熏成种，于当来世为萨

伐若因。此二依彼而修，能感于彼，皆在因位。摄受自体，正成佛时能为等流。成佛以后即说六度通于因果也。然果由因修，说果仍在显因也。问：萨伐若智也，但应般若能为习气，能为自体，如何施等具四相耶？答：据实而言，唯慧为因，然一切智非惟一法，大定智慧等助伴相应，皆名一切智故，六度在果，通得智名。习气自体，仍各于自类为因也。又虽非因缘，而为增上缘感。虽非即自体，而为自体支分。故此六度并具四相。

己三、次第

三次第中、复三段。初前前为后后依止，次后后持净前前，三前前粗后后细故。

△次第者，谓前前波罗蜜多，能为后后所依止故。所以者何？菩萨摩訶萨，由施波罗蜜多串习舍施内外事故，不顾身命，弃大宝藏，受持禁戒。由护戒故，他所毁骂终不反报，由如是等遂能堪忍。以能堪忍寒热等苦，虽遭此缘，加行不息，发勤精进。精进方便，证究竟果，成满静虑。静虑满已，由净定心，如实知故，证得出世究竟大慧。

△复次，前前波罗蜜多后后所持故。谓戒能持施，乃至慧能持静虑。

由具尸罗，施得清净。何以故？由行布施摄益有情，由具尸罗不为恼害，是故菩萨于受施者以离恼害，善能施与清净乐具，故由净戒力施得清净。

如是由忍力故，戒得清净。何以故？由能忍受他不饶益，终不毁犯所学处故。

由精进故，忍得清净。何以故？由勇猛力故，久处生死不以为难，能受众生违逆等苦。

由静虑故，精进清净。何以故？由喜乐俱、能勤修习一切善法无休息故（定令身心现法乐住，故喜乐俱，勤修善法，无有休息）。

由具慧故，静虑清净。何以故？若由无量门，数数观诸法，能证内寂静，增长三摩地。又伽陀说：无有静虑而不因慧。

△复次，由粗细故，波罗蜜多前后次第。所以者何？于诸行中施行最粗，故先建立。于忍等行，戒复为粗，故次建立。乃至慧，静虑为粗。一切行中，慧为最细，故最后立。

次第如文易解。然亦有持戒而不布施，忍辱而不持戒，或布施而不持戒，持戒而不忍辱者。安见前前定能引生后后，后后定能持净前前耶？答：就通常泛泛非律仪，非不律仪施等中，诚有如是等相。若夫菩萨大行，安住种性，依止菩提，以悲为导者，则此六度定相引持。未有不能弃舍所有，弃舍欲爱，而能出家受具修律仪者。未有不能三戒具修，而能难忍能忍不报他怨者。乃至未有不得大定，而能生起出世无分别智者。亦未有戒不成就，施得圆满者。乃至未有慧不成就，静虑圆满者。故不可以泛尔凡夫之行较此六度。即此可知六度前后，互相助成。一修一切修，不可局一善以为究竟，一善终不能自得究竟也。前粗后细中，亦见后先难易之别。细者难修故后陈，粗者易行故先说。然成佛果，六度齐圆，一切功德莫不平等，亦不可说有其粗细，故此但就因位说也。

己四、释辞

四释辞。初释共辞，后释不共。共中复有五复次。

△释辞者，谓诸菩萨所行布施，所以名施波罗蜜多者，谓由大施故、离过故、离垢故，名施波罗蜜多。大施者，尽舍一切内外事故（头目脑髓手足血肉等名内事，城邑田宅资生众具名外事，舍身利物，公尔忘家，一切尽舍），长时施故（不但尽舍，又长时舍）。离过者，远离

不平等追求等过故（记云不平等追求等，谓求生自在天等。今谓掠夺他物等持用布施，施而犯戒，名为有过。苦行等戒，名戒有过。姑息之忍反害于他，忍而有过。过强精进，著相精进，反成贪着，勤而有过。外道邪禅，静虑之过。邪慧观察，慧而有过。离如是等过，名为离过）。离垢者，永断一切所治慳故。如无尽慧经（记云：【即大般若后六会也。】）施无尽中说，云何离垢？永断所治并习气故（离过离垢何以异者，过是施等而不如法。垢是能障施等之障）。如是三句，显波罗蜜多三种最胜。何等为三？一自体最胜并积习（大施）。二方便最胜（离过）。三果最胜（离垢）。积习者，谓长时施故（自体最胜故能大施，长时施，施心广大无厌倦故，方便最胜故离过，行合中道故。果最胜故离垢，施久力强，能伏彼障垢故）。如施波罗蜜多有三种，乃至慧波罗蜜多亦尔。戒等离过者，谓远离我增益等。随其所应、如无尽慧经广说（执我持戒受戒，名我执增益。如是忍等亦有我执增益过。忘我布施，三轮清净，始名度也）。

庚一、共

△复次，由与十二种最胜相应，故名波罗蜜多。何等名为十二最胜？

一广大最胜，不求世间一切乐故，又最上故（心量广大也，记云：【不求世乐，出凡夫。又最上，出二乘。】）。

二长时最胜，经三大劫阿僧企耶（无央数劫）所积习故。

三所为最胜，为利益安乐一切有情故（非为自我）。

四无尽最胜，由回向大菩提究竟无尽故（为求世福而行施等，报尽堕落，因果俱尽。回向菩提，远成佛果，功无尽时）。

五无间最胜，由得自他平等胜解，令诸有情于施等波罗蜜多速圆满故（视他如自，故施无间息，亦令他施，同己无异，展转化导，共修胜行，施无间也。如施如是，戒等亦尔）。

六无难最胜，唯由随喜他所行施等，令波罗蜜多速圆满故（一己偏行、功德难圆，随喜他行，如己无异，心愿既遂，功亦自圆。又随喜他修，自亦助成，众力易成，事半功倍，故无难也）。

七自在最胜，由得虚空藏等诸三摩地，令布施等波罗蜜多速圆满故。

八摄受最胜，无分别智所摄受故（定慧摄受，果位事也）。

九发起最胜，谓解行地中上品忍位所行施等波罗蜜多。

十证得最胜，谓初地中所得施等波罗蜜多。

十一等流最胜，谓八地中所行施等波罗蜜多。

十二圆满最胜，谓第十地及如来地所有施等波罗蜜多。如其次第，菩萨圆满故，佛圆满故。

第二复次。十二最胜中，广大、长时、所为、无尽、无间、无难、六种为通相，大自在以下别相。定慧别二，位次别四，由上忍发，故名发起最胜，欲解最猛故。初证真如，故名证得最胜。无加行无功用无间道转，长时一味，故名等流最胜。因果位极，故名圆满最胜。由彼位起，得彼胜名。

△复次，最胜所作故，最胜所至故，名波罗蜜多。一切佛菩萨所为所到故（非诸二乘凡俗所堪、名波罗蜜多。记云：【蜜多胜作义，即作行彼岸。又蜜多胜到义，即到果彼岸。】）。

△复次，到所知彼岸故，名波罗蜜多，安住佛性故。

△复次，济度自他，最极灾横故，名波罗蜜多。能令自他，越度生死大苦海故。

释共辞五复次中，初复次言其体，二复次言其相及位，三复次言所依人，四五复次正释名义。波罗蜜多此云彼岸到，若顺此方名到彼岸也。彼岸者何？大般涅槃所谓佛性也，即是真如。是诸圣者所证知故，名所知也。所知复名彼岸者，凡夫覆真，所知唯是虚妄遍计所执。此是生死苦海中事，名为此岸。越度此岸，方证真如，故云到彼岸也。由是可知佛法无二事，见性成佛而已矣，即名度也。到彼岸者，出苦海者也。越度生死者，到彼岸者也。合是二义，故名为度。故此后二复次，正释词也。能度有六事，若因缘，若助伴，若支分，若自体，故得六度名。谁所行六事能到彼岸？曰：佛菩萨也。佛菩萨所行，何以能到彼岸？则以具广大等十二相也。具此十二相者，何以遂能到彼岸？则以其体广大，方便离过，果复离垢故。故释共辞，具五复次。

△共辞已释，不共今当说。（结前生后）

庚二、不共

下释不共辞中，六度为六。

△能舍施者当来贫苦，能舍受者，现在热恼，故名为施。

初释施。施者舍也。舍财法者，其迹耳，方便耳，资具耳。自体则不在是，要彼身语意业，能舍施者，当来贫苦，能舍受者，现在热恼，悲智相应，无贪俱行，所有施济，方是六度中施。否则滥耗财法，无益自他，非施也。损余有情利余有情，非施也。假施求利，非施也。

△能令诸根永寂静故，能趣清净诸善趣故，能为清凉所依处故，说名为戒。

随其次第，能引守护诸根门故（戒律仪为因，能起根律仪），是往清净专趣因故（十善业道，善趣之因）。能为无悔等渐次，乃至涅槃所依故（戒为定依，定为慧依，慧为解脱依，故戒名别解脱，为涅槃所依也）。

次释戒。调伏身语意令诸根寂静，士用果也。息恶修善能往善趣，异熟果也。定慧近依，远得涅槃，增上、等流、离系果也。因中初二，果中后一。

△远离一切忿热灰故（现前忿热），远离不舍怨害心故（事过蓄怨），显发损者常安隐故（不因他恼摇动心行），说名为忍。怨害心者，谓起报怨心。不舍者，谓不弃此心。能坏怨心，名为损者。显此无，畏，故名显发损者常安隐故。

三释忍。忍如甲铠。恶法不害，安住无动，能受横逆，不起怨忿故名安。否则貌恭心毒，匿怨而友，含垢忍辱以图反报，非忍也。直需将自心忿害损伏断除，大度容物，慈悲哀愍，逆来顺受，心意泰然，始称其实。

△损害生长作用相应，故名精进。损害作用相应者，谓前二正断，以能损害不善法故。生长作用相应者，谓后二正断，以能生长诸善法故。

四释精进。四正断，如道谛释。唯四正断名为精进。精进者。舍恶修善，日趋高明者也。反是小人为利，孳孳惟日不足。或外道苦行，无利勤苦，或无益于胜进，或反堕卑暗，非精进也。

△能持、能息，能静、能调，又能引发，故名静虑。能持者，谓于境系心。能息者，谓息诸散乱。能静者，谓令心寂静。能调者，谓制伏诸缠。能引发者，谓能引发自在作用。

五释静虑。能持安住所缘，能息不作余缘。能静者持息之果。能调者寂静之用。唯持能息，唯寂能调。持息为因，静调为果。引发自在又为果。故就静虑初后修习业用分为五事。静而能虑，虑而复静，故名静虑。即显止观并用，寂照同时。若夫枯木死灰，槁身灭意，外道邪禅、不名静虑。静虑者，转依之因，大用之本也。

△他所发智故，内证智故，种别智故，得寂静智故，胜德智故，名为慧。他所发智者，谓从他言音所生慧。及如理作意相应慧（依闻起思，思以教为依据，故俱为他所发智）。内证智者，谓出世间慧（离言教，证实相，故出世内证）。种别智者，谓出世间后所得慧（依证施設，应病与药，故名种别）。得寂静智者，谓修道中治烦恼慧（惑净心寂、入有无余依涅槃界故）。胜德智者，谓能引发胜功德慧（大神通等、十力四无畏等）。

六释慧。慧即智也，一体二名。或觉照为慧，就体立名。简择为智，就用而称。体唯一，故慧无多种。用则多方，故智有别类。然体不离用，用即是体，若智若慧，仍一法耳。依资粮、加行立他所发智。依真见道立内证智。依相见道立种别智。依于修道立寂静智。依究竟道立胜德智。虽修道中亦有胜德智，果最胜故，特属之也。慧也者，度生死而到所知彼岸之自体也。故非引发无漏智，及无漏自体诸智，不名为慧。世俗知识，外道邪见，不入此数也。释别名竟。

己五、修

五修。初略标五修，后广五修相。

△云何修？略有五种：

谓依止任持修、依止作意修、依止意乐修、依止方便修、依止自在修（初标）。

庚一、依止任持修

△依止任持修，复有四种：

一依止因修，谓由种性力，于波罗蜜多修习正行

（虽未发心，由有菩萨种性故，自然法尔能行施等）。

二依止报修，谓由胜自体力，于波罗蜜多修习正行

（得人天身，富乐庄严，聪明多智，康健有力，广大宗邑，人中上首，由此能行施戒忍精进禅定般若。薄福之人，贫困颠连，异熟为障、不易修也）。

三依止愿修，谓由本愿力，于波罗蜜多，修习正行

（发心以往，大誓庄严，虽转他生，常乐施等）。

四依止简择力修，谓由慧力，于波罗蜜多修习正行

（具闻等慧，于因果谛理善能简择，乐行施等）。

依止任持修者，谓由种性等力，方于施等有所堪能。无性无因，报劣无力，无愿无志，无慧无知，不能修施等。

庚二、依止作意修

△依止作意修，亦有四种：

一依止胜解作意修，谓于一切波罗蜜多相应经教起增上胜解。

二依止爱味作意修，谓于已得波罗蜜多，见胜功德，起深爱味。

三依止随喜作意修，谓于一切世界、一切有情所行施等，深生随喜。

四依止喜乐作意修，谓于自他当来胜品波罗蜜多，深生愿乐。

二依止作意修。任持属于任运，作意属于加行，由胜解而起之作意，名胜解作意。由爱味作意等亦尔。胜解作意依教起修。后三作意依自起修。于依自中，随所缘自他有情，现法后法异故，别为三种。爱味缘自，随喜缘他，喜乐缘二，二三缘现，第四缘后。

庚三、依止意乐修

△依止意乐修有六种：

谓由无厌意乐、广大意乐、欢喜意乐、恩德意乐、无染意乐、善好意乐故，修诸波罗蜜多。

三依止意乐修，复分二段，初标六种，次随广释。广释复二，初施、后五。此与作意异者，作意谓发起加行，意乐谓于行摄乐。

辛一、施

△此中菩萨于施波罗蜜多无厌意乐者，谓诸菩萨于一有情，一刹那顷，假使殍伽沙等世界满中七宝以用布施，又以琉伽沙等身命布施，如是布施经殍伽沙等大劫，如于一有情所如是，乃至一切有情界，如是施时，皆令彼于阿耨多罗三藐三菩提速得成熟。修行如是差别施时，菩萨意乐，犹不厌足。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多无厌意乐（外财内身，皆非坚实，无我我所，用成功德，成熟有情，自他并利，得大菩提，积久高胜，夫何厌之有）。

△又诸菩萨修行如是施波罗蜜多时，展转相续，无一刹那有退有断，乃至究竟坐菩提座。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多广大意乐（对所行施，无厌倦故，名无厌。此能行施之意乐，自体充实，相续无间，名广大）。又诸菩萨修行如是施波罗蜜多时，于施所摄诸有情所生大欢喜，是诸有情施所摄受，虽生欢喜，犹不能及。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多欢喜意乐（施所摄受，虽受安乐，不定有功德。摄益有情，纯为功德。果既胜劣有殊，故欢喜亦轻重有异。故知尺璧非宝，仁亲为宝）。

△又诸菩萨修行如是施波罗蜜多时，观施所摄一切有情、于我已身有大恩德，不见己身于彼有恩，由资助我阿耨多罗三藐三菩提故。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多恩德意乐（我拔他苦，微少暂时。他成我德，究竟无尽。二事相较，恩德悬殊。故不见我于彼有恩，但见彼于我有恩也。摄论名此为荷恩意乐）。

△又诸菩萨修行如是施波罗蜜多时，虽于无量诸有情所，兴大施福，而不希报恩当来异熟。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多无染意乐（无求无取，是名真舍。求他报恩，求自异熟，直是贪耳。离是贪故，名为无染）。

△又诸菩萨修行如是施波罗蜜多时，以所修行广大施聚所得异熟，施诸有情，不为自己。又以此福共诸有情，回向阿耨多罗三藐三菩提。如是意乐，是名菩萨于施波罗蜜多善好意乐（虽不求异熟，而因果法尔，有乐异熟。虽得异熟，而自不受，施诸有情。又以此福回向菩

提，自得异熟，云何可以施他人耶？曰意乐如是。如说地狱未空，誓不成佛。悲愿诚切，故作是言。又得异熟，即以其福，摄益有情，益行施等。又诸菩萨舍上静虑，还生欲界，即此意乐也。云何回向菩提？因福修善，不著世乐。引导众生，同修圣道，是此中义。设无回向菩提心者，染著异熟，受用放逸，退堕必矣，离彼过故，名为善好）。

辛二、后五

△又诸菩萨修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，无厌意乐者，谓诸菩萨假使经于殍伽沙等生，是一一生殍伽沙等大劫寿量，于此长时诸资生具常所匮乏，三千大千世界满中炽火，恒在其中行住坐卧，唯能修习一刹那戒波罗蜜多，或乃至慧波罗蜜多，如是展转差别修习，所有戒聚乃至慧聚，究竟满足，现能证得阿耨多罗三藐三菩提。是诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，于此戒聚乃至慧聚，修习意乐，犹不满足。如是意乐，是名菩萨于所修习戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多，无厌意乐。

△又诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，展转相续，无一刹那有退有断，乃至究竟坐菩提座。如是意乐，是名菩萨于所修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多，广大意乐。

△又诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，于此所摄诸有情所生大欢喜，是诸有情，由此所摄虽生欢喜犹不能及。如是意乐，是名菩萨于所修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多欢喜意乐。

△又诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，观此所摄一切有情于我已身有大恩德，不见己身于彼有恩，由资助我阿耨多罗三藐三菩提故。如是意乐，是名菩萨于所修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多恩德意乐。

△又诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，虽于无量诸有情所，兴大戒福乃至慧福，而不希报恩当来异熟。如是意乐，是名菩萨于所修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多无染意乐。

△又诸菩萨修行如是戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多时，以所修行广大戒聚乃至慧聚所得异熟，施诸有情不为自己，又以此福共诸有情，回向阿耨多罗三藐三菩提。如是意乐，是名菩萨于所修行戒波罗蜜多乃至慧波罗蜜多善好意乐。

六种意乐，无厌广大一对，欢喜恩德一对，无染善好一对，由欢喜恩德故，始能无厌广大。不喜则厌，矜己则骄，行至中途定退断矣。又由无染善好，始能欢喜荷恩。发心不净，追逐世乐，无超然殊胜之愿行，安能慈喜无量，忘我感恩也。故修行者，必当先发无上菩提摄受有情之心，乃能欢喜修行。一切利他之行虽利有情，不自矜举，其心益下，荷恩于他。由此欢喜荷恩，故能广大无间，长时无厌，修行一切难行胜行，乃至安坐妙菩提座。摄论文义，与此大同。

庚四、依止方便修

△依止方便修，复有三种，谓：由无分别智，观察三轮皆清净故。所以者何？

由此方便，一切作意所修诸行，速成满故。

四依止方便修。无分别智名为方便。依止此智，诸波罗蜜多速成满故。地前发心，难行能行，则有无厌广大六种意乐，坚固炽然，勇决无畏。已得现观无分别智，证实性故，三轮清净，所行速成亦无难矣。故对意乐名为方便。云三轮者，施者受者及所施财法，名施三轮。无我无人，亦无色声香味触法，无住生心，则三轮净矣。受者授者，及所受持种种戒法，名戒三轮。彼施我辱，我忍彼辱，及彼所忍诸耻辱法，名忍三轮。精进静虑及与般若，能行所行，

能修所修，能观所观，及彼行修。观察种种方便，名三三轮。摄益他时，亦有有情为三缘境。则所行方便合为一轮。故此三轮。总以能所方便为其体性。无自他执及无法执，三轮净也。三轮清净，入实相也。实相即所到彼岸，故依止方便，诸行速成也。此复三者，依净三轮，名三方便。所缘有三，故分三；能缘惟一，故体一。

庚五、依止自在修

△依止自在修，亦有三种，谓：身自在故、行自在故、说自在故。身自在者，谓诸如来自性受用二身。行自在者，谓诸如来变化身，由此能示现一切有情（五趣有情）一切种同法行故（现与同类身形言音，种种同法行）。说自在者，谓能宣说六波罗蜜多一切种差别，无有障碍故（施設教法，应病与药，一切种差别，如理契机，何有障碍）。

五依止自在修，诸佛如来，障净德圆。障净故无碍，德圆故力大。由此能得一切自在。依此自在位，行一切施等，说名依止自在修。数习名修，因位修令成满，果位修令现前。此时一切任运，无有加行，无有作意，功德等流，穷未来际利益有情，亦名修也。自性身，真如为体。受用身，实智为体。有为无为，二种自在功德，能起行说二种自在业用，身为其体，行说所依。行示与类同，摄令亲附。说宣正道，令起正行。故此自在别为三种。

上来五修依位分别。前三地前，第四地上，第五究竟。地前三中，依止任持，通种性位。依止作意，闻法发心以往。依止意乐，即于作意修习俱时所起六种意乐。故摄论云：又作意修者，谓修六种意乐所摄爱重，随喜欣乐作意。故知作意意乐，时位定同，而发起摄受为异。虽三位有别，而后后不废前前。前前为因，引生后后。后后为果，持净前前。至成佛已，任持作意，意乐俱成无上无漏法故。

己六、差别

六差别中，分二段。初由十八任持，显六度差别。二由七位，显六度差别。

庚一、由十八任持，显六度差别

△差别云何？谓由十八种任持，以显六波罗蜜多差别。

△何等十八？谓身任持、心任持、善法任持（施）；善任持、菩提任持、悲任持（戒）；不舍有情任持、舍下劣心任持、无生法忍任持（忍）；善根方便任持、善根圆证任持、善根无尽任持（精进）；无厌倦任持、诸所思事成满任持、御众业任持（慧虑）；证入大地任持、引发佛性任持、建立佛事任持（慧）。

△施等六种，各三差别，如其次第，三三所摄。

施三种者，谓：财施、无畏施、法施。

戒三种者，谓：律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。

忍三种者，谓：耐怨害忍、安受苦忍、谛察法忍。

精进三种者，谓：披甲精进、加行精进、饶益有情精进。

静虑三种者，谓：现法乐住静虑、引发神通静虑、饶益有情静虑。

慧三种者，谓：缘世俗慧、缘胜义慧、缘有情慧。

△当知：

财施能任持身，由饮食等诸资生具，摄益受者所依身故。

无畏施能任持心，安慰他心离忧怖故。如是余句，随义应思。

下劣心者，谓诸菩萨厌生死苦，同二乘心，由安受苦忍所任持故，方舍此心。

善根无尽者，谓穷生死际，恒作一切有情利益安乐事，乃至无余涅槃界亦不弃舍，由饶益有情精进所任持故。

御众业者，谓依止内证故，教授教诫所化有情。心未定者，令其得定，心已定者，令其解脱，由饶益有情静虑所任持故。

证入大地者，谓先信解甚深教法，资粮圆满，速能证入初极喜地，由缘世俗慧所任持故。

所余易了，故不重释。

初以十八任持、显六度差别中分三段。初十八任持，次六度各三差别，三释六度任持义。表如次：

(十八任持)	(六度差别)	(释义)
身任持	财施	论有
心任持	无畏施	论有
善法任持	法 施	由法施故，展转修持，善法无尽。
善任持	律仪戒	防护身语，远离不善，善得任持。
菩提任持	摄善法戒	勤修福智资粮，令得菩提。
悲任持	饶益有情戒	由饶益他，悲得成满。
不舍有情任持	耐怨害忍	由耐怨害，能摄受他。
舍下劣心任持	安受苦忍	论有
无生法忍任持	谛察法忍	胜解决定，谛审观察，能引当来无生法忍。
善根方便任持	披甲精进	擐大誓甲，勇决无畏，能起加行修善方便。
善根圆证任持	加行精进	加行无息，善根圆证。
善根无尽任持	饶益有情精进	论有
无厌倦任持	现法乐住静虑	乐住静虑，息除身心所有劳倦、故无厌倦。
诸所思事成满任持	引发神通静虑	由神通力，随意自在、所欲皆成。
御众业任持	饶益有情静虑	论有
证入大地任持	缘世俗慧	论有
引发佛性任持	缘胜义慧	无漏圣智，断障现观，渐成佛果。
建立佛事任持	缘有情慧	一切佛事，皆为度生，缘有情起。

庚二、由七位，显六度差别

△又差别者，谓施有七种：

一、根本施，谓种性位菩萨所有施波罗蜜多，依止种性而行施故。

二、弘誓施，谓发心位菩萨所有施波罗蜜多，依受大愿而行施故。

三、摄受施，谓自他利行位菩萨所有施波罗蜜多（摄受他人以为自我，故能自他并利）。

四、无执受施，谓观真实义位菩萨所有施波罗蜜多，以无施者等分别执受故。

五、无摄受施，谓威德位菩萨所有施波罗蜜多，虽不摄受外资生具，但由虚空藏等三摩地力，举手摩空，随欲皆雨珍宝等物。

六、随所应施，谓成熟位菩萨所有施波罗蜜多，随所化宜而行施故（已至成熟能成熟他。随所有根如应说法）。

七、广大施，谓最胜菩提位所有施波罗蜜多，以无上故（最胜佛果）。

如施有七种，乃至慧亦尔，随其所应。

二依七位显六度差别中，初说施，后例余。如是七位依瑜伽本地分中菩萨地说。

谓诸菩萨，最初要有菩萨种性，遇缘乃发真实大心。既发胜心，当修大行，自他兼利。修自他利行已，次应观察诸法真实。证得无漏真实智慧，乃能舍弃人我等执，施无执受。

既得实智，能断障惑，于法自在，故能发起广大威德，神通变现。得威德已，次便速疾因位成熟，一生补处，能绍佛位。最后便得最胜菩提、圆证佛果。菩萨行位既有此七，胜劣前后种种不同，故行施等，前后亦异。根本不如弘誓，弘誓不如摄受，摄受不如无执受，乃至随应不如广大。或谓无执受等，既通佛位，何以有胜劣耶？

曰：初地菩萨已无执受，而无广大威德，况得广大？彼但备此一德，后位诸德兼备故。佛位亦随应，而成熟位菩萨，未能无上故。后可摄前，前不能摄后，故后转胜于前也。

记云：【种性即种性地。发心即胜解行地。摄受施是净胜意乐地，初摄受自他故。无执受施，即二三四五六七地，彼行正行地。一切地虽已无执受，此位虽二利，初地创二种胜。此六地不执受，三轮净胜，名观真实义，证实摄故。无摄受施，谓八九二地，即决定行地。并先之七地，虽能变现资财等施，然未自在，犹修摄受积蓄以施。此位不尔，故名无摄受。随应施谓第十地，即究竟地一分，一分是此第七如来故。真随机宜而施，云雨说法等故。】

己七、摄

△摄云何？谓为摄菩萨地故，于中略说施等波罗蜜多。此摄略有四种：

一种性摄，谓施波罗蜜多等种性相，应随顺知。

二发心摄，谓差别发心所摄故。发心有二种，谓：无差别，差别。无差别者，谓愿我当证阿耨多罗三藐三菩提。差别者，谓愿我施波罗蜜多速得圆满，乃至慧波罗蜜多速得圆满。当知此中由差别发心，摄诸波罗蜜多，此是彼因故。

三自他利摄，谓由施故，摄受一切富乐自在，是名自利摄。由此施故，引摄财物，为饶益他，是名他利摄。如是所余摄相，随义应知（谓戒等五度自他利摄相）。

四胜义摄，此复多种谓或依法界说，以真如是施等共相故。或依智资粮说，以能成办一切智器故。或依智摄受说，以能成满一切智故。或依智随转说，以五波罗蜜多随慧波罗蜜多转故。或依智相说，以慧波罗蜜多是正智自体故。如是胜义，以真如及正智为体故，能摄施等。由此略说所余摄义，如理应思。

法体是同，法门有异，异法门中显其同体，是名相摄。此之六度摄有多种，有以六度摄余法者，如**摄论**云：如是相摄云何可见？由此能摄一切善法是其相故，是随顺故，是等流故。

疏云：如无贪等即此六度自相故；如信惭等，即此六度随顺故；如佛十力、无畏、大慈悲等，即此六度等流故。当知自相，说六度体。随顺谓六度增上缘，等流谓即彼果。是故六度普能摄尽一切善法。且如四摄中布施、爱语、利行、同事，是即财、法、无畏三种施摄，亦即饶益有情戒等摄。四无量心，静虑所摄。三十七菩提分法中四念住者，慧所摄。正勤，精进摄。神足，静虑摄。根、力，后三度摄。觉支、后二度摄。道支戒定慧摄。六神通定慧摄。方便善巧、愿、力、智等六度助伴摄。十地佛地等果，六度果摄，故一切善法皆摄入六度。

以他法摄此六度者，如余论中，或有以三学、二资粮等摄此六度。谓增上戒学摄施、戒、忍。增上心学摄静虑。增上慧学摄慧。精进遍策，三学俱摄。施、戒、忍、定，福资粮摄。慧，智资粮摄。精进俱摄。又六度互摄，如说三施摄六度等。

今此论中，即与菩萨地自他互摄。随所在地，施等不同，即以地摄度。随度相别，立别别地，即以度摄地。故云为摄菩萨地，略说施等度。此以度摄地也。种性相等，还以摄度也。此四种摄中，初二俱因，而觉非觉异。由具种性，法尔能行施等，非自觉的也。由发心故，愿我施等速得圆满，此自觉的也。三自他利摄，摄其果利，六度一一能利自他故。四胜义摄，显其体相，圆成实性，通为无为。真如无为，一切法体。正智有为，一切圣道体。诸法实性故，无倒无漏故，俱名圆成实，俱名胜义。就实性摄，真如为体。就无颠倒、无分别，无漏摄，正智为体。故此胜义摄六度也。然智摄者，有实有假。资粮摄受随转者，假摄。但就功能助伴说故。智相实说，是其自体故。又初二唯在因位，后二通于因果。若以菩萨诸位摄此四者，种性摄种性位。发心自他利，资粮，加行位，胜义见道、修道、究竟道位。论中所余摄义，如理应思者，余义即六度摄一切善法，乃至六度互摄义也。

己八、所治

△所治者，谓施等六。如其次第，以悭吝、犯戒、忿恚、懈怠、散乱、恶慧、为所治。复次，乃至一切波罗蜜多所摄善法，彼所对治及所知障，皆是波罗蜜多所治。

染为净障，净能治染，六度净善法，故有所治。初一一别治、各有其一，谓施治悭吝，乃至慧治恶慧，正所治故。次随能治六度所摄善法无边量故，彼所对治亦无边量。

如**摄论**云：如是所治摄诸杂染云何可见？是此相故，是此因故，是此果故。**疏**云：当知六度能摄一切善法，故彼所治亦摄一切杂染。所以者何？杂染法中，如悭吝等是此所治自相故。自余不信乃至邪见，是此所治杂染法因故。由彼所起恶行恶果，是此所治杂染法果故。又所知障，是此所治者，六度名到所知彼岸，所知彼岸真如是也。能障此所知彼岸者，所知障也。故此六度，俱以所知障为所对治也。然六度中、正断所知障者、唯是慧度。五度为因，及助伴故，亦名能治，等有力故。是故前胜义摄中俱以智为其体。

己九、功德

△功德者，谓依五果无量无边称赞胜利，皆名功德。谓能永断自所对治，是诸波罗蜜多离系果（由离慳等，施等清净，得自在故。断所治障到彼岸，故名离系）。于现法中，由此施等，摄受自他，是士夫用果（现前拔济利益安乐，是为士用）。于当来世，后后增胜，展转生起，是等流果（修习力故，后后转增，势用殊胜，等前生起，故名等流）。大菩萨是增上果（此中大菩萨，应作大菩提，菩萨假者，非实法果故。唯大菩提，正是六度增上所成名增上果。或六度别法，菩萨总者，由行六度，成就菩萨，亦增上果）。感大财富（施果），往生善趣（戒果），无怨（忍果），无坏（精进果。所作皆成、无能坏故），多诸喜乐（静虑果。伏除烦恼，性薄尘垢，身心安住，多喜乐故），有情中尊，身无损害，广大宗族（慧果。由足智慧，故能有情中尊。修善远恶，避危就安，故身无损害。足智多能，摄受无量，乃至化家为国，平治天下，故能广大其宗族），随其次第，是施等波罗蜜多异熟果。

△由修善故摄受福利故名功德。善莫逾于六度，故其功德具足五果。然此六度地前有漏摄者，不感离系果，不能永断所对治故。地上无漏，不感异熟果，圣证苦集谛，不起能感三界行故。此云五果者，《成唯识论》云：或互相资，或二合说。谓有漏为因，随顺引发无漏六度，令得离系，说得离系故，大悲愿力，以无漏施等，助有漏善业种，令感殊胜异熟果，名得异熟果。此中异熟果与余论或异。如摄论云：如是六种波罗蜜多所得胜利，云何可见？谓诸菩萨流转生死，富贵摄故（施果），大生摄故（戒果，生人天趣，福德寿命皆大故），大朋大属之所摄故（忍果），广大事业加行成就之所摄故（精进果），无诸恼害，性薄尘垢之所摄故（静虑果），善知一切工论明处之所摄故（慧果），胜生无罪，乃至安坐妙菩提座，常能现作一切有情一切义利（六度共果），是名胜利，各据一义。六度一一互相摄故。一法能感一一果故。又后四度，亦是增上、等流果摄，依异熟身起故，假名异熟果。

己十、更互决择

△更互决择者，略有三种：一方便、二差别、三差别显示（初标三义）。

庚一、方便

△方便者，谓施方便中一切可得。如舍内外一切身财，是施方便。此方便中，若舍一切，是施波罗蜜多。即于此中，若慈悲心，遮防一切损害、逼迫、恼乱他性，是戒波罗蜜多（逼夺他物以行施，或于有情施暴恶者，是不慈悲损害逼恼他人，即犯戒也。故于施时，当修戒度）。即于此中，忍受遮碍损害、疲倦，是忍波罗蜜多（自行施时，他为遮碍损害，当行耐怨害忍。于诸难行长时施中，起疲倦时，当行安受苦忍。施乃得成）。即于此中，数数发起勇励施心，是精进波罗蜜多。即于此中其心纯善，系心一境，不外流散，是静虑波罗蜜多。即于此中、善取施行如实因果，不取异见（邪见），是慧波罗蜜多（施度方便，具足六度）。如是乃至慧波罗蜜多方便中，随其所应，当善建立。由无畏施，一切处有施故（例余五度方便中，一一具六度。由无畏施，一切处有施，此句显施方便有五，五方便中亦皆有施。又法施亦遍六度）。方便即是加行，由加行故事始究竟。于一度中方便具六，如论已明。又如戒波罗蜜多方便中具六度者，如佛本生作毒龙时，为持一日戒故，以慈悲心，恐损恼他，安受剥割，施皮猎人。更发大愿，后成佛时，先度猎者。次有群蚁，噉食其身，身心大苦，欲入水中，恐伤群蚁，一心专念安受彼苦，乃至临没，复发大愿，愿我成佛，次度群蚁。即此戒波罗蜜多中，施皮、

施血及施无畏，是施波罗蜜多。大慈心故，恐伤害他，终不加害，是戒波罗蜜多。耐他损害，耐身大苦，是忍波罗蜜多。精进坚固，善策善励，持心无退，是精进波罗蜜多。一心无二念，是静虑波罗蜜多。舍不坚身，誓求佛身，因果正理，历然不迷，是慧波罗蜜多。故此戒度方便，具足六度。忍等亦尔。

庚二、差别

△差别者，略有四种：

一自体差别，二助伴差别，三劝赞差别，四种植差别（先标四差别，次下别释）。

△施等波罗蜜多自体差别者，如其次第，以弃舍、防护、堪耐、策勤、心住、决择为体。

△助伴差别者，谓施等方便中余波罗蜜多，悉皆随转，如前广说（前谓前方便）。

△劝赞差别者，谓于施等劝励赞美，随喜庆悦。

△种植差别者，谓于他相续中，建立施等波罗蜜多。此中施波罗蜜多是财施。余五波罗蜜多是无畏施，一切六是法施。皆于他相续中种植故。

此四差别非谓施、戒、忍等自体，乃至种植互相差别。乃谓施等自有自体、助伴、劝赞、种植之四种差别也。谓行施时，弃舍身财，是自体施。慈悲防护，忍受逼苦等，是助伴施。自虽不亲舍身财，而见他行施，心生随喜，乃至劝励赞美、深心庆悦所得功德，与亲手施无异，是即劝赞施也。他性慳吝、不能行施，自以三业，感格于他，令如菩萨亦行施舍，是即名为种植施也。如一施中有四差别，或由自体、或由助伴、或由劝赞、或由种植，戒等五度亦尔，故六度皆有四种差别。是为差别正义，余即误解也。种植差别中，谓戒等五，即无畏施，一切六是法施者，教行戒等，得离恶趣等畏，故名无畏施。以六度善道，令他修学成就，故皆法施。六度种植皆是施他。故种植差别中，特说六度皆施。

庚三、差别显示

△差别显示者，谓由一行等差别，显示施等波罗蜜多（一行等如后论品中释）。如有问言：若施波罗蜜多，亦戒波罗蜜多耶？设戒波罗蜜多，亦施波罗蜜多耶？为答此问，应作顺后句，谓所有戒波罗蜜多，皆是施波罗蜜多，或有施波罗蜜多，非戒波罗蜜多，谓戒波罗蜜多所不摄施波罗蜜多（始业菩萨所行施，不定合律仪，故有施非戒，凡所有戒皆于众生施无畏故，凡戒皆施）。如是乃至以慧波罗蜜多对施波罗蜜多，皆应作顺后句（凡忍皆施，有施非忍，乃至凡慧皆施，有施非慧）。余互相望，亦如理应思（戒望余四，忍望余三，进望定慧，定慧相望，皆顺后句。谓有慧皆定，从定起故。有定非慧，未得无漏圣慧世间定故）。此中依始业地渐次修者说。后必待前，前不待后：是故皆作顺后句。若已串习六种顿修，皆互相摄，如菩萨地说：摄善法戒者，谓六波罗蜜多（摄善法戒如是，法施等亦尔。于一行中起一切行，即施即戒等）。若依纯杂相资助说应作四句（四句者，有施非戒为初句，有戒非施为二句，亦施亦戒为三句，非施非戒为四句。余互相望亦尔）。

△复次，诸所有施，皆波罗蜜多耶？设波罗蜜多皆是施耶？为答此问，应作三句。或有是施非波罗蜜多，谓所行施不回向大菩提。或有亦施亦波罗蜜多，谓所行施等回向大菩提。或有非施非波罗蜜多，谓除上所说法（所以无第四句或有是波罗蜜多非施者，戒等波罗蜜多皆施波罗蜜多故）。如是乃至依慧波罗蜜多，一一皆应作四句，如理当思（增或有是波罗蜜多非戒，乃至或有是波罗蜜多非慧，谓施波罗蜜多，乃至静虑波罗蜜多，后必待前故有戒皆施，

乃至有慧皆定，前不待后，故施不必戒，乃至定不必慧）。

△复次，一切行施，皆能生施波罗蜜多种类福耶？此应作四句。

初句，谓所行施不回向大菩提（行施不生施度福）。

第二句，谓于施波罗蜜多劝励赞美，随喜庆悦（虽不行施，而生施度种类福）。

第三句，谓所行施回向大菩提（行施亦生施度福）。

第四句，谓除上尔所相（不行施，不生福）。如是乃至依慧波罗蜜多，各作四句，如理应思。

隐微之义，相待而后显，名差别显示。此中有三复次，初一一度由一行等互相显示。于中复三：始业顺后句，纯杂相资作四句。二施等六与波罗蜜多，施唯三句、余五四句。三施等与施度等福因果显示，六皆四句。

上来十义，广释六度体相已竟。

丁二、释方广分广大甚深

次下第二、释方广分广大甚深。于中有四：一深广因缘，二不信不出缘，三无性无生密意，四意趣秘密。

戊一、深广因缘

○复次，何缘说方广分为广大甚深耶？由一切种智性广大甚深故。

△谓此所得一切种智性果，最广大甚深故，因受果名，是故别说方广分为广大甚深。

初深广因缘，缘方广教，修六度等诸菩萨行，能得如来一切种智性果。由行果最广大甚深故，教理亦极广大甚深。由此可知广大甚深，不徒以文义繁博奥衍而已。

戊二、不信不出缘

○复次，何缘一分有情于方广分广大甚深不生胜解，反怀怖畏耶？

由远离法性故，未种善根故，恶友所摄故。

△法性者，谓菩萨种性，是彼自体故。由一分有情、无菩萨种性故，心性下劣，于广大甚深教，不能胜解，是故怖畏（瑜伽建立五种性。一菩萨种性、二独觉种性、三声闻种性、四不定种性、五无种性。此中通指无种性，及定性二乘，为无菩萨种性，彼俱不能成佛故）。又一分有情虽有菩萨种性，而于大菩提未种正愿等诸善根故。于此不能胜解，是故怖畏。又一分有情，虽已种善根，而为诽谤大乘有情恶友所摄故，于此不能胜解，是故怖畏。

二不解不出因缘。初不生胜解及怀怖畏缘有三，如文可知。此中胜解亦摄净信。由不信解，故起怖畏。谓闻诸菩萨难行难忍，布施头目等，深起怖畏，谓菩萨道如是难行及损自身，宁不学彼。及闻甚深大空无性难解深义，深起怖畏，谓菩萨教如是虚诞，与世相违等，故不学彼。

○复次，何缘一分有情于方广分广大甚深，虽生胜解，而不得出离耶？由深安住自见取故，常坚执著如言义故。△深安住自见取者，更不进求了义经故。常坚执著如言义者，恒坚封执不了义经故。如闻一切法毕竟无自性言故，便拨一切诸法性相皆无所有。如是于余不了义经，坚执如言义亦尔。是故虽信大乘，而不得出离。以大乘经由种种意说故。

次虽生胜解不得出离缘文有二：初不出二缘，后二十八见。二缘中安住自见取者，谓于胜空等教，虽生信解，而局于此见不求了义。常坚封执如言义者，即于经中亦不了其义也。佛法有四依：依法不依人，依义不依语，依了义经不依不了义经，依智不依识。此二即是依不了义经不依了义经，依语不依义也。由斯顿滞，不得出离。出离者，如理修行，断障证真，得解脱故。种种意说即下四意趣等。

○依此密意，薄伽梵于大法镜经中说如是言：若诸菩萨随言取义，不如正理思择法故，便生二十八不正见。何等名为二十八不正见耶？谓：相见、损减施設见、损减分别见、损减真实见、摄受见、转变见、无罪见、出离见、轻毁见、愤发见、颠倒见、出生见、不立宗见、矫乱见、敬事见、坚固愚痴见、根本见、于见无见见、舍方便见、不出离见、障增益见、生非福见、无功果见、受辱见、诽谤见、不可与言见、广大见、增上慢见。

△相见者，谓闻大乘经中所说，一切诸法皆无自性，无生无灭，本来寂静，自性涅槃等言。不善密意，但随此言义，便生胜解，谓佛所说一切诸法定无自性，定无生等。执著如是无性等相，是名相见（于言说相起见，名相见，不达言说所诠义故。经说无性无生，别有所指，谓遍计所执法无性无生，不了其义，执依他起性亦无性无生，故成相见。此属增益见，依言增义故）。彼执著如是无性等相时，便谤三自性，谓：遍计所执自性、依他起自性、圆成实自性。

遍计所执自性者，谓诸愚夫，于色等相，周遍计度，起增益执，谓此是色，乃至此是涅槃。此所执义，无实无体，惟有名言之所施設。

依他起自性者，谓即此色等，唯是虚妄分别自体（此说遍计所执色等，虽无自体，唯是虚妄分别，此虚妄分别即是依他起性也。然则遍计所执即依他起耶？曰：能执为依他，所执为遍计。所执不离能执有，而能执不即是所执。如龟毛兔角不离心有，体唯分别，自性都无，而此能分别心，不即是龟毛兔角，不全无也）。又因果性，或异不异（欲知有依他起性，即能分别遍计所执者是也。然依他起性，非唯能起遍计所执，为因引果，为果酬因，彼因果性，即依他起。遍计所执自性都无，不能酬因不能引果，故非因果性。此因果性或异不异者，异谓异熟因果，因果相异。同谓等流因果，因果性同）。

圆成实自性者，谓一切法真如实性。

于此三性起诽谤行，即次三见，谓损减施設见、损减分别见、损减真实见（依他圆成性是有故，可云损减。遍计所执既本非有，如何亦名损减见耶？于彼施設言说之相亦拨无故，名为损减。如说凡夫未有如是言说施設，未有如是遍计所执，岂非损减。非谓通达所执性空为损减也）。

彼如是诽谤一切种一切法时（三性皆谤名谤一切种。三性各有多法，名一切法），为欲成立此邪见故，便复摄受少分道理（将立彼见，亦必摄受圣教中破遣执情少分道理。即不了义经中道理）。又于所有开示离言诸法实性，了义契经，广设方便，皆悉转变令顺己见（了义契经，不说诸法全有全无，言说法性说非有故，离言法性说非无故，为避圣言不如量过，转变彼义令顺己见，如说彼经非了义说，引摄初机半说为空，半说为有。后时根熟方说全空。即是半教满教之说）。如是二种，即次二见，谓摄受见、转变见。

彼又起如是见，若依此见，行善不善，定皆无罪，无有过失，一切所行皆归妙善（彼谓已离执故，行善固能无漏，行诸不善，亦无罪过，以无执著，无分别故。如说淫房酒肆皆是道场，

贪瞋痴慢即是菩提等种种妄执)。先所积习一切障垢皆得出离(彼执大空能空障垢)。如是二种即次二见,谓无罪见、出离见。

彼如是执自见已,便于此见相违安立蕴等诸法声闻藏中,妄生轻毁。又于不信如是邪见声闻人等,深生憎嫉。如是二种,即次二见,谓轻毁见、愤发见(执声闻藏是可轻毁,执声闻人是可憎嫉,故名为见,非轻毁愤发即见也)。

彼又随顺自恶邪见,谓我当建立如实空、无相、无愿,于非彼相,起彼相想,而于彼相颠倒建立(三解脱门,依遍计执立以为空,依圆成实立为无相,依依他起立为无愿。非谓一切都无,立以为空、无相、无愿,彼意不尔,故成颠倒)。又作是思惟,若能悟入如是法性,或令他入(令他悟入),一切皆生无量功德。如是二种,即次二见,谓颠倒见、出生见。

若他于彼所起恶见,如理诘责,彼于尔时,竟不乐欲建立自宗,反以讥弄妄理诘责于他。如是二种,即次二见,谓不立宗见、矫乱见(此之二见,所谓破而不立,彼执无宗可立,立宗皆执故。有说皆非,是可破故,故名为见,矫乱正理名矫乱)。

彼又起如是增上慢,谓若能如是修行,是真供养恭敬诸佛世尊。如是见者,名敬事见。

诸有善达无倒法性者,为令舍离彼恶见故,虽以种种真实成立道理,方便开悟,坚守愚见,曾无舍心,谓唯此真,余并邪妄。如是见者,名坚固愚痴见。

如上所说诸见所有习气粗重,是名根本见(诸见之因为见根本,故名根本见)。为欲开示如上所说十七种见诸过失门,复说余见。谓即相见,名于见无见见。此实坚执无性等相,而起不执一切相想故。(于自相见,不见是见,而执以为无见,故名为于见无见见)。即损减施設见、损减分别见、损减真实见,名舍方便见。由彼诽谤一切法性,于勤精进,起无用想故(一切非有,精进何为,不事勤修,故舍方便)。即摄受见、转变见,名不出离见。非方便修学,不能证果故。(不顺正理故,非方便修学,何能得出离果耶?)即无罪见、出离见,名障增益见。所行邪僻无容尽障故(自谓离障,实增益障)即轻毁见、愤发见,名生非福见。由于正法同梵行所起邪行门,便能引发大衰损故,即颠倒见、出生见,名无功果见。由所安立非正法性,授者受者,俱不能证胜进果故,即不立宗见、矫乱见,名受辱见。非理与论无宜得胜故。即敬事见,名诽谤见,所不应说强增益故(名为敬事世尊,实为诽谤如来)。即坚固愚痴见,名不可与言见。邪执空者,不应与言,徒设多辞,终无所益故。即根本见,名广大见,由此当来诸恶见类,转增广故。即上所说二十七见,皆名增上慢见,并能发起虚妄无实增上慢故。此云何知?(何以知相见即于见无见见,乃至二十七见皆名增上慢见。)由彼经中,即次后说。如是诸见,十七即十,十即十七。二十七即一,一即二十七故(故知非十七外有别十见,二十七外别有增上慢见也)。

二十八见如文可解,列表如次,见其相摄。

一、相见	——	十八、于见无见见	} 增上慢见
二、损减施舍见	}	十九、舍方便见	
三、损减分别见			
四、损减真实见			
五、摄受见	}	二十、不出离见	
六、转变见			
七、无罪见	}	廿一、障增益见	
八、出离见			
九、轻毁见	}	廿二、生非福见	
十、愤发见			
十一、颠倒见	}	廿三、无功果见	
十二、出生见			
十三、不立宗见	}	廿四、受辱见	
十四、矫乱见			
十五、敬事见	——	廿五、毁谤见	
十六、坚固愚痴见	——	廿六、不可与言见	
十七、根本见	——	廿七、广大见	

戊三、无性无生密意

○复次，如方广分说，一切诸法皆无自性，此言依何密意说？谓无自然性故，无自体性故，无住自体故，无如愚夫所取相性故。△无自然性者，由无自然性故，说无自性；不遮待缘性故，说无自性。无自体性者，由此自体，曾所经有，即此自体不可复有故，说为无性。无住自体者，体虽现在未至坏相，次必当灭体无住义，故说无性，无如愚夫所取相性者，如诸愚夫未见谛者，依止名言戏论熏习门，妄取诸法性相，远离如是所取自性，故说无性。

三、无性无生密意。又二，初释无性，次释无生。所以释者，二十八见皆由误解契经密意起故。既遮彼见，故显正理。此初释无性。文段又二，初依依他起性，释无性义，次依三性释无性义。依他起性云无性者，一无自然性，待缘而生，非自然有。愚夫执有自然性，不待缘生，遮彼自然性，说为无性。此无性言，不遮缘生性也。二无自体性，依他起性，自体曾有，即彼灭已，不可复有。而世有执过去灭法，其体常住，待缘显发，故说诸法作用虽有无常，别有自体是常。为遮此无常作用外别有自体性，故说无性。三无住自体，现在之法未坏灭时，愚夫执彼即是常住。既不了知刹那密移，展转生灭，又不了知转变无常，终归销尽，显无常住自体，故说无性。四无如愚夫所取相性，谓法虽有，而性离言，言说之性，唯假施設，而诸愚夫随言执义，便谓彼性是法真性，遮彼非有，故说无性。故此无性破四种执，一自然性，即是自然外道所计。二自体性，即是用外别立法体，三世皆有，一切有部计。三现法常住自体，即是于现在法未灭坏来，妄执常住，常见外道所计。四愚夫所取相性，即是未得现观以前，一切凡夫随言所执性。然则所不破者为何等？曰待缘所生，色受想等，刹那生灭，如幻相性，不可言说，离言法性，此中不遮。此亦无者，便无因果染净等法，亦无有情世间生灭，亦无如是无性言说。如彼梦境，体非实有。说梦无性。有梦相故，梦非全无。

○复次，于遍计所执自性，相无性故。于依他起自性，生无性故。于圆成实自性，胜义无性故。△更依异门，显无性义，故言复次。一切法者，即三自性，谓遍计所执自性、依他起自

性、圆成实自性。

遍计所执自性，定无自相，自相无故，名相无性，相无性故，名为无性。

依他起自性，待众缘故，非自然生，无自然生性，故名生无性，生无性故，名为无性。

圆成实自性，清净所缘故，于依他起中无遍计所执相所显自体故，胜义为自体故，无性所显故，名胜义无性，胜义无性故，名为无性。

由此道理，是故如来说一切法皆无自性。非一切种性相俱无，说为无性。

次依三性释无自性。遍计所执、依他起、圆成实，此三自性有就法理言者，有就法事说者。言法事者，即是世间染净假实一切诸法。此之诸法，别以三性，随意遍计之所执有，若我若法，一切名为遍计所执。待众缘所生色心心所，有相有用，酬因感果，依他而起，名依他起。依他起上，因果体相、真实谛理，真如法性圆成真实，名圆成实。世出世间一切法者，三性而已，故此三性摄一切法。

言法理者，于彼遍计所执诸法，显彼自体非实有故，但随遍计之所执故，名为遍计所执性。此遍计所执性，即是诠显遍计所执法所有真性也。于彼依他起诸法，显彼自体非自然有故，必待因缘依他而起故，名为依他起性。此依他起性，即是诠显依他起诸法所有真性也。于彼圆成实诸法，真如、法界、法性，或复摄取无漏圣道圣教，显彼自体圆满成就，真实不虚妄故，名圆成实自性。圆成实自性，即是诠显圆成实诸法所有真性也。

就三法言，则有假有实，有染有净；就三性理言，则一切真实，唯净非染，此二所以异也。今言三性，就法而言，依彼三性说无性者，乃即诠其法上一分实义。相无自性，所以诠遍计所执法，非有体相离心可得。相都无故，名相无性。生无自性，所以诠依他起法，非有自然生性。待缘生故，生无自性。生无自性者，无有主宰，自然生性也。胜义无自性者，清净所缘，名为胜义。何所清净？净障垢故，净除一切遍计所执故。此之能缘，既无计执，彼所缘者，无执所显，即是离计执相缘依他起上无执实性。即此实性，胜义为自体故，无性所显故，名胜义无性。故三无性亦所以显诸法一分实义也。然非此一分实义外，别无实义。其义为何？无相自性故，有遍计所执自性。无生自性故，有依他起自性。胜义无性故，有圆成实自性。依此三性立三无性，以三无性，成立三性。如拨一切自性都无，如龟毛等，是不但有性不立，无性亦无所依矣。何处何者无自性耶？既依三性立三无性，故无性者，非一切无。此所以不可依言执相，别当依语求义也。三性三无性义，**深密、瑜伽、显扬、唯识**处处显说，此不具引。

○又彼说言，一切诸法无生无灭，本来寂静，自性涅槃，此依何密意说？如无自性，无生亦尔。如无生，无灭亦尔。如无生无灭，本来寂静亦尔。如本来寂静，自性涅槃亦尔。

次释无生等义。依他起性待缘而生，生已即灭，是为有生灭法也。生灭故苦即非寂静。非寂静故，非涅槃。今言**一切诸法无生无灭，本来寂静，自性涅槃**，显与实事相违，依何密意说耶？故此答言：**如无自性，无生等亦尔**。谓诸凡夫于依他起上执有我法，有我有法故，诸法之生，谓是我生，诸法之灭，谓是我灭，苦因我造，苦果我受。乃至圣道我修，涅槃我证。即此名依我执生死我执修行。此于圣道必不能修，于涅槃必不能证也。我执如是，法执亦然。佛为拔彼遍计所执我法自性、我生、我灭等故，说此无生等言。汝等所计我法无性，无性故**无生**，无生故**无灭**，无生无灭故，**本来寂静**，本来寂静故**自性涅槃**。所以者何？诸法流转，

但有因果之感赴、多法之相续，别无实我之作受，一我之常存。于生死中无流转者，于涅槃中无还灭者故。了我无性，我执不兴；了法无性，法执不起。知无我法生死涅槃，然后愚痴息、贪瞋灭、正见生、实相证。由达**本来寂静，自性涅槃**故，乃真证得有无余依乃至无住涅槃也。此依遍计所执性故，说无生无灭，本来寂静，自性涅槃也。依圆成实胜义无性，亦复如是。真如、法性、无为常故。无生无灭，本来寂静，自性涅槃，无我实性是一切法真实性故。无自性性之所显故。说彼无性无生灭等。了达此无性无生，方好修资粮加行等。非谓都无所有，便不积集资粮勤修加行也。

戊四、意趣秘密

○复有四种意趣，由此意趣故，方广分中，一切如来所有意趣，应随决了。何等为四？谓平等意趣、别时意趣、别义意趣、众生意乐意趣。△平等意趣者，如说我于尔时曾名胜观如来、应、正等觉，与彼法身无差别故（法身平等、观我即彼，非释迦佛即毗钵尸佛）。

别时意趣者，如说若有愿生极乐世界，皆得往生。若暂得闻无垢月光如来名者，即于阿耨多罗三藐三菩提决不退转。如是等言，意在别时故（世亲云：谓此意趣令懒惰者，由彼彼因，于彼彼法，精勤修习，彼彼善根，皆得增长。发愿往生，闻名决定，皆在别时。如说由一金钱，得千金钱，非于一日，意在别时，由一金钱是得千因，故作此说，以彼意乐下劣，若不告以佛果易得，令彼骤闻菩萨难行之事，生退缩故）。

别义意趣者，如说一切诸法皆无自性，如是等言，不可如文便取义故（此自性言、就计所执性说，不就缘生性说，如上已明）。

众生意乐意趣者，谓于一善根，或时称赞，为令欢喜勇猛修故。或时毁訾、为遮得少善生喜足故（如一布施，为慳吝者称赞利益；令修施福。为彼耽著财施以为足者，复毁布施，谓无功德，令彼进修戒等善法，如是等）。为贪行者，称赞佛土富乐庄严。为慢行者，称赞诸佛或有增胜。为恒悔恼障修善者，说如是言，于佛菩萨虽行轻毁，然彼有情亦生天趣。为不定种性者，舍离声闻下劣意乐故，记大声闻当得作佛，又说一乘更无第二（随根说法，称彼意乐所应闻持，而说有异，或为奖借，或为摧伏，或为开解，或为鼓励，皆令闻法得胜果故）。

○复次，有四种秘密，由此秘密故，于方广分中，一切如来所有秘密，应随决了。何等为四？谓令入秘密、相秘密、对治秘密、转变秘密。

△如是四种，于大乘中，略摄如来一切所说秘密道理。

令入秘密者，谓于声闻乘说色等诸法皆有自性，为令无怖畏渐入圣教故（声闻乘教但破我执，不破法执，故说色等皆有自性。设说诸法皆无性者，便生惊怖，于此圣教，生违逆想，谓同空华，及趋断灭，故说有性，令其渐次趣入，待根已熟，方可更说无自性教）。

相秘密者，谓于三自性，说一切法皆无自性，无生无灭等（三种自性是显了说，三种无性即秘密说。但就所执一分说为无性，故名相秘密，无生等亦尔）。

对治秘密者，谓为调伏诸过失者，如来宣说种种密教，如为对治八种障故，说最上乘。何等为八？谓轻佛、法、懈怠、少善生喜足、贪、慢行、恶作、不定性差别。广说指事，随其所应，如四意趣说（四意趣中，平等意趣除轻佛障，知佛久成非新成故。别时意趣，除懈怠障。别义意趣，除轻法障。**摄论**云：谓如说言，若已逢事尔所殒伽河沙等佛，于大乘法方能解义。又义有二种：一随言义，二内证义。就内证义，逢事殒伽沙佛方能解，非谓随文义。此论说

一切法无性等者，一切无性亦难了故，其义甚深，不可轻也。众生意乐意趣除少善生喜足障，及贪慢行、恶作、不定性障。如上应知）。

转变秘密者，谓经所说隐密名言。如说：觉不坚为坚，善住于颠倒，极烦恼所恼，得最上菩提。此中密意者，谓于不散动，起坚固胜觉。所以者何？坚有二义，一、贞实，二、散动。由此散动，令心刚逸，故亦名坚。善住于颠倒者，谓翻常乐我净四倒为无常等，故名颠倒。于此不退，故名善住。极烦恼所恼者，谓于长时精勤苦行，极为劳倦所逼恼故。得最上菩提者，若具如上所说三事，定速当证无上菩提（初是正定，次是正见，三是精进，具是三事，故能速得最上菩提）。

四意趣秘密中，先四意趣，后四秘密。由先释彼无性无生密意，故此具说四意趣秘密。意趣秘密自相别者，世亲云：谓佛世尊先缘此事，后为他说，是名意趣。由此决定令入圣教，是名秘密。无性云：远观于他，欲作摄受，名为意趣；近观于他，欲令悟入，说名秘密。**摄论疏**云：意趣者，顺彼彼机，说彼彼教，意所对趣，有不同故，而教有异。教之别者，由于意趣。故说如是教，有别意趣。秘密者，以余教法别诠余文隐密，令他得入圣教，非直显说径闻其义，故名秘密。意趣对人而起，秘密就法而立。是为此二差别。然意趣既别，说教即殊，故秘密必随意趣而起，无有无义说密教者。而四意趣皆入对治秘密中，故知此二不相离也。于中转变秘密，何为说耶？曰：为除法相定执，令于法得自在故，转变言义，令显正理。方广一分之所由广大甚深中，多意趣秘密、亦其由也。

丁三、善方广菩萨相

自下第三善方广菩萨相。

○复次，方广分中，于法三摩地善巧菩萨相云何可知？谓由五种因故。

一、刹那刹那消除一切粗重所依（**无性摄论释**云：销融一切粗重依止者，阿赖耶识名粗重依止，损坏彼聚故名销融，如大良药销诸病块，此中所依即彼依止，消除即彼销融）。

二、出离种种想，得法苑乐（**无性释**：离我离法佛等相想。苑谓于中可以游玩，法谓法界，法即是苑，故名法苑。于此喜乐，名法苑乐。证此故名得法苑乐。如王宫外上妙苑园，游戏其中，受胜喜乐。法界亦尔）。

三、了知无量无分别相，大法光明（**无性释**云：谓正通达十方无边无分别量相，显照行故，名法光明，如善诵习文字光明）。

四、顺清净分无分别相，恒现在前（当来佛果名清净分，此能引彼，故名为顺。无所分别，无相现行，如转轮王鲜白盖等）。

五、能摄受转上转胜，圆满成就佛法身因（佛法身因，渐次成就，转上转胜，能摄彼因，名为菩萨于法善巧）。

△如是五种，依诸菩萨三种称赞功德说。谓奢摩他称赞功德，毗钵舍那称赞功德，此二俱分称赞功德。奢摩他称赞功德，复有二种：一刹那刹那胜进、轻安、无有间缺遍所依故（此能消除），刹那刹那消除一切粗重所依（此所消除）。二胜解谛观一切教法，无有差别同一味故，远离种种蕴界处等诸义相想，得契经等喜乐法乐。毗钵舍那称赞功德，亦有二种：一随所择法，无有间缺不忘失故，由忆念门，于无量无分别相契经等法，以慧照了。二转依前所有色

像，无分别无加行相恒现在前（此无分别无加行相，即是转依前所有色像，由得此故，知其不久当得转依，即顺清净分无分别相）。第五一种，是此二俱分称赞功德。法身者，谓所知障永断转依所摄。此于第十地名圆满，于如来地名成就。为令法身速得圆满成就故，引植转上转胜等流习气，故名摄受彼因（上说五相）。如是五种，即显五修能得五果。何等为五？谓息相修、和合修、无相修、无功用修、转相修（上说五相为五修果）。

方广分中，于法三摩地善巧菩萨相，由五种因知。谓由五种相因，方证菩萨于方广分法三昧善巧。三摩地者，谓缘彼法而得大止。由得大止，故能刹那刹那消除一切粗重所依。又为离种种想，得法苑药。善巧者，谓缘彼法而得妙观。由得妙观故，了知无量无分别相，大法光明。又能令顺清净分，无分别相恒现在前。又此止观，俱能摄受转上转胜圆满成就佛法身因。于此乃征菩萨于方广分三昧善巧。所以者何？近能灭粗重，得法乐，了法光明，及得转依前相无相现行；远能摄受佛法身因故。要能摄受佛法身因，方名于方广法三昧善巧。不然与二乘何异也。要能具斯五相，方名于法三昧善巧。不然说食不饱，全无受用，何以名为修行大法也。为要成就如是五种称赞功德，复说五修，即息相等。

摄大乘论亦说五修，与此义异。彼论彼修差别分中云：修此诸地云何可见？谓诸菩萨于地地中，修奢摩他毗钵舍那，由五相修。何等为五？谓集总修、无相修、无功用修、炽盛修、无喜足修。如是五修，令诸菩萨、成办五果。

无性释云：于地地中者，谓诸地非一，故作重言。奢摩他者，谓能对治诸散动定，毗钵舍那者，谓能对治诸颠倒慧。于地地中，修此二种。皆由五相数数修习。五相即是集总修等。

集总修者，谓集一切总为一聚，简要修习。余骨锁等事境界观，亦集一切总为一聚要略修习。为简彼故，说无相修，于离众相真法界中，遣事差别而修习故。虽无相修或有功用，为显此修不藉功力，任运而转，故次复说无功用修，离作功用任运转故。虽无功用，任运而修，或胜或劣，二种不定，故复第四说炽盛修。言炽盛者，即是增胜。虽炽盛修，或少所得，便生喜足，谓且修此余何用为，故最后说无喜足修，非但无相及无功用炽盛而修。何者谓证最上佛果应勤修习？**记引摄论**五修，谓五修如次能得前五相果。

然论说云：止得前二称赞功德，观得次二称赞功德，俱得后一称赞功德。

无性复云：于地地中修此二种，皆由五相数数修习。是知一一功德，具由五相而修，五修合得五果，非各别修得各别果也。然此论五修，与**摄论**既有不同，一息想修即是修止，由得轻安息除粗重相故。二和合修亦是修止，和合诸法一味而修，出离种种想，能得法苑乐故。三无相修，此即修观，了知无量无分别相，大法光明故。四无功用修，此亦修观，顺清净分，无分别相，任运现前故。五转相修，此修二种，即能摄受转上转胜，圆满成就佛法身因故。故此五修，别得五果，与**摄论**五修各各差别，细审便知。

丁四、供养功德差别相

下第四供养功德差别相。

○问：声闻藏法，菩萨藏法，等从法身所流，何故有情以香鬘等供养菩萨藏法，便生广大无边福聚，非声闻藏法耶？答：以菩萨藏法是一切有情利益安乐所依处故，能建大义故，无上无量功德聚所生处故。

闻思修行菩萨藏法者，摄受一切有情同得利济，非唯自度故。能正建立无上菩提无住涅槃大义故。无上无量增上戒等，六波罗蜜多等，福德智慧资粮等，十地、佛地、十力、四无畏等，大功德聚所由出生处故，供养功德是故无量。非声闻藏，彼藏不能摄引如是三种胜利故。此中香鬘等供养中，当知亦等正法供养。诸供养中，法供养最上故。

乙八、决择分中得品第三

谛者，所詮正理。法者，能詮圣教。依能詮教，正闻思修，所以求证所詮理也。于彼实证名得现观，由得现观而证圣果。由于现观未得已得，初后小大种种异故，建立凡圣补特伽罗种种差别。此品建立圣果现观种种相故，名为得品。谁之得？法之得。何所得？得现观。何所现观？现观诸谛。故次谛品、法品，得品来也。本事分中有成就品，成就亦得，与此异者，记云：前成就品通漏、无漏、曾及未曾趣、未发趣、三性诸法。今此宗明无漏、未曾发趣、善，是二差别。当知前成就，泛论一切得，迷悟皆得。此之得品，乃依圣教正理之成就，乃从迷而得悟也。

此品大文分三，一建立能证补特伽罗，二建立所证现观，三合料简能证所证。

○云何得决择？略说有二种，谓：建立补特伽罗，建立现观。△前为能证，后是所证。

此初总问起，次别建立。别建立中，第一建立补特伽罗。于中复二：初释疑难，建立四因。次正建立七种差别，六十有情。

丙一、建立能证补特伽罗

丁一、初释疑难，建立四因

△补特伽罗虽非实有，由四种缘是故建立。谓言说易故，顺世间故，离怖畏故，显示自他具德失故（总标四缘）。

言说易者，若于无量色等差别，无量差别相想法中，总合建立一假有情，即呼名往来等种种言说，遂不为难（色等五蕴，合一有情，色相既无量，受等亦尔，随彼所缘相有无量差别，能缘亦有无量差别相想。若不总合建立一有情，应于色等相想法，建立无量名，即此呼名往来等，应黑头白脸、长眉阔目、宏声大步、受乐受苦、善能谈论、深虑远谋、多贪多瞋、多信多疑等，一一别法，皆总呼召，如此言说，便致艰难。呼召往来，必致迟滞，费时失事，大为不可）。

顺世间者，非诸世间唯依法想而起言说，多分依有情想而起言说，是故圣者为化世间，必应同彼；方便建立补特伽罗。

离怖畏者，世间有情，未会甚深缘起法性，若闻一切有情无我，便生怖畏，不受正化（要会缘起法性，方悟有情无我。故暂勿说无我，先为显示缘起法性）。

显示自他具德失者，若离假立有情差别，唯说诸法染净相者，是则一切无有差别，不可了知如是身中，如此过失，若断未断，如是身中如此功德，若证未证，是故建立补特伽罗。

此初释疑难，四因建立也。佛说一切法无我。本事分三法品，并决择分谛品中，处处皆说无我，今此品中，最初建立补特伽罗，岂不违教，亦违胜义世间。故此释云，以四缘故，假立有情，此四缘中，初二三缘，皆方便立。唯第四缘，特有要义。此应申述。佛说二空无我。一者生空有情无我，二者法空诸法无我。然复建立我及法者，自然自体自性坚住，如诸凡夫随言起执之法无故，说名法空无我。缘起无常，如幻显现，相非无故，亦说有法。此如前品无性密意中已说。主宰、真实、一、常坚住之我无故，说为生空有情无我。凡圣、因果、自他差别之相不无故，亦说有我。此之我言，不目主宰一常之体，但就因果差别之相而立也。盖诸法缘生，因缘种现，各自成流。故一作业时，非一切作。一受果时，非一切受。一系缚

时，非一切缚。一解脱时，非千解脱。以是因缘，故有凡圣尊卑因果等异。亦由此故，乃有流转还灭，世出世殊。如非然者，凡圣因果既皆不立，三界五趣浑沌不分，佛法现观亦建立无藉矣。故佛说无我，所以使人断执证真；佛说有我，亦使人知因果系属各异。非但言说易，顺世间，离怖畏，假建立而已，亦有一分真理存焉。曰：然则世间执我者，亦应有其一分真理耶？曰：佛之说我但自因果之咸流；凡夫执我，乃于因果之流中，别立一我以为主。佛之说我，但去损灭执；凡夫执我，则增益执也。若夫不增益我执而达因果之流，是已顺圣教，非所斥矣。

丁二、正建立七种差别

戊一、总列名相

○云何建立？略有七种，谓：病行差别故，出离差别故，任持差别故，加行差别故，果差别故，界差别故，修行差别故（总略七种）。

○病行差别复有七种，谓：贪行、瞋行、痴行、慢行、寻思行、等分行、薄尘行（随烦恼病，行相各别，立病行差别七种有情）。

○出离差别有三种，谓：声闻乘、独觉乘、大乘（依乘出离有三，故出离差别亦三）。

○任持差别有三种，谓：未具资粮，已具未具资粮，已具资粮（任持者，任持现观。何法任持？善法资粮任持。由于资粮或未具、已具等三种差别，建立三种任持有情）。

○加行差别有二种，谓：随信行、随法行（既具资粮，次起加行，加行二别，立二有情）。

○果差别有二十七，谓：信解、见至、身证、慧解脱、俱解脱、预流向、预流果、一来向、一来果、不还向、不还果、阿罗汉向、阿罗汉果、极七返有、家家、一间、中般涅槃、生般涅槃、无行般涅槃、有行般涅槃、上流、退法阿罗汉、思法阿罗汉、护法阿罗汉、住不动阿罗汉、堪达阿罗汉、不动法阿罗汉（由加行故便得证果。果依加行别，故有二种别。谓信解，见至）○随所断障一分全分异故立三种，谓身证、慧解脱、俱解脱。随果初后次第别故立八种，谓预流向乃至阿罗汉果。又依四果根差别故立余十七种。极七返有、家家依预流立，一间依一来立，中般乃至上流，依不还立。余之六种，依阿罗汉果立）。

○界差别者，谓欲界异生、有学、无学。如欲界有三，色界无色界亦尔。又有欲色界菩萨、又有欲界独觉、不可思议如来（依界差别共十三种，三界各三，外加欲界菩萨、独觉、如来，色界菩萨四故）。

○修行差别略有五种：一胜解行菩萨、二增上意乐行菩萨、三有相行菩萨、四无相行菩萨、五无功用行菩萨（此唯依菩萨建立，上来细别共六十）。

△如是等补特伽罗无量差别（结）。

次正建立七种差别，六十有情中，大文二分：初分总列名相，次分别别详释，此初分也。

初略七种，次详分六十，结云无量，若更详分，可无量故。于中病行凡夫既未证果，所以立者，依烦恼病，修出离行，苟无病行，亦无出离等，本自解脱，何修何证？今此得品，既是修证之果，故应先立病行有情。因病求出，依乘出离，故次出离。将求出离，要具资粮，故次任持。已具资粮，次起加行。由加行故，次能证果。故此五种如是次第。次界差别者，异生依界差别故。有学未尽烦恼，未出三界。无学有余依位，异熟未尽，仍属人天。菩萨誓处

生死随类度生，故各随所依，立界差别。如来已出三界，复立欲界不可思议如来者，示现生死建立佛事故。最后复立修行差别者，前任持、加行及果三中，皆就二乘立，故此最后别立菩萨修行差别。二乘差别，因果各有多种。菩萨唯五者，声闻自了，行果根性各各不同，故一位中，亦互差别。菩萨普度具摄无边功德。资粮、加行、见道、修道无不相同，故但前后胜劣有殊，别无一地之中根行有异，是以信行、法行、信解、见至等，皆不可立。又如同一见道，声闻别有预流，一来，不还，三果不同。菩萨则无直入三地乃至八地者也。声闻极果，乃有六种罗汉，菩萨成佛，绝无胜劣之殊也。二乘果中则有罗汉，菩萨何以不立如来耶？罗汉有余依位，可以建立自他差别。如来果位，顿证有无余依，金刚道后异熟空故，不可建立补特伽罗。法身平等，亦无自他之异。唯就他受用身，及变化身随所化缘各各异故，示现有异，非实报身，故此不立。

戊二、别别详释

次下别别详释中又二：初别牒七类释，后释预流中顿渐出离。

己一、别释七类

庚一、病行差别三摄七

○贪行补特伽罗者，谓有猛利长时贪欲。

△虽于下劣可爱境界而能发起上品贪故，起即长时，无断绝故。

○如贪行者，乃至寻思行者亦尔。各随自境猛利长时，如理配释

（谓于下品可憎境起上品瞋，起即长时，是瞋行有情。于下品可慢可痴可寻思境，起上品慢痴寻思，起即长时，是慢行痴行寻思行有情）。

○等分行补特伽罗者，谓住自性位烦恼。

△远离猛劣，住平等位诸烦恼故。随境界势力，烦恼现行故（于上品可爱可憎等境，起上品贪瞋等烦恼。于中品下品等境，起中品下品等烦恼，随境界势力平等转故，名等分行。又等分行者，谓诸烦恼势力等故，无独胜故。各随可爱可憎等境，即起贪瞋等烦恼，而非猛利，亦非下劣，故名住自性位烦恼，名等分行有情。猛利贪等行，劣则薄尘行也）。

○薄尘行补特伽罗者，谓住自性位微薄烦恼。

△如前所说自性位烦恼相，今此烦恼望彼是微薄故。虽于增上所缘境界，而微薄性烦恼现行，昔所修习胜对治力所摧伏故。

别释七类。此初病行。此七行相，**大论**二十六广释。此但略说，于中大分为三：一贪等行，二等分行，三薄尘行。等分行谓住自性位烦恼者，谓诸烦恼各住自性，未曾特经染习加行，故其生起随境势力与之重轻，亦与相应，与境等故，诸惑均故，俱名等分。其贪等行，则非住本性位，盖习于贪故，贪转猛盛，经久所作，长时相续，习于瞋等故，瞋等转猛盛，经久所作，长时相续。故遇下劣境界，而有猛利长时之烦恼生起。唯以贪独盛故，余惑相较，势力则弱，瞋等独盛亦尔。故特名贪等行也。其薄尘行亦住本性位烦恼，但由多生修习对治力摧伏故，势力转薄，乃至增上境界，起微薄烦恼。所以名住本性位者，不由习染加行，但随本性起故。而非等分行者，境界增上，烦恼微薄，境惑不等故。故等分要具二等，而此不然也。

庚二、出离差别三种

○声闻乘补特伽罗者，谓住声闻法性，若定（定性声闻）、不定（不定性可回心），性是钝根，自求解脱，发弘正愿，修厌离贪解脱意乐，以声闻藏为所缘境，精进修行法随法行，得尽苦际。△当知此中以种性（声闻种性或定不定）、根（钝根）、愿（求解脱）、意乐（厌离解脱）、境界（声闻藏）、行（精进修行法随法行）、果（得尽苦际）差别说声闻乘。对独觉菩萨根性说此为钝。若不尔，即与随法行等利根言相违（于自乘中复有利钝别故）。

○独觉乘补特伽罗者，谓住独觉法性，若定不定性（种性），性是中根（根），自求解脱，发弘正愿（愿），修厌离贪解脱意乐，及修独觉证菩提意乐（意乐），即声闻藏为所缘境（境界），精进修行法随法行（行），或先未起顺决择分，或先已起顺决择分，或先未得果，或先已得果。出无佛世，唯内思惟圣道现前，或如麟角独住，或复独胜部行，得尽苦际（果）。

△若先未起顺决择分，亦不得果，如是方成麟角独住，所余当成独胜部行。

声闻独觉所缘教同，所修行同，所发愿同。唯以种性，根，意乐别故，得果有别，种性异故根异，声闻钝根，独觉中根。由根异故，意乐亦异，及修独证意乐故。意乐异故，得果亦异。所谓独觉者，出无佛世，不待声教，惟内思惟圣道现前，自尽苦际也。

然则何以复以声闻藏为所缘境界耶？曰：资粮加行等位，必缘佛教而后发心修行故。特声闻虽已闻圣教，已积资粮修加行等，若不遇佛终亦不能自尽苦际。此独觉乘有情既闻正法发心修行，已积资粮起加行等，则后时虽不遇佛出世，仍能以前闻思修慧种子，遇缘发起，圣道现前自尽苦际。故声闻独觉之异，异在后证极果时，不在资粮等位时也。

于独觉中又有二种：其但积资粮，未起加行未得果者，后成麟角独住，此类极少，以较难故。其已起顺决择分或已得预流等果者，后成独胜部行。此类较多，以较易故。

独住者，性乐寂静，独住深山，增上厌离，自成极果，故喻如麟角，言其寡俦也。部行者，亦与众同居，共修厌离，出无佛世，共成极果。云独胜者，对声闻为独胜故。或虽与众同行，而鹤处鸡群，自根独利，独成圣果，故云独胜部行也（亦名众出）。如声闻乘四果有别，此独觉乘亦有四果别耶？曰：其部行类，初后二果必经，不经中二果。如顿出离者，唯立初后二果故。其麟角类则立证菩提唯后一果。如声闻中亦有见道即证不还果者。既属中根，当知四果可以直超。故佛于独觉不建诸果。中国禅宗不依文字语言而顿超直入，当知即是独觉乘也。唯其中亦自有菩萨、声闻，特俱以独觉乘为教耳，于独觉中又多众出，丛林共住即部行故。又其开山摄众，建立宗旨等，则属菩萨。行脚求师，不厌疲苦，亦是声闻或菩萨也。

○大乘补特伽罗者，谓住菩萨法性，若定不定性（种性），是利根（根），为求解脱一切有情，发弘正愿（愿），修无住处涅槃意乐（意乐），以菩萨藏为所缘境（境界），精进修行法随法行，成熟有情，修净佛土（行），得受大记，证成无上正等菩提（果）。

△得受大记者，谓住第八菩萨地，证得无生法忍故。

大乘菩萨，性若定者，唯具菩萨种性直往成佛。若不定者，亦具声闻或独觉，或二种种性。此类菩萨，或先发二乘心，或修彼加行，或证彼初果，乃至四果，以具菩萨种性故，后时回心趣向大乘乃至成佛。自有先发大乘心，未具资粮，退发二乘心，乃至证果，复回心者。然此不定种性菩萨，决定以大乘出离。当知声闻独觉不定性中，若具有菩萨性者亦尔。

大乘种性，最胜因故，能伏余因，余不能伏。

由具大性，故是利根，信勤念定慧根，俱猛利故。

由具大性，故发大愿，摄受有情为自体故，不为但求一己解脱，而愿解脱一切有情。悲智俱大，是故意乐修无住处涅槃。以菩萨藏为所缘境，不乐小法，为成大果故。

所缘境大故，修行亦大，精进修行法随法行，成熟有情，修净佛土。二乘修行，但求自解脱，故不成熟有情。修厌离贪解脱意乐故，不修净佛土。菩萨摄他为自，故成熟有情，不自证成熟。菩萨果位功德无尽故，当修净佛土，乃可摄引无边众生成大转依。

法随法行者，**记云**：【一曰教名为法，行者名随法。随教法而行名随法行。又灭谛名法，道名随法。随灭行故名法随法行。又有如如是法，正智名随法云云。】依于正法而起行故，名法随法行，即是弃舍世俗旧染污习，别从圣教正法行故。由此行故，乃成其果。

得受大记者，诸佛授与大菩提记故。受记有多种，如首楞严三昧经云：菩萨授记凡有四种，有未发心而与授记，有适发心而与授记，有密授记，有得无生法忍现前授记。未发心授记者，种性具足故。适发心授记者，意愿坚猛故。密授记者，修行猛利众仰望故。现前授记者，得无生法忍，无功用行，成佛易故。此四皆定成佛，故皆与授记。而第四名为大记。于四种中最殊胜故。得大记已，速证大菩提。二乘小果，无关众生义利，无预佛法隆污。故佛不与授记，大菩提果胜益无边，是故诸佛咸授大记也。出离差别三种已释。

庚三、任持差别

○未具资粮补特伽罗者，谓缘谛增上法为境，发起软品清信胜解，成就软品顺解脱分，未定生时。已具未具资粮补特伽罗者，谓缘谛增上法为境，发起中品清信胜解，成就中品顺解脱分，已定生时。已具资粮补特伽罗者，谓缘谛增上法为境，发起上品清信胜解，成就上品顺解脱分，即此生时。

○又未具资粮者，谓缘谛增上法为境，于诸谛中成就下品谛察法忍，成就下品顺决择分，未定生时。已具未具资粮者，谓缘谛增上法为境，于诸谛中成就中品谛察法忍，成就中品顺决择分，已定生时。已具资粮者，谓缘谛增上法为境，于诸谛中成就上品谛察法忍，成就上品顺决择分，即此生时。

△如是三种补特伽罗，由成就顺解脱分，顺决择分各三品故，约能引生顺决择分（顺解脱分三品善根），及谛现观（顺决择分三品善根），如其次第未定、已定、即此生时（未定者，势力弱故，未定引生加行现观。已定者，势转增故，定能引生加行现观，未即生故。即此生时者，势极猛故，力成满故，即能引生加行现观）。于谛增上法清信胜解相，是顺解脱分。即于此法谛察法忍相，是顺决择分。如其次第，信增上故，慧增上故（此显其体。顺解脱分，顺决择分是位。清信胜解、谛察法忍是体，以信及慧为体故。云增上者，初位非无慧，而信增上，依信而行；次位非无信，而慧增上，依慧而行。又信慧外亦摄余善根故）。

○此中三品顺决择分者，谓除世第一法。由世第一法性惟一刹那，必不相续。即此生时定入现观，非前位故。

○从下中品顺解脱分，顺决择分，有可退义。此唯退现行，非退习气。已依涅槃先起善根者，不复新起故。△依此下品顺解脱分善根，薄伽梵说：若有具世间增上品正见，虽经历千生而不堕三恶趣（上来料简余义）。

△又有四种顺解脱分：

一者、依凭顺解脱分，二者、胜解顺解脱分，三者、爱乐顺解脱分，四者、趣证顺解脱分。

从善法欲乃至为求解脱所有善根，皆名依凭顺解脱分。

于彼相应教法所有胜解俱行善根，是名胜解顺解脱分。

缘解脱境作意相续清净喜俱所有善根，是名爱乐顺解脱分。

即于此生决定发起顺决择分所有善根，是名趣证顺解脱分。

△复有六种顺决择分，谓：随顺顺决择分、胜进顺决择分、通达顺决择分、余转顺决择分、一生顺决择分、一座顺决择分。

若最初所起缘谛境行下品善根，是名随顺顺决择分。

即此善根转成中品，是名胜进顺决择分，望前下品是增胜故。

即此善根增至上品，于此生中决定堪能通达谛理，是名通达顺决择分。

又即此位中不定种性者，为回向最胜菩提，及诸独觉为求无师自证菩提，转趣余生，是名余转顺决择分。

若于此生定能通达，是名一生顺决择分。若于此座定能通达，是名一座顺决择分。

上来任持差别文总有三：初顺解脱分、顺决择分，各有三品，如应未具、已具未具、已具资粮。次料简余义：一、顺决择分不摄世第一法，二、下中二品有可退义而非种子。后释论别解四种顺解脱分，六种顺决择分。

此中顺解脱分所以名任持者，任持顺决择分故。顺决择分名任持者，任持谛现观故。虽俱名资粮，而所望有别。通常仅称顺解脱分名资粮位，称顺决择分名加行位。加行能任持现观故，亦得资粮名。现观已去，已得果证，不复名资粮者，即彼现观无漏智自体熏习，展转增盛，成菩提故。后之四种顺解脱分，非离前三品别有此四种。依凭胜解即是下品，爱乐即中品，趣证即上品。或唯依凭属下品，胜解一种通于三品，三品顺解脱分皆依清信胜解立故。后之六种顺决择分，亦不离前顺决择分三品别有。随顺即下品，胜进即中品，通达即上品。余之三种，即依通达立故。余转即此位善根转趣余生别求胜果，一生、一座，即依此通达位，于谛现观时间久暂立故。

庚四、加行差别

○随信行补特伽罗者，谓资粮已具，性是钝根，随顺他教，修谛现观。

随法行补特伽罗者，谓资粮已具，性是利根，自然随顺谛增上法，修谛现观。

加行差别二种补特伽罗：一随信行、二随法行。此当即顺决择分。资粮已具者，但就顺解脱分说。不然顺决择分已至上品，惟一刹那即得见谛，何所加行耶？钝根者自无有力寻求法义，即随顺他教，修谛现观。利根者自有智力寻求法义，虽无师辅依止护持，自然随顺谛增上法修谛现观。此皆就初入时说。然初入既异，加行得果亦殊。然随信行者，既至加行仍起谛察法忍。随法行者，于资粮位仍于法清信胜解，乃至得果亦并得谛现观等智。追究其所由入，则仍别名信解、见至也。

庚五、果差别

辛一、依加行差别

○信解补特伽罗者，谓随信行已至果位。

○见至补特伽罗者，谓随法行已至果位（此之二果依加行差别立。记云：此三具四果。二十六云，即随信法行，信解因他教等，见至自缘法教，独证沙门果，名信解见至故）。

辛二、依定差别

○身证补特伽罗者，谓诸有学已具证得八解脱定。

△即不还果说名身证，由身证得八解脱定，具足住故。八解脱者，谓有色观诸色等，后当广说（依定差别建立，此一具诸定故。记云：若不得八解脱，唯得一二乃至六七，不名身证。如大论二十六云：谓身证人，于八解脱身作证具足住，而未获得诸漏永尽，乃至列八名已，能顺逆出入自在，乃名身证，故知不具得，不名身证）。

辛三、依断障

○慧解脱补特伽罗者，谓已尽诸漏，而未具证八解脱定。△唯究竟断慧所对治烦恼障故。

○俱分解脱补特伽罗者，谓已断诸漏及具证八解脱定。△由烦恼障分及定障分俱得解脱故（依断障立二种解脱，皆阿罗汉果，烦恼障皆尽，定障有尽不尽为异）。

辛四、依四果向道差别

○预流果向补特伽罗者，谓住顺决择分位，及住见道十五心刹那位。

△此中意说始从一座顺决择分，乃至未得初果，皆名预流果向

（十六心满见道究竟，方名得果，故前此位皆名为向。始从一座者，下中上品顺决择分非皆名向，要上品顺决择分中一座得入谛现观者方名预流向，向者向道也）。

○预流果补特伽罗者，谓住见道第十六心刹那位。即此见道亦名入正性决定，亦名于法现观（正性犹云圣性，性者体也。得圣体故名入正性，即是无漏定慧。决定者，不退转义，此圣体无有退者故。于法现观义如常释。初释初果即见道）。

△问：谁于见道最后心位得初果耶？○答：若于欲界未离欲者，后入正性决定，得预流果。△谓次第者，虽少分离欲，亦名未离欲，彼后入正性决定，至第十六心位，得预流果（由见道位得果有三种不同，故此问答。离欲以世间道伏离欲界贪。欲界贪有九品，九品俱伏名离欲。伏其六品名倍离欲。虽伏上上，乃至中中，五品以内者，名未离欲。故此释云：虽少分离欲亦名未离欲。云次第者，历四向四果，始得无学。其超越者，有不经初二果直入二三果者。故此次第少分离欲亦名未离欲）。○若倍离欲者，后入正性决定，得一来果。△谓先用世间道，已断欲界修道所断六品烦恼。名倍离欲。彼后入正性决定，至第十六心位，得一来果。○若已离欲者，后入正性决定，得不还果。谓先用世俗道，已断欲界修道所断九品烦恼，名已离欲。彼后入正性决定，至第十六心位，得不还果（次释见道非唯得预流果）。

○问：若已永断见道所断一切烦恼得预流果，何故但言永断三结（身见、戒禁取、疑），得预流果耶？答：最胜所摄故。△由此三种障解脱得，最为殊胜。○所以者何？于解脱是不发趣因故。虽已发趣，复为邪出离因故，及不正出离因故。△由萨迦耶见执五取蕴为我我所，深生爱乐故，于大苦聚不生厌背，于胜解脱无发趣心，或有有情虽已发趣解脱，然由戒禁取

及疑，僻执邪道，疑正道故，便邪出离，及不正出离（不肯正出离）。○又此三结是迷所知境因故，迷见因故，迷对治因故。△所以者何？由萨迦耶见迷所知境，于大苦聚虚妄增益我所相故。由戒禁取迷能知见，于颠倒见谓为清净出离因故。由疑迷正对治于三宝所不决定故（此说见道唯断三结所以）。

○一来果向补特伽罗者，谓于修道中已断欲界五品烦恼，安住彼道。

△所以者何？由见道后，已断欲界乃至中中品烦恼，及住彼断道故（断道即能断慧）。

○一来果补特伽罗者，谓于修道中已断欲界第六品烦恼，安住彼道。

△所以者何？由已永断中软品烦恼，断道究竟建立此故。

○不还果向补特伽罗者，谓于修道中已断欲界第七第八品烦恼，安住彼道。

△所以者何？由一来果后已断欲界软上软中品烦恼及住彼断道，建立此故。

○不还果补特伽罗者，谓于修道中已断欲界第九品烦恼，安住彼道。

△所以者何？由彼永断欲界软软品烦恼，断道究竟，建立此故。

○问：若已永断一切见道所断烦恼，及已永断欲界修道所断一切烦恼得不还果，何故但言永断五顺下分结得不还果耶？答：最胜所摄故。云何最胜？由此五结能为下趣下界胜因，故名最胜。△所以者何？下趣者，谓那落迦、旁生、饿鬼。下界者，谓欲界。以萨迦耶见、戒禁取、疑为最胜因，令诸有情不越下趣故（此三结是见道所断，见道永离三恶趣故，三结为三恶趣最胜因。又此萨迦耶见系分别身见、非俱生，俱生修道断故）。以贪欲瞋恚为最胜因，令诸有情不越下界故（贪瞋为修道断，迷事起故。三结见断，迷理起故。贪瞋断已，永离欲界欲，故不还断贪瞋，不复生欲界。记云：断五结摄超越人说，见修俱时断故）。

○阿罗汉果向补特伽罗者，谓已永断有顶八品烦恼，安住彼道。

○阿罗汉果补特伽罗者，谓已永断有顶第九品烦恼，安住彼究竟道。问：若阿罗汉永断三界一切烦恼，何故但言永断一切五顺上分结，得阿罗汉果耶？答：最胜所摄故。云何最胜？由此五结，是取上分因，及不舍上分因，故名最胜。

△所以者何？由色无色爱，取欲界上色无色界生故。由掉、慢、无明，不舍此上生故。以爱、慢、疑上静虑者，为彼所恼故（记云：五顺上分结，二界爱为二分、无明、掉、慢为五，以增胜故唯取尔数。如论文言疑者，以疑说无明如前九卷四无记根中说）。

四向四果八门分别。

一、释名：向谓向道，果谓住果。始入圣流，故名预流。唯余下品欲，但来此一生即成无学，故名一来。已离欲故，更不还来生此欲界，故名不还。阿罗汉名应，应破烦恼贼故，应断分段生故，应受人天供故。

二、出体：假则五蕴聚集，实则无漏圣道及彼相应心心所等。唯无漏无分别智，能谛现观，断见及修二种障故，能出三界得离系故。若具说者，戒、定、智慧、解脱、解脱知见，五分法身为体。初果创得，无学圆满。

三、断障：唯断烦恼，非所知障。见道所断，唯分别起迷理烦恼，非彼俱生迷事烦恼；修道所断俱生迷事。预流总断三界所摄分别所摄一切烦恼。一来遍断欲界俱生六品烦恼。不还遍断欲界俱生九品惑尽。其阿罗汉，永断三界一切惑尽。其四向人，初断见断十五心惑，二断

欲界前五品惑，三向断欲七八品惑，四向永断有顶八品惑。均余彼品少分，住果时断。此就实说。就胜说者，初果断三结，分别所起萨迦耶见、戒禁取、疑，由此三种，障解脱得，最殊胜故。不还永断五顺下分结，谓分别身见、戒禁取、疑、及与贪、瞋，此五为下趣下界不出离因故。然此唯就超越者说。其次第者，先见道位，已断三结，不重断故。阿罗汉果，永断一切五顺上分结，谓色无色爱、掉、慢、无明。二界爱取，是取上分因，余是不舍上分因故。

四、证真：总则生空真如，别则苦集灭道四种圣谛。四向四果，皆同证故。先后异者，慧力浅深，先后异故。

五、出离：初果永出三恶趣，三果永出欲界生，四果永出三界故，随所断障出离异故。

六、次第超越：次第得者、初证预流，次证一来，三证不还，四阿罗汉，四果具足。超越得者，倍离欲者，于见道时得一来果，次修道得不还罗汉，惟有三果。已离欲者，于见道时得不还果，次修道位得阿罗汉，惟有二果。其顿出离利根预流，超越二三果，顿得阿罗汉，亦唯二果，如后说。但此声闻无有直证阿罗汉者。

七、回不回心：定性声闻定不回心，不定种性必得回心，诸果皆得。

八、决择：声闻一向厌背生死。故其立果，难就出离三有而立。出三恶趣，极七生死，立预流果。人天一来，立一来果。永断欲生，立不还果。永出生死，立阿罗汉果。凡夫流滥生死，声闻亟求解脱，此与菩萨三大僧祇、十三住、十地等，誓受生死，摄受有情，绝不牟也。

辛五、依生差别

○极七返有补特伽罗者，谓即预流，于人天生，往来杂受，极至七返，得尽苦际（记引婆娑释，此有多复次，云极七返有，极至七生故。或有不满足七，乃至天二生，人一生者故。若有佛在世，七生满成阿罗汉，应出家相。若无佛世，或在家得果，得果已不住家，或于余法出家受法服。有五百辟支，本是声闻，于彼出家亦得云云。若尔，极至七生出无佛世，宁不即成独觉耶？应不名独觉，是下根故，次第得故，极至七故，而与独觉自悟相同，实非独觉也）。

○家家补特伽罗者，谓即预流，或于天上，或于人中，从家至家，得尽苦际。△所以者何？即预流果进至一来果向，或于天上，或于人中，决定往来，极受二有，方般涅槃故（记：断一三四品俱家家相，若五必六，若六即一来故。大论家家有二种：天家家、人家。人中生，或一天下、二天下、三天下生。或一天下一家二家三家生。天中生亦尔，或生一天、二天、三天，或生一天一家、二家、三家等得圣。彼中广有多文。论云极受二有，此云三家者何也？始从现家更受二有，即三家也）。

○一间补特伽罗者，谓即一来，或于天上唯受一有，得尽苦际。△所以者何？即一来果进至不还果向，或于天上唯受一有，得般涅槃故，惟有一隙容此一生，故名一间（记：大论云即一来果行不还果向，已能永断欲界上品，中品，唯余下品，唯更受一欲界天有，即于彼处而般涅槃。余有多文）。

○中般涅槃补特伽罗者，谓生结已断（现行烦恼名生结），起结未断（随眠名起结），或中有才起，即便圣道现前，得尽苦际。或中有起已，为趣生有，才起思惟，即便圣道现前，得尽苦际。或思惟已，发趣生有，未到生有，即便圣道现前，得尽苦际。△此中显示三种中般，

由烦恼力往趣生处，令生有相续（生结），此烦恼已尽，唯由随眠力，令命终后诸蕴续起（起结），此随眠余犹未尽。或中有才起，由串习力圣道现前，断余随眠，即于此位入般涅槃（大论：如小札火，微星才举，即便谢灭）。或中有起已，为往生有，才发思惟，圣道现前，断余随眠，入般涅槃（大论：如铁搏铤炎炽赫然，锤锻星流，未下便灭）。或思惟已，往生有处，未得生有，圣道现前，断余随眠，入般涅槃（大论：如彼热铁，锤锻星流，下未至地，即便谢灭）。如是三种望生有处，未发、才发、已远去位，差别建立。随顺七善丈夫趣经（记：杂心云即色界五人，中般分三人，及无行等四，合名七丈夫。中般唯下界没生上界者，以厌欲界三苦心利，及灰色界长寿，故有中般。其色界没生色界者，厌心不极，故无中般。又此唯不还，非初二果，久修圣道惑品微劣，唯断无记烦恼，故有中般。其初二果无中般者，俱舍云：由道未成就故，由思不现前故，随眠下劣品故，欲界难出离故。又所应作事甚多，一应灭恶无记性烦恼，二应得第二三沙门果，三应出离三界，中有不能成就此事。余有多文，不具引。又中般者，无余涅槃，以中有身速谢灭故，难久住故）。

○生般涅槃补特伽罗者，谓二结（生结起结）俱未断，才生色界已，即便圣道现前，得尽苦际（但般有余，非无余。既生已，报尽方般无余）。

○无行般涅槃补特伽罗者，谓生彼已，不由加行，圣道现前，得尽苦际。

△不由加行者，由宿串习力，无漏圣道，任运现前，无功用故。

○有行般涅槃补特伽罗者，谓生彼已，由加行力，圣道现前，得尽苦际。

△由加行者，与上相违故（记：色界之上，才生便般，名生般；既生彼已，不起加行而般涅槃，名无行般；生彼处已，起作功用而般涅槃，名有行般）。

○上流补特伽罗者，谓于色界地地中皆受生已，乃至最后入色究竟，于彼无漏圣道现前，得尽苦际。复有乃至往到有顶，圣道现前，得尽苦际。△此中显示二种上流，一极至色究竟，二极至有顶。极至色究竟者，谓多爱味补特伽罗，由多生起软等静虑差别爱味故，始从梵众天，乃至色究竟，于一切处，次第各受一生，乃至最后入色究竟，得般涅槃。极至有顶者，谓不杂修第四静虑（以无漏资熏有漏，名杂修），唯避净居，如前次第生一切处，乃至有顶，方般涅槃（记：此二种人一乐定，一乐慧，皆有全超半超一切处没。且如乐慧中，三人全超者，谓从初禅命终生色究竟；半超者，谓生初二三等禅一二地已方生色究竟。三一切处没者，谓色界诸地，地地皆各受生，方生色究竟。此论唯据一切处没说，其乐定者极至有顶亦尔）。○又杂修第四静虑有五品差别：一下品修，二中品修，三上品修，四上胜品修，五上极品修，由此五品杂修第四静虑故，如其次第，生五净居。

上来八种补特伽罗依生建立。往返人天极至七生名极七有。或在天上，或在人间，从家至家，得尽苦际，名家家。唯于欲界天一生尽苦名为一间。由欲界没往生色界，于中有位即般涅槃，名中般涅槃，才至生有即般涅槃名生般。生已后时不起加行，圣道任运现前而般涅槃名无行般。加行勤苦，始尽苦际，名有行般。多爱味者，于色界中或上二界次第生已方般涅槃，名为上流。此八人中：初二预流，第三一来，后五皆不还果。云般涅槃合有余无余说。先般有余，后般无余，皆在一生故。唯中般者，二者俱时，中有身无久住者故。或中有亦二般前后，经说佛处中有二十年教化有情，故知中有亦有久住，既久住亦有余依也。此八人中利钝别者，随果差别，前钝后利。五种般涅槃中前利后钝，上流一种最为钝也。问：初预流果极至七有便尽苦际，上流一种已至不还，乃复次第经历多生，云何得名极七有耶？就本有生有说，实

非七有，依欲有、色有、无色有说，仍不过七有，地地受生，不越色无色二有故。又极七返有者，往返人天极至七生故。此上流人，虽经多生，但往而不返，故不与极七返有相违。问：不定种性回心向大，三大阿僧企耶始成正觉，岂不与极七有等相违耶？又阿罗汉既断生结、起结、烦恼随眠，如何复能流转生死？答：极七有等就定性声闻说故。其回心者已非声闻，即非此数。或极七有等依分段生说，诸阿罗汉已断分段生，其回心者，以变易生修行正行，复何难也。虽断诸结，而诸无漏有分别业，由所知障缘助势力，所感殊胜细异熟果，由悲愿力改转身命，数数变易，故三大劫修行无替。如此等难，述记有多复次，详为通释。

辛六、依退不退差别

○退法阿罗汉者，谓钝根性，若游散若不游散，若思惟若不思惟，皆可退失现法乐住。

△思惟者，欲害自身。不思惟者，不欲害自身。退现法乐住者，谓退世间静虑等定（欲害自身者，于身厌背，常思出离故，此必退故，名退法。此退唯世间静虑退，圣道无退义故）。

○思法阿罗汉者，谓钝根性，若游散若不游散，若不思惟，即可退失现法乐住。若思惟已，能不退失。

○护法阿罗汉者，谓钝根性，若游散，便可退失现法乐性，若不游散，即能不退。

○住不动阿罗汉者，谓钝根性，若游散若不游散，皆能不退现法乐住，亦不能练根。

△练根者，谓转下钝根成上利根，是故不动法，不说能练根性是利根故。

○堪达阿罗汉者，谓钝根性，若游散若不游散，皆能不退现法乐住，堪能练根。

○不动法阿罗汉者，谓利根性，若游散若不游散，皆能不退现法乐住。

上六阿罗汉以退不退差别。前三退，后三不退。三退中，初一必退，次二不必退。思惟自害及不游散，即不退故。此三，**大论**二十六，名时解脱，谓有补特伽罗钝根种性，于诸世间现法乐住容有退失，或思自害，或守解脱，励力勤修不放逸行，谓防退失增上力故，或为安住自分善品，或经彼彼日夜、刹那、瞬息、须臾励力升进乃至未证，最极猛利，是名时解脱补特伽罗。**记云**：杂心有二方便，一常二顿，退思二种皆无二方便。退思相似，但思法以堪能思愿为异，俱并持刀自害。护法人具常方便，住不动人具顿方便。**又云**：六人中前四唯欲界，以退者依退具故。上界无退具，余通三界有。其不退三人，以根为异。四钝根不能练根，五钝根能练根。六利根，随信行者钝根，随法行者利根。故此六人，一切后后胜于前前。

二十七果中大类有五：信解、见至为一类，以加行差别故。身证、慧解脱、俱解脱为一类，解脱定障、烦恼障，及俱解脱二障差别故。四向四果为一类，以向道住果差别故。极七有乃至上流，八人为一类，以生差别故。退法乃至不动法为一类，以退不退差别故。

庚六、界差别

○欲界异生补特伽罗者，谓于欲界若生若长，不得圣法。欲界有学补特伽罗者，谓于欲界若生若长，已得圣法，犹有余结。欲界无学补特伽罗者，谓于欲界若生若长，已得圣法无有余结。如欲界有三，如是色无色界各有三种，随相应知（此之九人唯是声闻。未得圣法前名异生，即彼异生得圣道已，名有学，结尽名无学。若生若长者，由彼业得彼异熟，即彼系故）。

○欲色界菩萨者，谓与灭离无色界生静虑相应，住静虑乐而生欲界或生色界。△问：何缘菩萨不生无色界？答：若已证得最胜威德菩萨，凡所受生，皆欲利益安乐有情，以无色界非成

熟有情处故。灭离无色界生静虑者，谓能除遣无色界生所有胜定。住静虑乐者，谓不退静虑。由此菩萨善巧回转故。为欲成熟所化有情，或生欲界，或生色界（若已证得大威德菩萨者，谓见道已去。若在地前，容生无色界故，然加行位必不生彼，要在欲界得四静虑，方能加行起现观故。上界无苦，既不生厌，无色慧劣，亦无闻思智故。或发心以往，亦不正生彼，福智资粮，彼处无容修积故。无生可度，无法可闻，生彼何用。设生彼者，皆是退分顿置也。然此处欲色界菩萨者，唯就大威德菩萨说，不退静虑生欲界故）。

○欲界独觉者，谓无佛出世时，生于欲界，自然证得独觉菩提（据此唯欲界有独觉，不言色无色界独觉故。彼界何以无者，上界无苦，厌心不生，无色慧劣，观行不起，何由自然悟入无常、苦、空、无我，证得菩提耶？其不还上流等，皆是声闻。由此可知不还以上，虽不遇佛，亦不名独觉。中般、生般等何由见佛耶？由此亦可知独觉皆必即身办果。不历多位，由根利故，堪能成办）。

○不思议如来者，谓但于欲界，始从示现安住睹史多天妙宝宫殿，乃至示现大般涅槃示现一切诸佛菩萨所行大行。△一切菩萨所行者，谓从示现睹史多天宫，乃至现大神变降伏魔军（时尚未成佛故）。诸佛所行者，谓从示现成等正觉乃至示现大般涅槃（已成佛故。记：如来纯无漏，出三界，不可思议，不同菩萨等。若法报身不可论界，故化身中说欲界行相）。

界差别中十三人：三界异生、有学、无学，欲色界菩萨，欲界独觉、如来。不言无色界菩萨、色无色界独觉如来，彼俱无故。菩萨成佛，在色究竟天大自在宫。既成佛已，即出三界，非界所摄。其变化身，他受用身，为度他故，皆是示现非实报身，故云不可思议。此之化身，唯度地前菩萨及声闻故，唯在欲界。此之他受用身，摄受已得无漏圣道菩萨故，清净佛土，超过三界，即非三界所摄也。

庚七、修行差别

○胜解行菩萨者，谓住胜解行地中，成就菩萨下中上忍。△由其安住菩萨种性，始从初发大菩提愿，乃至未入极欢喜地，未得出世真实内证，故名胜解行菩萨。

○增上意乐行菩萨者，谓十地中所有菩萨。△由已证得出世内证清净意乐故。

○有相行菩萨者，谓住极喜、离垢、发光、焰慧、极难胜、现前地中所有菩萨。

△由此六地虽不喜乐，而为诸相所间杂故。

○无相行菩萨者，谓住远行地中所有菩萨。

△由此菩萨若作功用乃至随其欲乐，能令诸相不现行故。

○无功用行菩萨者，谓住不动、善慧、法云地中所有菩萨。

△由此菩萨已得纯熟无分别智故。

修行差别五种菩萨。初是地前，自发心以往资粮、加行两位。依他言音，诸佛圣教，深信胜解而修行故，名胜解行菩萨。随初中后三位差别成就菩萨下中上忍。下忍在资粮位，中忍在暖顶位，上忍在忍、世第一法位。不同四顺决择分三忍差别，此摄顺解脱分故。依闻思慧有下忍故，此忍唯对加行为下。六现观中思现观者，唯在资粮位故。此位虽不断除二障种子，而能渐伏二障现行。于菩萨道，依教奉行，能舍一切三恶道果。未得无漏圣道，而能引发见谛现观。

次增上意乐行菩萨者，谓见道以往，已得自他平等性，及得诸法平等性故，意乐增上，摄他如自，慈悲一体。观法如幻，皆空无相。远离一切我法执著诸染污相，故名增上意乐行菩萨。诸论或说此唯初地，此论通说土地。此据通相，皆意乐增上故。余据初得，始出世间得圣道故。三有相行菩萨者，俱生所摄戏论诸相我法等执，六地以前菩萨于出观位，犹然现行。未能长时圣道现前证无相故，有相间杂，名有相行。

至第七地加行无间缺道，此无相行方得长时相续，不为有相间杂，故名无相行。

无功行菩萨者，此亦无相，已至熟道任运，不假加行功用力故。十地圆满，即成如来，永断异熟得大涅槃。此极喜等地，名相、修行、证断差别，广如十地经论等辨。

己二、说预流渐顿出离

○复次，如说预流补特伽罗，此有二种：一、渐出离，二、顿出离。渐出离者，如前广说。顿出离者，谓入谛现观已，依止未至定，发出世间道，顿断三界一切烦恼，品品别断。唯立二果，谓预流果、阿罗汉果。△品品别断者，谓先顿断欲色无色界修道所断上上品随眠，如是乃至软软品。顿断三界者，如见道所断，非如世间道，界地渐次品品别断。此义以何为证？如指端经说：诸所有色乃至识，若过去、若未来、若现在，广说乃至若远、若近，总此一切略为一分、一团、一积、一聚，如是略已，应观一切皆是无常，一切皆苦，乃至广说。依如是观但可建立初后二果，由此二果，如其次第永断三界一切见修所断烦恼，无余所显故。不立第二第三两果，由此二果（一来，不还），已见谛者，唯断欲界修道所断，有余（一来）、无余（不还）所显故。又依如是顿出离者，如来于分别经中，预流果无间，即建立阿罗汉果。

○如是补特伽罗，多于现法或临终时善辨圣旨（即此一生圣道现前尽苦际边）。设不能辨，由愿力故，即以愿力还生欲界，出无佛世，成独胜果。

△设不辨者，未能无余离诸欲故（三界诸欲）。即以愿力生欲界者，彼能速证般涅槃故。

后释二种预流。一渐出离，即是经历一来不还得阿罗汉者，前已广说，即极七返有、家家是。二顿出离，不历中二果，直证阿罗汉果者是。云何不历中二果，云何能直证阿罗汉，则皆以顿断三界一切烦恼品品别断故。由其断欲界上上品惑时，亦合断色无色界地地中上上品烦恼。乃至断欲界软软品烦恼时。亦合断色无色界软软品烦恼。虽断上界惑而下界惑犹未尽，故不立不还果。虽倍离下界欲，亦已倍离上界欲，故非一来果。有感则三界惑俱有，惑尽则三界惑俱尽，是以惟有初后二果也。此云顿出离者，非不次第九品出离，而不次第三界出离，由其顿出离故，多于一生善辨圣旨，一断一切断故。设不能辨还生欲界，下界欲未尽故。

成独觉者，性是利根，圣道已强，不待他教，得证果故。由此可知独觉有不胜声闻者。

上来建立补特伽罗竟。**大论**二十六建立补特伽罗，与此论开合略异，可互参之。

丙二、建立现观

建立现观大文有三：初、建立十种现观，二、声闻菩萨现观差别，三、后现观中最胜功德。

初十现观者：

丁一、建立十种现观

○建立现观略有十种，谓：法现观、义现观、真现观、后现观、宝现观、不行现观、究竟现观、声闻现观、独觉现观、菩萨现观（初标十种）。

○法现观者，谓于诸谛增上法中，已得上品清信胜解，随信而行。

△所以者何？由于诸谛增上契经等法中，从闻他音增上缘力，已得最后顺解脱分善根所摄上品清信胜解。由得如是清信胜解故，说名以法现观，现观诸谛。

此法现观，余论名思现观。显扬十七云，思现观以何为体？答以上品思所生慧为体，或此俱行菩提分法为体。《成唯识论》云：一思现观，谓最上品喜受相应思所成慧，此能观察诸法共相，引生暖等，加行道中观察诸法，此用最猛，偏立现观。

○义现观者，谓即于诸谛增上法中，已得上品，于诸谛境谛察法忍，此忍居顺决择分位。

△所以者何？由即于如上所说法中，如理作意增上缘力，于苦等谛境，已得最后顺决择分善根所摄上品谛察法忍。○此谛察法忍，由三种如理作意所显发故，复成三品，谓：上软、上中、上上。△上软者，谓即此生时暖位。上中者，谓顶忍位。上上者，谓世第一法位。

此义现观余论不立。《成唯识论》云：暖等不能度分别法，又未证理，故非现观。

○真现观者，谓已得见道十六心刹那位所有圣道。又于见道中，得现观边安立谛世俗智。

△由出世智增上缘力，长养彼种子故，名得此智，○而不现前。△以见道十六心刹那无有间断，不容现起世间心故。○于修道位，此世俗智方现在前。

唯识：此名现观智谛现观，其现观边安立谛世俗智名现观边智谛现观，别自成立。又复以此二种现观，统摄见道、修道，而废后现观不立。如彼论云：四现观智谛现观，谓一切种缘非安立根本、后得无分别智。五现观边智谛现观，谓现观智谛现观后，诸缘安立世出世智。显扬论大同，以见修道缘真俗智体相同故。

○后现观者，谓一切修道。△由见道后一切世间出世间道，皆名后现观故。

○宝现观者，谓于佛证净，于法证净，于僧证净。△由佛圣弟子于三宝所，已得决定证清净信。谓薄伽梵是真正等觉者，法毗奈耶是真善妙说，圣弟子众是真净行者（唯识显扬名信现观。唯识云：二信现观，谓缘三宝世出世间决定净信。此助现观令不退转，故名现观）。

○不行现观者，谓已证得无作律仪故。虽居学位而谓我今已尽那落迦、傍生、饿鬼，颠坠恶趣。我不复能造恶趣业，感恶趣异熟。△已得无作律仪者，谓已证得圣所爱戒所摄律仪。由得此故，此所对治那落迦异熟等，必不复行。由那落迦等永尽不行故，名不行现观。

唯识显扬名戒现观。唯识云：谓无漏戒，除破戒垢，令观增明，亦名现观。

此名不行者，断恶趣业及异熟故。异熟谓旧业所感异熟习气，由无漏戒所损害故，如焦芽败种不复能生。其恶趣业，由无漏戒损害上品烦恼习气，不能复造恶趣诸业。诸业之生要由烦恼，彼因断故，不复能行，如焦芽败种不生禾稼。

○究竟现观者，如道谛中究竟道说。

△谓已息一切粗重，已得一切离系得，如是等（唯识云：谓尽智等究竟位智。显扬同）。

○声闻现观者，谓前所说七种现观，从闻他音而证得故，名声闻现观。

○独觉现观者，谓前所说七种现观，不由他音而证得故，名独觉现观。

○菩萨现观者，谓诸菩萨于前所说七现观中，起修集忍而不作证。△为于声闻独觉调伏方便中得善巧故（教度二乘起修集忍），哀愍有情。不于下乘而出离故（无住涅槃而不作证）。

○然于菩萨极喜地中入诸菩萨正性决定是名菩萨现观。

于法实证，名为现观。此有能观、所观、行相三事。

言能观者，即是心心所法。观察决断，慧为主故，即智为体。

言所观者，即是世出世间诸法事理。理为主故，即谛为体。

言行相者，此智于谛，现前显现，如实观察。现前者，显无障隔。显现者，显非迷乱。如实者，称彼实体。

夫隔山观物，即凭思构；观想过未，唯恃忆度；醉梦所见，多属虚妄。此皆非现前显现如实观察也。必如眼根不坏，离诸眩翳，境界现前，无有障蔽；神智清明，心不狂乱，彼时眼识亲证色境，如是乃可名现观。然此现观，唯属世间现量泛缘境事，不见谛理。今此现观则属出世现量，专缘谛理，实证法义者也。此之现观，相复如何？谓不假名相，离诸分别，觉慧分明，亲证彼体。不假名相者，不作异缘也；离诸分别者，不作异解也；觉慧分明者，显非暗钝无觉知也。亲证彼体者，现前显现，得彼自性，如是观察无迷谬也。

盖凡愚之知见，多出于计执。此如于绳起蛇觉，于杌见为鬼，不称事理固也。初学之智忍，多缘于圣教，假名言之施設，测理事之究竟。此如藉盘烛以知日，因飞烟以测火，纵非甚谬，犹非亲证也。我佛度世，首以无常、苦、空等教，去凡愚常等之妄执。次以寻思实智，令知言想之非真。倒见既除，斯出邪道。言诠复遣，次超凡流。故能以无执取心，观离言相理。不作异缘，不起异解，无相无分别，而冥契法性。智如皎日，光烛分明。理若万象，当体呈露。既不假于寻思测度，更复异于迷谬执取。圣智所证，与之同证，斯之谓现观也。

此之现观，始得则为见道，即此所云真现观也。继修则为修道，即此所云后现观也。成满则为究竟道，即此所云究竟现观也。以三位分别，故现观者有三也。

法义宝等复云何立耶？曰：是现观资粮故，是现观助伴故。

法现观者，思所成慧，于法自在，任运能缘。此所云法，非真实法，言教法也。即于圣教所施設法，蕴界处等，无常苦等，胜解决定，忆持不忘，如数家珍，如观指掌，于法现观，名法现观也。此唯顺解脱分最后位，前此观法未自在故。

依此法智，能起加行。如理作意，要以圣教为所缘故。此如理作意，虽亦缘法，而不著名相，不著能诠。乃能因法观义，达其所诠。观义究竟，慧臻上品，于离言义决定通达，即此名为义现观也。此唯顺决择分最后位，前此观义未究竟故。

依此义智，能入见道。既深达离言义，则不复著此法义也。既于法义无著，则离法义而证无所得也。故现观颂曰：【菩萨于定位，观影唯是心，义想既灭除，审观唯自想，如是住内心，知所取非有，次观能取空，后触无所得。】即说义智引生见道也。

故法现观者，义现观之资粮。义现观者，真现观之资粮。次第引发，依彼生起故。

宝现观者，于三宝净信也。于异生位得此信故，于三宝所更不狐疑，于诸外道更不依附。由此清净信心，澄清不信浑浊。至诚不二，皈命一心。精进加行，依是乃起现观，明慧由此得生。既得现观，此信益净。滋宏福智，直趋究竟矣。

不行现观者，于戒证净也。圣所爱戒，能断业障及异熟障。令三途业果，永不现行。不现行故，依此善趣身心，堪任道业。故能修行无障直至菩提。是故宝及不行二种现观，为法义真后现观等助伴也。法非无因，故有资粮。法不孤起，故有助伴。法非顿成，故有真后究竟之别。此七现观所由立也。声闻、独觉、菩萨，三种现观者，依乘差别立也。由乘别故，所得现观亦别。资粮加行，境界证入，业用功德，种种别故，此如下差别中说。

今此论中云菩萨现观于前七现观中，起修集忍而不作证者，岂菩萨现观实无此七耶？曰：否。然则何以云此也？曰此谓前七现观，属于声闻独觉者，菩萨于彼起修集忍而不作证，不谓菩萨现观遂无七种分别也。何以知然？菩萨现观亦见道修道及究竟道三位别故。于自乘教，有思慧故。于自法义，有实智故。于自乘三宝及法毗奈耶有信戒故。但有体相之殊，非有多寡之异。显扬圣教论有成现观品，如彼广论，此不一一。

丁二、声闻菩萨现观差别

△已说现观，差别今当说。

○问：声闻、菩萨现观有何差别？答略说有十一种，谓：境界差别、任持差别、通达差别、誓愿差别、出离差别、摄受差别、建立差别、眷属差别、胜生差别、生差别、果差别。

次声闻、菩萨现观差别，实即以十一差别建立菩萨现观也。先本论十一相。后释论别释。

△境界差别者，谓缘方广大乘为境故。

此中境界，谓闻思慧所缘境界，非真现观境界。真现观中离言思故，证法性故。

然此大乘方广，实为菩萨现观所由生起，故此说为境界。现观大故，境界亦大。

△任持差别者，谓满大劫阿僧企耶，福智资粮圆满故。

前建立补特伽罗中，任持通顺解脱、顺决择二分。今此故言满太劫阿僧企耶，福智圆满。菩萨以三大阿僧企劫成佛，初劫满已见道。二劫满入八地。故现观大，故资粮亦大。此异二乘之以少善根资粮而得现观也。

△通达差别者，谓由补特伽罗、法无我理，增上法（大乘圣教）方便，所引出世间智，俱通达二无我故。

由大乘教法，俱显二空无我理，于彼闻熏思惟方便故，引得离戏论无分别出世间智，俱达二无我。此二我即是二种遍计所执。二乘唯达我空，不达法空。唯断烦恼障，不断所知障。菩萨现观，二障俱断，二空俱证。当知由达二我无故，亦即实证二无我理、圆成实性、二空真如。断障证真，二义平等。

△誓愿差别者，谓能通达一切有情与己平等，犹如自身，誓愿摄益故。

二空真如，由智通达，实证彼性，一切有情，与己平等；由悲通达，誓愿摄益。盖自他差别，由我法执起。二执既断，则隔碍俱空。视他得失苦乐，犹如身受。悲增上力故，誓愿摄益。故有地狱未空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提者也。二乘亦建我空，而不能摄受有情，誓愿拔济者，有法执故。染净动寂，生死涅槃，欣厌分别，未得平等。悲随智狭，无宏愿也。

△出离差别者，谓依十地而出离故。

小乘出离，唯依四果，速断烦恼，速离生死。菩萨不尔，既得现观，不速尽苦，留惑润生，

上求菩提，下度众生。故经土地三大阿僧企耶劫，方证无上广大涅槃。

△摄受差别者，谓无住涅槃所摄受故。

不住生死，不住涅槃，名无住涅槃。由不住生死故，流转世间，不为世间烦恼业苦之所染污，成就无垢清净功德。由不住涅槃故，虽修净德，而不速尽生死，悲愿度生，成熟一切有情。菩萨现观，由此无住涅槃所摄受故，能不染生死，不舍有情也。摄论入所智相云：四、由涅槃差别，摄受无住大涅槃，故谓现观摄受涅槃也。与此异。

△建立差别者，谓善修治诸佛净土故。

声闻厌毁世间、器界、根身，多过失故，而不能建立清净世界，诸佛净土，唯净无垢，摄益有情。菩萨不尔，厌毁有漏世界故，别建立清净世界，诸佛净土，皆修治故。因中随意往生，听受法乐。果中庄严身土，摄引众生，功德无尽，普蒙利益。

△眷属差别者，谓摄受一切所化有情为眷属故。

声闻独觉，唯期自利，父母妻子，亲党朋友，皆视为系累，非但悲愿狭小，抑亦力量薄弱，不能摄取而不染也。菩萨悲大力大，能入火宅而救灾横，示现居家，成就六亲，而不为累。出离家室，而能摄受一切众生，皆如父母子女，慈悲利济。不思议菩萨乃至摄取外道天魔，以为徒党，能调伏济彼，而不为彼所胜故。

△胜生差别者，谓如世间腹所孕子，继父种族，令不断绝，如是菩萨，绍隆佛种，令不断绝，是名佛真子相故。

声闻独觉，虽亦从佛口生，从法化生，而不能成一切种智，不能绍继佛种，令不断绝，称如婢子。菩萨不尔，从佛教已，发如佛心，等佛愿，入佛法界，生如来家，绍佛事业，为佛真子，故为胜生。

△生差别者，谓于如来大集会中生故。

菩萨入地，得现观已，生佛他受用土，诸大菩萨众所云集，佛为说法，断除疑网，长养功德，餐受法乐。二乘不尔，唯于世间器界生故，佛为化度，化身说法。故不能生菩萨生处。

此与胜生差别者，胜生谓成佛种性，生谓生佛处所。

○果差别者，复有十种，谓：转依差别、功德圆满差别、五相差别、三身差别、涅槃差别、证得和合智用差别、障清净差别、和合作业差别、方便示现，成等正觉，入般涅槃差别、五种拔济差别。

果差别十种，即是佛果功德业用差别。本论标十，下释论别明。

△转依差别者，谓染不染一切种所依粗重永断故，一切无上功德所依永转故。

罗汉独觉，唯断染污所依粗重，唯断阿赖耶识中，我执烦恼障粗重故。别有法执所知障粗重，亦名不染无知粗重，不障解脱，故名不染。又诸有漏善法，及无覆无记法，声闻不断故。

菩萨不尔，俱断二执二障粗重，并断一切有漏善法，无覆无记法种，阿赖耶识及异熟识习气永断。一切无上功德所依，大圆镜智相应，无垢净识永转故。转谓转生，不似二乘无余依位，舍异熟识已，更无摄受无尽功德净种所依，永生起故。

△功德圆满差别者，谓力、无所畏、不共佛法等，无边功德，永成满故。

力、无畏等功德圆满，异二乘等，无如是大功德故。此诸功德，具如后释。

△五相差别者，谓清净等五相差别：一、清净差别，谓永断一切烦恼，并习气故（声闻唯断烦恼，不断习气，如舍利弗等有慢等习）。二、圆净差别，谓遍修治佛净土故（此与建立异者，彼合因果说，此唯果位故）。三、身差别，谓法身圆满故（此当因位胜生）。

四、受用差别，谓一切时处大集会，与诸菩萨受用种种大法乐故。（此当因生）。五、业差别，谓随其所应，起种种变化，遍于十方无量无边诸世界中，作诸佛事故（此化身业用）。

五相差别中，初净自心，二净佛土，三成满法身，四成受用身，五成化身，心净故土净。

法身者，自性身及自受用身。受用者，他受用身。业即化身。

法身无为，但云成满。受用净妙，受大法乐。化身粗显，特言业用。唯佛如来，具斯五相。

△三身差别者，谓证得圆满自性、受用、变化身故。

三身体相者，自性身即以真如法界为体，是一切法真实性故。

受用身中，复分二种：一、自受用身，谓诸菩萨十地，勤修所证实智报身，唯佛与佛之所自知，非诸菩萨所能见得，况余凡小？广大无边，遍虚空界，功德无尽，穷未来际，为他受用变化所依，恒自领受，无上法乐。二、他受用身，为诸地上菩萨所示现者，色身净妙，而随菩萨地位高下，所见不同，称彼机宜，断疑说法，令他受用，名他受用。

变化身者，为诸地前凡夫菩萨，及诸声闻之所示现，佛身大小，亦随机感不同，或时丈六，或复千丈。示同凡夫，生老病等。亦同二乘，解脱涅槃，寿命修短，都无定限。说三乘法，拔济无边。时乃示同异类，地狱鬼等，大悲巧智之所成故。

此之三身，诸经各异，有时称为法应化故。其所摄法，亦各不同，广如《成唯识论》中辨。今此所说，与摄大乘论同。自性即是法身，报身有为、无为，实智、身土、功德为体，受用唯是他受用身，亦名应身。变化即是化身，俱以利他身土功德为体。表之如次。



△涅槃差别者，谓于无余涅槃界，为欲利乐一切有情，一切功德，无断绝故。

金刚道后，异熟俱空。更无业报所感余依，即时名为无余涅槃，声闻入无余涅槃已，便无利乐有情功德。如来不尔。净无漏界，现种依持，现起无边利乐事故，是为涅槃差别。此与摄受差别异者，无住涅槃，十地已得，无余涅槃，成佛时得故。即此无余，亦是无住，佛位无

住故。摄论颂云：一切障脱故，所作无竟故，佛毕竟涅槃，毕竟不涅槃。

△证得和合智用差别者，谓证得最极清净法界一味故。于彼能依一切种妙智用，一一佛功能，等一切佛功能故。

法界为所依，智用为能依，法界清净一味故。佛智功能，一切平等，一佛能作一切佛事故，故云和合智用。此中能依所依者，依所证法界，起能证智用。所证到最极清净究竟故，能证亦到最极清净究竟。所证一味故，能证平等。无过上故，一佛所证，等一切佛证。

△障清净差别者，谓永断一切烦恼障、所知障故。

声闻唯断烦恼障，彼障解脱续生死故。不断所知障，不障解脱故。佛俱断二障尽，证大菩提，成一切种智，普度无量诸有情故。

彼所知障，障大菩提，障一切种智，不能建立无边妙法，应机善说度生等故。

△和合作业差别者，谓化导一一有情作用，皆一切佛增上力故。

佛地经论意说，诸佛如来，悲愿平等，普摄有情，皆如自体。故无一佛舍一众生者，而随因缘，各有系属，属此非彼，属彼非此，则各随缘现，而度济之。其有一属多，多属一者，如其所应，一佛说法，余佛亦说。一佛现身，一切亦现。虽一时处，而法音相好，皆同一相，彼受化者，唯见一佛，而实一切佛皆同现。故此说言，化导一一有情作用，皆一切佛增上力也。盖诸佛功德业用，不可思议，随诸有情，皆与利益，如一月光明，普应千江。如众星皎洁，咸照世界。悲愿智慧，流遍周普。化导作用，诚不可分析，是此非此也。

△方便示现，成等正觉，入般涅槃差别者，谓于十方一切世界，随其所应，乃至后际，数数示现，成正觉等，令一切所化有情成熟解脱故。

依声闻乘契经：则说最后身菩萨，次补佛处。始从睹史多天宫，下生阎浮提，观生老死，出家修行，菩提树下，降伏魔怨，成等正觉，转正法轮，最后乃至入般涅槃，皆是实事。依大乘契经，则说十地菩萨，最后于色究竟天，大自在宫，金刚道后，异熟永空，净识为依，圆成四智，无尽功德，受用无尽。别以化身，示现十方，从睹史多天没，受生受欲，逾城出家，往外道所，修诸苦行，证大菩提，转大法轮，入大涅槃，八相成道，皆是方便示现，非真佛身，有如是事。摄大乘论云：何因变化身，非即自性身，由八因故，谓诸菩萨，从久远来，得不退定，于睹史多天，及人中生，不应道理。乃至为欲利乐一切有情，发愿修行，证大菩提，毕竟涅槃，不应道理，愿行无果，成过失故。故诸如来，八相示现，唯为利他，以身教故。于十方世界者，非惟一处。数数示现者，非惟一时。随其所应，何处何时，有情应度。即便化身而示现故。

△五种拔济差别者，谓拔济灾横等五事。一，拔济灾横，谓如来入城邑等时，令盲聋等得眼耳等。二，拔济非方便，谓令得世间正见，远离一切邪恶见故。三，拔济恶趣，谓令生见道，越诸恶趣故。四，拔济萨迦耶，谓令证阿罗汉果，永脱三界故。五，拔济乘，谓令诸菩萨，不乐下乘故。

盲聋等别报，及王贼水火诸难，或由业招，或由意外，总名灾横。人趣中有三恶趣引业，或人趣灾横别业，名非方便。一切有情，所有作业，皆欲拔除现后生苦，由不知方便，欲以恶业。翻得好报，故名非方便。此非方便，即邪恶见，谓由无因，不平等因，断常等见，乃恣

意作恶，无羞悔故。地狱、饿鬼、旁生，名三恶趣。诸不爱果，逼恼身心，无休息故。生死根本，由我爱起，我爱由我见起，于彼伪身执为实我，名萨迦耶。此见如尽，永脱三界。声闻独觉，名为下乘，仅能自度，不利他故。诸佛慈悲，照于拔济，拔济之用，不越此五。最初拔济灾横，由大威德，见者得救。二，拔济非方便，处非处智力，说示世间一切因果正见，令除邪恶见，恶见既除，修习正道，自能不感三恶道故。虽依世间正见，不堕恶趣，而有漏正见，终非究竟，善业报满，还堕落故。为令永拔三恶趣果，必为宣说四圣谛教，由闻思修，令得见道，见道生已，断除分别萨迦耶见，然后永断三恶趣故。虽得见道，犹非出离三界，故次令其断除俱生萨迦耶见，修八正道，离三界欲，最后证得阿罗汉果，我见永断，三界永脱。虽脱三界，自了非他，为令不定种性声闻，回心向大，及令不定种性菩萨，勿趣劣乘。故说方广教，赞励庆喜，令住大乘。然后乃能广摄群生，共成正觉。转依清净，涤洗垢污。而法界庄严，同登彼岸矣。悲愿威德，孰有逾于此哉！洵为四生慈父，三界导师，顶礼瞻依，一心不二。

丁三、最胜功德

自下第三最胜功德。复有六段：一摄现观，二出名数，三五门显相，四引发，五性用不同，六功德作业。初摄现观者：

戊一、摄现观

○问：如经说四无量等，最胜功德，何现观所摄耶？答：后现观、究竟现观所摄。△所以者何？如是最胜功德，诸圣弟子等，或于修道，或究竟道之所发起，是故二现观所摄。

现观者，证法真理，断除障惑。胜功德者，度济有情，成办大业。设但有现观而无胜德，不但悲愿不显，亦且自利道孤。钝根罗汉，不为世重，佛法于世，何所利益。故诸圣弟子等，或于修道，或究竟道，发起种种最胜功德。此诸功德，超世间故，名为最胜。必修道究竟道中，始发起者，要证无漏，得圣道已，始成办故。未得圣道，与凡何别？圣人所起，故名最胜功德。于见道中，何不起耶？时最暂故，唯见谛故，诸无量等行分别境，与真现观行相异故。诸圣弟子等者，通摄三乘弟子，菩萨亦在中故。唯见道以往，故皆名圣。复云等者，等取如来十力、无畏等功德，唯是如来起故。或等唯内等，如来即是菩萨究竟位故。此诸功德，修唯后现观起，通二现观。十力等功德佛位起者，更不重修故。既得究竟，自然发起。设待修者，果不究竟故。其阿罗汉，皆有练根回心等事，即不障修。然对大乘，即非究竟现观也。此摄于二现观者，此二现观，通缘世出世境故，唯后得智之所摄故。

戊二、出名数十九

○彼复云何？谓无量、解脱、胜处、遍处、无诤、愿智、无碍解、神通、相、随好、清净、力、无畏、念住、不护、无忘失法、永断习气、大悲、十八不共佛法、一切种妙智，如是等功德。如来于诸经中，或依声闻乘说，或依大乘说。

次列名数，共有二十种最胜功德。无量有四，解脱有八，胜处有八，遍处十，无诤一，愿智一，无碍解四，神通六，相三十二，随好八十，清净四，力十，无畏四，念住三，不护三，无忘失法一，永断习气一，大悲一，不共佛法十八，一切种妙智一，共有二百。于中无量、解脱、胜处、遍处、无诤、愿智、无碍解、神通，三乘共有，亦通因果。相随好等，唯大乘有。于中相及随好，菩萨已具。力、无畏等，唯如来地之所顿证。此云诸德，或依声闻乘说，

或依大乘说者，于二藏经中，如来俱说故。非唯大乘经说如来胜德。声闻经中，亦具显说佛果功德，异诸声闻。

戊三、各以五门显相

△此诸功德，随其所应，略以五门显示其相。谓所依、境界、行相、自体、助伴。

三五门显示功德体相中。初释论先标五门。次别别广释。五门中所依，谓功德依止静虑而生，如禾稼依地。境界者，各别功德所缘各别境，随何等境界，起何等功德故。如缘色等有眼识等。行相者，谓诸功德，对彼境界，所起业用，如信、胜解，于胜德所起倚顺印持等。自体者，谓彼功德所有自性，如四念住，念、慧为体等。助伴者，谓诸功德相应心等，如心王心所，互为助伴故。

己一、无量

○无量者，谓四无量。△一慈无量，二悲无量，三喜无量，四舍无量。

别别广释，随二十种功德，别为二十段释此初四无量。

初标，后五门显相。缘无量有情起故，慈等广大无限际故，名为无量。

○慈云何？谓依止静虑，于诸有情，与乐相应意乐，住具足中，若定若慧，及彼相应诸心心所。△此中显慈无量，以静虑为所依，有情为境界。愿彼与乐相应为行相。定慧为自体，一切功德，皆奢摩他毗钵舍那所摄故。诸心心所为助伴。当知悲等一切功德，随其所应亦尔（慈无量）。

○悲云何？谓于诸有情，离苦意乐，住具足中，若定若慧，余如前说（及彼相应诸心心所）。△所依、自体、助伴，与慈相似故（悲无量）。

○喜云何？谓于诸有情，不离乐意乐住具足中，若定若慧，余如前说（喜无量）。

○舍云何？谓依止静虑，于诸有情，利益意乐住具足中，若定若慧，余如前说。

△利益意乐者，谓于与乐相应等有情所，弃舍爱等，作是思惟：当令彼解脱烦恼。如是意乐，名舍行相利益意乐，行相圆满，名住具足（舍无量）。

四无量中所依境界、自体、助伴皆同。所以别者，唯在行相。然此行相之别，仍随境界而别，四虽皆同，以有情为境界，而有情有各种不同：一者无苦无乐，二者有苦，三者有乐。缘无苦无乐有情，发起与乐相应意乐，是即为慈。缘有苦有情，发起离苦意乐，是即为悲。缘有乐有情，发起不离乐意乐，是即为喜。凡此皆是安乐意乐，由此但令现前得安乐故。次缘无苦无乐，多痴烦恼，有苦有情、多瞋烦恼，有乐有情，多贪烦恼，故次发起，令诸有情，离痴瞋贪意乐，是即为舍。此舍意乐，名利益意乐，二世俱利，进得离系故。

此四无量，似当以慈悲喜舍为自体，而以止观为自体者，定地作意，止观为自体故。由此四无量，非泛缘有情所起慈等，乃依止观，修习慈等。是则慈等为所修，止观为能修。修习既成，得慈等定，慈等即在行相中收，亦即在助伴中收。与乐等意乐，是慈等行相。无瞋等心所，是慈等自体故。又此慈悲喜舍实惟一慈。对诸有情，利益安乐，均属慈心故。而随有情之苦乐有殊，故其感受意乐亦异。慈与苦忧俱者，即名为悲。与乐喜俱者，即名为喜。与舍俱者，名慈名舍。感受既殊，与乐拔苦等之意乐亦异。此四者之所由分也。其在佛位，虽无

苦忧相应，而随因位修习，亦得悲名。又助伴中，心心所法，随位不同，二乘唯在六识，菩萨六七两识。如来通于八识。心所有法，遍行、别境、善法十一，皆必具足。依初静虑，有寻有伺。二禅以上，此二俱无。五受相应，随位亦异，八地以往，无功用行，及诸无学，无忧苦故。余诸功德，助伴亦然。又此四无量，有三差别，谓：有情缘、法缘、无缘，初共外道，次共二乘，后唯诸佛菩萨，如余论广说。

己二、解脱

○解脱者，谓八解脱，△广说如经。○云何有色观诸色解脱？

谓依止静虑，于内未伏见者色想，或现安立见者色想（有色），观所见色，住具足中（观诸色），若定若慧，及彼相应诸心心所，乃至为解脱变化障（解脱）。△有色者，谓于内身未依无色定，伏除见者色想故，或见者色想安立现前故（故意令起），观诸色者，谓以意解，观见好恶等色故（好恶等色，谓净不净等色）。解脱者，谓能解脱一切变化障故（变好为恶，变恶为好等，自在无碍，名解脱一切变化障，此初解脱）。

○云何内无色想观外诸色解脱（瑜伽：于色离欲，说彼为外）？

谓于内已伏见者色想，或现安立见者无色想，观所见色，住具足中，若定若慧，余如前说。

△内无色想者，谓于内身已依无色定，伏除见者色想故，或见者无色想，安立现前故，谓见者名想，现在前行，余如前释（此第二解脱）。

○云何净解脱身作证具足住？谓于内净不净诸色，已得展转相待想，展转相入想，展转一味想故，于彼已得住具足中，若定若慧，余如前说，乃至为解脱净不净变化、烦恼生起障。

△此中显示于净不净诸色，依展转相待想，展转相入想，得展转一味想，所以者何？

待诸净色，于余色中，谓为不净；待不净色，于余色中，谓为清净。非不相待，何以故？唯见一类时，净不净觉无故（展转相待想）。又于净中，不净性所随入；于不净中，净性所随入。何以故？于薄皮所覆，共谓为净中，现有发毛等三十六种不净物故（展转相入想，此唯净中不净随，不净中净随者，如牛马螺贝等骨壳等本同白骨，世共以为庄严具故，谓为净也）。如是展转，总一切色，合为一味清净想解（依展转相待想，则知净不净性非本有，依展转相入想，则净与不净，性非决定。非本有，则为假立；不决定，则可转易。假立，则净非实有，不净亦非实有。可转易，则净即不净，不净即净也。然则一切诸色，宁非净不净皆虚，而清净一味乎。清净者，分别泯除；一味者，一切平等。然后于诸色法，得其实性也）。如是已得随所乐色解脱自在者，能断净不净色变化障，及于此中烦恼生起障。何等名于变化烦恼？谓于净色变化，加行功用，与不净色变化相违故（夫执净不净实有者，欲变净为不净，变不净为净，其势难为，而多障碍也。今既由相待、相入而得一味想，则知净即不净，不净即净，非净非不净，即净即不净，则于变化易为，而何待加行功用，亦何障碍耶！何以故？色相如是，性本具故。此上第三解脱）。

○云何无边虚空处解脱？谓于随顺解脱无边虚空处，住具足中，若定若慧，余如前说。如无边虚空处解脱、无边识处、无所有处、非想非非想处解脱亦尔。乃至为解脱，寂静解脱，无滞障碍。△如是四种，若圣弟子所得能顺无漏，是清净性，方名解脱，解脱爱味故（此显四无色定，外道异生亦同修证，然不名解脱，以彼未能解脱爱味，性非清净，不顺无漏故。唯圣弟子所证得者，亦定亦解脱）。寂静解脱者，谓超色、无色，于中清净，名无滞碍，味著

无色是此障（此上第四五六七四种解脱。前三解脱色变化障，此四解脱无色爱味。由无爱味出入自在，不为彼得，故得解脱）。

○云何想受灭解脱？谓依止非想非非想处解脱，超过诸余寂静解脱，住于似真解脱（涅槃名真解脱，灭尽定似彼，名似真解脱）。具足住中，心心所灭，为解脱想受灭障。

△此显想受灭解脱，以非想非非想处为所依，无境界、行相、助伴，心心所无故，以心心所灭为自体。又此解脱似真解脱，圆满为性。以圣弟子，由出世间道已得转依，诸心心所，暂不现起，于此位中极寂静故，染污意不现行故（此第八解脱，解脱心心所）。

△此八解脱，亦名圣住，诸圣所住故（圣人住色而不著于色，故于色变化自在。圣人住无色而不著无色，故于无色诸定，无有爱味。圣人亦有心而不著于心心所，故得灭定。故此八解脱，诸圣所住）。然诸圣者，多依二住，谓第三第八，以最胜故。是故经中，于此二解脱，有身作证具足住言，非余。由此二种，如其次第，有色无色解脱，障断无余故，证得圆满转依故，说名最胜（转舍粗重，转得轻安，说名转依，诸定皆能，此二圆满，故名最胜）。

第二八解脱，即是有色三定，无色四定，及想受灭定。已得色无色定者，为欲除彼障碍，得自在故，重以胜解数思彼境。由胜解故随意现前，即便于彼名得解脱。但入不能出，有爱味故，不名解脱；但出不能入，亦不名解脱。要能于彼随意自在，名为解脱。以修解脱，为求引发神通功德等故。

此中初二解脱，以初二三静虑为所依。有色者未离色界欲，未得无色定故。内无色者，已得无色定，已离色界欲故。重以静虑观欲界色，故名内无色观外诸色。此二俱以好恶多少等色为所缘。观所见色住具足，即是行相，意解观色为行相故。自体助伴，随义应知。净解脱身作证具足住，以第四静虑为所依。瑜伽说言，已得舍念圆满清白，以此为依，修习清净圣行圆满，名净解脱。又云，已超过诸苦乐故，一切动乱已寂静故。故知唯依第四静虑，净不净为所缘，展转相待相入清净一味想，即其行相。

空无边处解脱，即以空处为所依，虚空为所缘，随顺解脱（胜解），无边虚空，即其行相。

识无边处解脱，即以彼处为所依，识为所缘；思惟胜解为行相。

无所有处解脱，彼地为所依，识处为所缘，思惟胜解为行相。

非想非非想处解脱，有顶定为所依，遍于想可生处为所缘，于彼胜解为行相。

何以知者？瑜伽十二云：【云何空无边处解脱？谓如有一于彼空处，已得离欲，即于虚空思惟胜解。如是识无边处解脱，于彼识处，已得离欲，即于是识，思惟胜解。无所有处解脱者，谓已得无所有处，于识无边处思惟胜解。有顶解脱，更不于余而作胜解，乃至遍于想可生处，即于是处，应作胜解。其想受灭解脱，心心所灭故，无有所缘行相，及以助伴。】文易知。

净解脱，于诸色得清净一味性故。想受灭解脱，一切不恒行心心所，及恒行一分染污心心所俱灭，似真解脱极寂静住故。于有色无色解脱中，此二最胜，是故圣者多住。

己三、胜处

○胜处者，谓八胜处。△广说如经。○前四胜处，由二解脱所建立；后四胜处，由一解脱所建立。△从彼所流故。所以者何？谓内有色想观外色少，若好若恶，若劣若胜，于彼诸色，胜知胜见，得如实想，是初胜处。内有色想观外色多，若好若恶，广说乃至得如实想，是第二胜处。此二胜处，从有色观诸色解脱所出。

△内无色想观外色少，广说乃至得如实想，是第三胜处。

内无色想观外色多，广说乃至得如实想，是第四胜处。

此二胜处，从内有无色想观外诸色解脱所出，是故前四胜处，由二解脱所建立。

△内无色想观外诸色，若青、青显、青现、青光。

犹如乌莫迦华，或如婆罗咀斯，深染青衣，若青、青显、青现、青光。如是内无色想，观外诸色，若青、乃至青光亦尔。于彼诸色，胜知、胜见，得如实想，是第五胜处。

△内无色想观外诸色，若黄、乃至黄光。

犹如羯尼迦华，或如婆罗咀斯，深染黄衣。若黄、广说乃至得如实想，是第六胜处。

△内无色想观外诸色，若赤，乃至赤光。

犹如般豆时缚迦华，或如婆罗咀斯、深染赤衣。若赤、广说乃至得如实想，是第七胜处。

△内无色想观外诸色，若白、白显、白现、白光。犹如乌沙斯星色，或如婆罗咀斯，极鲜白衣。若白、白显、白现、白光，如是内无色想，观外诸色，若白、白显、白现、白光亦尔。于彼诸色，胜知胜见，得如实想，是第八胜处。

△如是四胜处，从净解脱身作证，具足住所出。（此上列八胜处，摄三解脱）。

○此中解脱，是意解所缘。胜处是胜伏所缘。少多等境随意自在，或令隐没故，或随欲转故（此释胜处名义）。

○少色者，有情数色。△其量小故。○多色者，非有情数色。△舍林地山等，其量大故。○好色恶色者，净不净显色所摄。劣色胜色者，若人若天，随其次第。△于彼诸色，胜者，自在转故。知者，由奢摩他道故；见者、由毗钵舍那道故。得如实想者，谓于已胜未胜中，得无增上慢想故。若青者，是总句。青显者，是俱生青。青现者，是和合青。青光者，谓彼二所放鲜净光青。如青，黄赤白广说亦尔。于一处说二譬喻者，为显俱生、和合二显色故。谓若青者，总举华衣二青。青显者，依华青说，以俱生故。青现者，依衣青说，以和合方成故。青光者，依二种说，由彼二种，俱有鲜净光故。如是二譬喻中，若青、青显等总句释句，如相应知。如青、黄等亦尔，○余如解脱中说。△何等有余？谓内有色想观外色等，如有色观诸色等，随相应释（此上释词）。

△已说胜处，胜所缘境界（结）。

第三八胜处。唯从前三解脱中出，所缘境即同彼。行相应异者，彼意解所缘故，此胜伏所缘故。胜知胜见，是此八胜处，共有行相，唯以所缘别故。

瑜伽十二云【先修治作意胜解，后方能起胜知胜见，故名胜处。此胜当知复有五种：一、形夺卑下，故名胜。谓如有一，以己胜上工巧等事，形夺他人，置下劣位。二、制伏羸劣，故名为胜。谓如有一，以己强力，摧诸劣者。三、能隐蔽他，故名为胜。谓瓶盆等，能有覆障，或诸药草咒术神通，有所隐蔽。四、厌坏所缘，故名为胜。谓厌坏境界，舍诸烦恼。五、自在回转，故名为胜。谓世君王，随所欲为，处分臣仆。于此义中，意显隐蔽及自在胜。前解脱中，胜解自在，今于胜处制伏自在。】此八所缘别者，初、三胜处，以有情数诸色为所缘；第二、第四，以非有情数诸色为所缘。但以未离色界欲已离色界欲为异。初二从初解脱，三四从第二解脱出故。后四解脱，具缘情非情数诸色，但以青黄赤白为异。如论显说。由净解脱障断转依最胜故，于所观境，显色分明，随意转变，故异前四。

己四、遍处

○遍处者，谓于遍满住具足中，若定若慧，及彼相应心心所，是名遍处。遍满者，其量广大、周普无边。△此复十种，谓：地、水、火、风、青、黄、赤、白、无边空处，无边识处，皆悉遍满。

○问：何故于遍处建立地等？答：由此遍处，观所依能依色，皆遍满故。△若于此中，不建立地等遍处者，即离所依大种，亦不能观青等所造色，为遍满相。是故为观所依能依，皆悉遍满，建立地等。○余随所应，如解脱中说。△谓无边空处等（无边空识二遍处，即无边空识二解脱，故无别相）。

△当知此中，依解脱故造修，由胜处故起方便，由遍处故成满。若于彼得成满。即于解脱究竟（集论原文云：【如是遍处能成满解脱】。此说三种功德因果关系）。

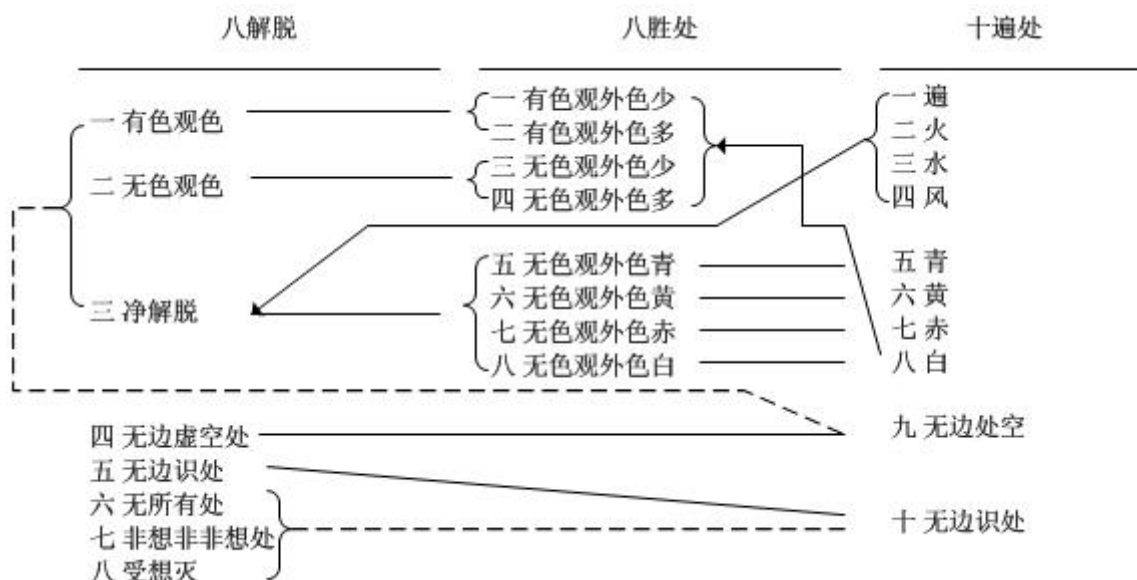
第四，十遍处。前八但以第四静虑为所依。俱从净解脱身作证，具足住出故。空识遍处，以空识无边处定为所依。所缘者，即各别以地、水、火、风、青、黄、赤、白、空、识、十法为所缘，随其所应。所缘遍满故，能缘心行，遍满所缘，此遍满住具足，即其行相。自体、相应如前说。瑜伽十二说云：【诸遍处于胜解事生遍胜解，故名遍处。言无二者，谓诸贤圣，无我我所二差别故（不于能观执我，不于所观地等，观为我所）。言无量者，遍一切故。何故遍处？唯就色触二处建立。由此二种，共自他身，遍有色界，常相续故。眼等根色，唯属自身。香味二尘，不遍一切。声声有闻，是故不说。如是有色诸遍处，定色界后边（第四静虑）。于无色中，空遍一切，故立遍处，识所行境遍一切，故亦立遍处。】又云：【修观行者，先于所缘，思惟胜解；次能制伏；既于制伏，得自在已，后即于此，遍一切处，如其所欲，而作胜解。是故此三，如其次第。】即与此论造修方便成满义同。

问：既解脱、胜处、遍处因果相次，云何解脱具有八定，胜处即唯依初三解脱建立，遍处即唯依净解脱，空识二无边处解脱立，开合义有不同何耶？答：为欲解脱于色变化障故，立初二解脱。为欲解脱净不净色变化障故，立净解脱。为欲解脱寂静解脱，无障碍障故，立四无色解脱。为欲解脱想受灭障故，立想受灭解脱。即于此中，初三解脱，最难成办，色性粗碍，互相违故。欲得自在，故须有胜伏方便，故依此三，立八胜处。即于后时立十遍处者，已于青等能遍满，即于前二解脱，前四胜处，而得成就，其尤难成满者，已成满已，其较易者，俱时成满故。即前八遍处，已令前三解脱，一时究竟。所以复开为八者，依所缘境，大种造色立故，体惟一净解脱。所以复立空识二遍处者，色依空故。又由空处能空诸色故。识是能缘，所缘既遍，能缘亦遍，故复观彼能缘识遍。所以不立后三解脱为遍处者，由识无边处解脱成满，俱时能令后三解脱得成满故。何以知者，大论十二云：【八色遍处善清净故，能引发贤圣胜解神通，及于诸事，转变神通，如其胜解，随所转变，皆能成就。又能变作金银等物，堪有所用。由识遍处善清净故，便能引发无诤、愿智、无碍解等，诸胜功德。由空遍处，善清净故，随其所欲，皆转成空。】此即显说八色遍处具能成办诸变化事，解脱诸变化障也。又空遍处，示实成办变化神通，转变色等，成虚空故。六十二复云：【修十遍处，能为五事。由修习八色遍处故，便能引发化事、变事、诸圣神通。又由修习空无遍处一切处故，便能引发往还无碍诸圣神通。又由修习识无边处一切处故，便能引发无诤、愿智、无碍解等诸胜功德。又即由此识无边处遍处成满，便能成办无所有处解脱，及非想非非想处解脱。又即由此成满因故，便能证入想受灭解脱最胜住所摄。又由识无边处故，无边无量，遍满行转，是故

此上不立遍处。】故知由识遍处，具能成办后四解脱也。

六十二云：【又诸解脱，由所知障解脱所显。由此声闻及独觉等，于所知障，心得解脱。】**摄论颂**云：【解脱一切障，牟尼胜世间，知周遍所知，心解脱归礼。】即说诸佛胜声闻等，不但具八解脱，解脱一切障故；不但具八胜处，胜一切世间故；不但具十遍处，知周遍所知故。

兹为解脱胜处遍处相摄相，引表如次：



己五、无诤

○复次无诤者，谓依止静虑，于防护他所应起烦恼，住具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。△所以者何？住无诤者，若欲往诣一切有情所应见处，先于自所住处，以愿智力，观彼有情，为于我身，当来烦恼现前行不，如是观已，若知于我所当起爱恚嫉等烦恼，即便不往。若不当起，乃往其所。以能护他诸烦恼诤，令不当起，故名无诤。

第五无诤，由定慧力，观察他心，防护他心烦恼诤故，名为无诤。静虑是所依；他有情心，应起烦恼，是其所缘；防护而住，是行相；定慧为自体；相应心心所为助伴。云何他人当起贪等？谓如苏阵那比丘，返其故乡，循行乞食，其母见已，因严其妻，令行淫欲，遂生种子，佛因制戒。此由未得无诤，不知而往，令他于己，起贪欲也。如目犍连，自地狱返，道逢外道，说其师过，外道扑打，随取涅槃。此以业缘，弗以愿智观察他心，防护而住，令他于己起瞋恚也。故圣弟子入城邑等，乞衣食等，皆必先观道途险阻，他心烦恼，应不应往，防护而住。自身之损失非重，他心之违害为重故。然佛菩萨有大威力，他诸有情，虽当于我起贪瞋等，能胜伏彼，而度济之，亦复前往。**摄大乘论颂**言：【能灭诸有情，一切惑无余。害烦恼、有染，常哀愍归礼。】**无性释**云：佛得无诤不同声闻，虽诸有情，当缘佛身起诸烦恼，若彼堪任受佛化者，即便往彼方便调伏，令灭烦恼。声闻但伏有情有事烦恼，佛灭一切烦恼无余，但害烦恼，不害有情。故有染者，佛常哀愍。此如外道，为欲杀佛，火坑毒饭，延佛应供，佛先知彼，率众前往，神通降伏，同入圣道。

己六、愿智

○愿智者，谓依止静虑，于为了所知愿具足中，若定若慧，余如前说。

△所以者何？由得愿智者，为欲了知所有三世等所应知事。先于彼彼事发正愿心，愿我如实

了知，如是如是。次入增上静虑。从彼起已，所愿成满，谓能了知所应知故。

第六愿智。随所愿知，悉能知故，名为愿智。静虑是所依，三世等所应知事是所缘，愿我如实了知，如是如是，是行相。自体、助伴，如常应知。何者是所应知？即如无诤所缘境等，是所应知。然此唯说声闻愿智，先发正愿，次入静虑，从彼起已，所愿成满。佛之愿智不尔。摄论颂云：【无功用、无著，无碍、常寂定，于一切问难，能解释归礼。】由五相故，佛异声闻。一无功用，随愿能知一切境界；二由无著，于所知境，皆无有滞；三由无障，二障俱断；四常寂定，不待入故；五能解释一切问难，非如声闻有所不知，虽入静定，彼之愿知，犹有不知，于他问难，不能解释。如诸罗汉，每上兜率，问慈氏尊。

己七、无碍解

○无碍解者，谓四无碍解。

△一法无碍解、二义无碍解、三训词无碍解、四辩才无碍解。

○法无碍解者，谓依止静虑，于一切法名差别（一一法有种种名，名法名差别，法即是名，名即法故）。无碍具足中（于彼诸法名，知解无碍，名无碍具足），若定若慧，余如前说。△名差别者，谓依无明等，于无智无见、不现观等差别名中，无碍具足，若定若慧，乃至广说，名法无碍解（了知无明、即是无智，即是无见，即不现观。了知心意识了名之差别。了知智慧择法，正觉、现观、皆即正见。诸如是等，名法无碍。若细分别一一法门，异中有同，同中亦有异。如一现观，有真后等。同一善法，有世出世。同一正行，有漏无漏。众名差别，亦无碍知）。

○义无碍解者，谓于诸相及意趣，无碍具足中，若定若慧，余如前说。△相者，谓诸法自相、共相。意趣者，谓别义等。若于此中通达无碍具足，名义无碍解。

○训辞无碍解者，谓于诸方言音，及训释诸法言辞无碍具足中，若定若慧，余如前说。△诸方言音者，谓无量国邑，名随自想，所起种种，言音差别。训释诸法言辞者，谓可破坏故，名世间，可变坏故，名色，如是等。若于是中，通达无碍，名训辞无碍解。

○辩才无碍解者，谓于诸法差别无碍具足中，若定若慧，余如前说。

△诸法差别者，谓实有、假有、世俗有、胜义有、如是等。若于此中通达无碍，名辩才无碍解。

第七四无碍解。静虑为所依，法名差别，诸相意趣、诸方言音及训释言词、诸法差别，如次为四种无碍解所缘，通达无碍为行相，自体助伴可知。法谓法名。义有二种：一法所诠义，即自共相。二佛说法义，即四意趣。辞有二种：一诸方言音，于彼通达能言说故，能译释故；二训释诸法言辞。前之法义无碍，即是通达法相，建立法相边事。此之训词无碍即以法义，随诸方邑言音种种宣说，或了他所说。又于法义详加训诂。辩才无碍，更随训词，详加辩论彼差别义。如说有为无为，常无常等，即是法名。彼所诠义，为无为者，法之自相；常无常者，法之共相。说法无常者，彼法就有为法说；说法常者，就无为说。法名虽同，含义有别，即属意趣。又如说诸法，皆无自性者，就遍计所执自性故，说无自性，即属意趣，均是法义。具生住异灭四有为相者，名有为法。无为法者，无有生住异灭四有为相故，即是训辞。云何应知一切有为法皆无常耶？云何应知诸无为法皆是常耶？于此论议，种种辩说，即是辩才。又如掌珍论中立比量云：【真性有为空，如幻，缘生故。】有为及空，是即法名。所诠缘生诸

法，及无自性，是自共相。云真性者，显就胜义立有为空，非就世俗，即属意趣。此中空与无性虚妄显现门之差别，又此空言遮止为性，但遮于有，更不表无。此即属于训释言词。缘生故空，如幻事等，广说因喻，种种释难，即属辩才。故一经一论，具四无碍解，缺一不成。乃至有一句之中，具四无碍解者。故此四种，未可离析。摄论颂曰：【于所依、能依，所说、言、及智，能说、无碍、慧，常善说，归礼。】言所依者，谓诸教法。言能依者，谓所詮义。如是二种，皆名所说。言智二种，皆是能说于此四事无碍觉慧，即四无碍解。具此四无碍慧者，常善宣说。无能所依，言之与智，能说所说，能相离者，故宣说法义，四慧具足。然在凡愚有不能具足者。

己八、神通

○神通者，谓六神通。

△一神境通、二天耳通、三心差别通、四宿住随念通、五死生通、六漏尽通。

○神境通者，谓依止静虑，于种种神变威德具足中，若定若慧，及彼相应诸心心所法。

△种种神变威德具足者，谓变一为多等种种神变自在具足（瑜伽：神境通略有二种：一能变通，变有十八，谓震动、炽然、流布、示现、转变、往来、卷、舒、众像入身、同类往趣、显、隐、所作自在、制他神通、能施辩才、能施忆念、能施安乐、放大光明。二能化通，化有三种，谓：化身、化境、化语。转变余有自性物，令成余物，故名能变。无事化有，故名能化。广如彼论，此不具说）。

○天耳通者，谓依止静虑，于随闻种种音声威德具足中，若定若慧，余如前说。

△种种声者，谓人天等声（瑜伽：声有多种，谓天声、人声、圣声、非圣声、大声、小声、辩声、非辩声、化声、非化声、远声、近声等）。

○心差别通者，谓依止静虑，于入他有情心行差别威德具足中，若定若慧，余如前说。

△入他有情心行差别者，谓如实知有贪等心行差别（瑜伽：他心差别有多种，谓有缠烦恼心、离缠烦恼心、有随缚有随眠烦恼心、有离彼心、有染心、邪愿心、无染心、正愿心、劣心、中心、胜心、乐相应心、苦相应心、不苦不乐相应心，于此诸心皆悉了知。又知他心体性品类行相分齐。又知有情诸根胜劣，种种胜解，种种界行，随其所应，能正安处、趣涅槃宫、种种正行）。

○宿住随念通者，谓依止静虑，于随念前际所行威德具足中，若定若慧，余如前说。

△随念前际所行者，谓随念过去生名字种族等，展转差别事（瑜伽：宿住，谓已一生、二生、乃至百千万亿无量生中，生于何趣，名于何等，造何种业。亦能随念他诸有情宿住等事。又能令他忆念宿住，生正见等。以忆念本生诸菩萨行。忆念本事，业果相应等）。

○死生通者，谓依止静虑，于观有情死生差别威德具足中，若定若慧，余如前说。

△观诸有情死生差别者，谓以天眼观诸有情死时、生时、好色、恶色、当往善趣、当往恶趣后际差别（瑜伽：天眼见诸有情死时、生时、妙色、恶色、若劣、若胜，及于后际生已增长，诸根成熟，身语所作业，善恶无记，差别而转。又现见知诸光明色、诸微细色、诸变化色、诸净妙色，下至无间，上至色究竟宫。亦能见上下无量无数，余世界色，乃至能见彼彼佛土如来大会，又见十方无量有情身，诸所作净不净业，见已随宜，施作利益）。

○漏尽通者，谓依止静虑，于漏尽智威德具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。

△漏尽智者，谓由此智，通达一切漏尽方便，及诸漏尽威德具足者，此智成满故（瑜伽：漏尽智通者，谓诸菩萨，如实了知烦恼尽得。如实了知，若自若他，于诸漏尽，已得未得，及彼能得漏尽方便及非方便。又了知他，于漏尽得有增上慢，或离彼慢。又诸菩萨，虽了漏尽功德方便，而不作证，行于有漏，而不染污。又由此智，自无染污，亦为他说，坏增上慢）。

第八、六神通。威德具足，随意自在，名为神通。于诸境事，无有障碍，妙通达故。此六神通静虑为所依，即以所变所化种种境界、种种声音、他心差别、若自若他、诸宿住事、死时生时、种种色像，及与漏尽得及方便，及彼诸漏尽与未尽，如次以为六通各别所缘。威德自在，以为行相。自体助伴，随应可知。此六神通，随所缘境，以为差别。能缘作智亦自不同，修习通达方便亦异。最初修学，唯得一种，或二或三。要究竟位阿罗汉等乃能具足以漏尽通，非诸外道二乘有学，所能证故。一切外道五通仙人，能具五通，唯除漏尽，要能永出生死，永断烦恼，永尽我执，方能证故。

声闻、独觉、及与如来、大菩萨等，具证六通；而威德大小，各各不同，利益安乐有情广狭，亦各各异。诸佛菩萨威德神通，广大无量，以一切有情，一切境事为所缘，为所作故。且如说无垢称不可思议神变解脱法门经，及瑜伽菩萨地威力品中，广分别说。神通原理，亦如彼经疏释。唯以二障所覆，业力所拘，执此失此，因自成碍。由修静虑，及与智慧，或伏诸缠，或断随眠，障碍渐去，心智渐通。随修方便，便于诸境，通达自在。此是神通，所有正理。广宣彼义，应在专篇。不通识变唯心，亦难信解，此弗详也。

摄论云：【为彼诸有情，故现知言行，往来及出离，善教者归礼。】即显六通皆为善教诸有情故。一现善教，谓神境通示现神变，引摄调伏故。二知言善教，即天耳通，能闻远住有义言词，一切音声，随应说法故。三知行善教，即心差别通，知心根行胜劣，善教彼故。四知往善教，即宿住智通，了达过去，善教彼故。五知来善教，是死生智通，了达未来，善教彼故。六知出离善教，谓漏尽通，知断烦恼，善教彼故。

此六通中，后之三种，又名三明，明达过去，及现漏尽、无挂碍故。

己九、十、三十二相，八十随好

○相随好者，谓依止静虑，于相随好庄严所依示现具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法，并彼所起异熟果。△所以者何？诸佛世尊，由定慧增上力，为欲化度诸有情故，示现三十二大丈夫相，及八十种随好相，庄严色身。然佛世尊，非彼自体，以法身所显故。若诸菩萨能如是示现者，当知定慧为其自性。若所余于大集会中生者，用彼所起异熟果为自性。

第九第十，三十二相，八十随好，具如大论菩萨地，第三持究竟瑜伽处，建立品说，此不繁引。静虑为所依，庄严所依为所缘，所依即身。随意示现为行相，定慧为自体，相应心心所为助伴。问：相好属于色法，何以定慧为自体耶？随心示现不离心有故。若尔，应以心为自体，云何以定慧为自体耶？佛位智为主故，菩萨依修定慧起故。其诸菩萨大集会中生者，则用彼所起异熟果为自性，即用异熟识及色法为性。云彼所起者，彼谓定慧。由修定慧作是思愿，感得相好故。佛无异熟，故唯定慧为体。虽定慧为体，然非佛自体，佛以法身所显故。能断金刚般若经言【若以色见我，以音声求我，是人起邪观，不能当见我。应观佛法性，即导师法身。法性非所识，故彼不能了。】法身为佛自体，故此相好庄严所依，唯是功德示现

也。摄论颂云：【诸众生见尊，皆审知善士，暂见便深信，开导者归礼。】由诸众生，爱重相好，故为示现，令起深信佛为善士，为大导师。

己十一、清净

○清净者，谓四清净。△一依止清净、二境界清净、三心清净、四智清净。如是四种，一切相清净，唯佛世尊，及已得大神通菩萨摩訶萨所得。

○依止清净者，谓依止静虑，于随所欲，依止取、住、舍具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。△取住舍具足者，谓随所欲生，即便能取（取彼依止或天身或人身等而生）。既生彼已，随其所欲，寿行分量，即能留住（既取彼趣身，生彼趣已，随欲久住，或长劫等寿行分量而住）。若欲舍诸寿行，即便能舍。（不欲久住，发意即逝）。如其次第，三种具足。

○境界清净者，谓于随所欲境界变化智具足中，若定若慧，乃至广说。△变化智具足者，谓先无今有色等名化（能化通）。转先已生色等，令成金银等名变（能变通）。悟一切种境相差别名智（天眼、天耳、他心、宿命、漏尽通）。如其次第，三种具足。

○心清净者谓于如所欲三摩地门，自在具足中，若定若慧，余如前说。

△由随所欲刹那刹那，能入无量三摩地差别故。

○智清净者，谓依止静虑，于随所欲陀罗尼门任持具足中，若定若慧，余如前说。

△陀罗尼门任持具足者，谓于四十二字中，随思惟一字，以此为先，便能证得一切法差别名言善巧（天竺梵文，四十二字拼合而成。依字生名，依名成句。名诠自性，句诠差别。名即表法，句即表义，故一切法差别名言，皆依字立，每名字音，各有初终。以初音为主，即能类别类合以为四十二部。又随第二第三等诸字异同，别为多类，法义纯熟。名言善巧者，随忆一字，能忆多名。随忆多名，能了多义。其在佛法根本至教，如三解脱、四谛、六通等。又随字音各为类别，乃至五明，一切皆尔。故能于字随了多法，即此名为陀罗尼门。陀罗尼者，总持也，以少文字总持多法义故。臆测如是，或不违理）。

第十一、四一切相清净。静虑为依止。所欲依身，所欲境界，三摩地门，陀罗尼门，以次各别为四所缘。随意自在取住弃舍；随意自在，变化通达；随意自在，入住出；随意自在，任持证得。以次各别，为四行相。此四名为清净者，谓诸凡愚皆必有身，皆必缘境，亦修定慧。然随所得，即为彼碍，一似作茧，反自缚者。如有身者，便为苦本。于所缘境，苦亦如之。由得少定生起耽著，不能深入。由得少慧，即便矜满，不能广学。则滞于一隅，而不自在矣。于四清净者，于彼自在，而不为彼碍也。即是能成功德，无诸过失，故名清净。此唯诸佛，得大神通菩萨所得者，虽在二乘无学果位，犹弗能得也。此如比丘求食弗得，饥苦逼身，依止弗能清净也。慧解脱阿罗汉，无有神通，定障未出，境界及心，未清净也。诸阿罗汉，不达世务，不通大乘，智未清净也。摄论颂云：【摄受住持舍，现化及变易，等持智自在，随证得归礼。】

己十二、十力

○力者，谓如来十力。

△一处非处智力，二自业智力，三静虑解脱三摩地、三摩钵底智力，四根上下智力，五种种胜解智力，六种种界智力，七遍趣行智力，八宿住随念智力，九死生智力，十漏尽智力。

○处非处智力者，谓依止静虑，于一切种处非处智具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。
△一切种处非处智具足者，谓于一切种，因非因智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

○自业智力者，谓于一切种自业智具足中、若定若慧、余如前说。

△以于一切种自业智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

○如是余力，随其所应，当正建立。△云何随其所应？静虑解脱三摩地、三摩钵底智力者，谓于一切种静虑、解脱、等持、等至智具足中，若定若慧，余如前说。由于一切种静虑、解脱、等持、等至智无著无碍现行中，所有三摩地等为体故。

如是根上下智力者，谓于一切种根上下智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

种种胜解智力者，谓于一切种差别胜解智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

种种界智力者，谓于一切种差别界智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

遍趣行智力者，谓于一切种遍趣行智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

宿住随念智力者，谓于一切种宿住随念智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

死生智力者，谓于一切种死生智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

漏尽智力者，谓于一切种漏尽智，无著无碍现行中，所有三摩地等。

第十二、十力。此唯如来所得功德，四无畏等亦尔。不说菩萨，况诸二乘。处非处智力等者，**大论**云：净不净果，非不平等如实转因，是名为处。净不净果，不平等因，与上相违，是名非处。以无上故，与一切种，饶益一切有情功能，具相应故，毕竟胜伏一切魔怨大威力故，说名为力。业为身语意业，所感爱非爱过失功德相应诸果，是名异熟。静虑有四，解脱有八，若随彼彼色类差别三摩地相，而入定时，当知说名等持等至。如所成熟，修证圆满，信等五根，成软中上，当知是名根格胜劣。若从他信以为其先，或观诸法以为其先，成软中上爱乐印解，当知是名种种胜解。若广建立种种种性，或诸声闻所有种性，或诸独觉所有种性，或诸如来所有种性，或有种种不定种性，或贪等行差别道理，乃至有情八十千行，当知此中名种种界。若即如是诸趣入门随顺正行，如贪行者，修不净观，当知此等名遍趣行。余之三种，即三神通，亦即三明，如前已释。十力如是次第者，初成佛时，顿得十力。后时次第，方现在前，先起处非处智力，观察诸法建立一切无倒因果。既观察已，次起自业智力。有求欲界胜异熟者，方便为说，令离不善，勤修善业。次起静虑解脱、等持、等至智力。若有希求世间离欲法者，与其教授，令彼获离欲之道。次起余力，若诸有情，希求出世离欲法者，如应为说出世间道。先起根胜劣智力，如实观彼根。次起种种胜解智力，观察彼根为先，所有意乐。次起种种界智力，观察意乐为先所有随眠。了知彼根意乐随眠已，次起遍趣行智力，如其所应，令于所缘，趣入门中而得趣入。次起宿住随念智力，及生死智力，彼由如应所缘趣入门，加行摄住心已，净修行已，为说中道，令其远离萨迦耶见以为根本，常断边执。为令永断一切烦恼，从此后起漏尽智力，若有正修奢摩他力之所任持，虽未永断一切烦恼，而由获得不现行故，起不作增上慢者，令其舍离此增上慢。是故十力，如是次第。初观因果正理，二观自作自受，三观世间离欲，余观出世离欲。出世离欲中，初观彼彼根，次观彼彼意乐，三观彼彼随眠，四观随彼彼根、意乐、随眠、施与，最初趣入正行。修正行已，次观宿住前际诸相，令知非常，令离常见。次观生死后际相续，令知非断，令离断见。最后观察诸漏，尽与未尽，令彼舍离增上慢心，如实修行，永尽诸漏。由此为因，令有志求出世道者，

果得成办。今此论中十力依止者，谓静虑；十力所缘者，谓因果正理、作受正理、四静虑、八解脱、及诸等持等至、诸根差别、胜解差别、随眠差别、遍趣正行种种差别、前际后际、诸漏永尽，及漏尽道。如其次第，为彼十力别别所缘。十力行相者，谓即彼智无着无碍现行。烦恼障断故无着，所知障断故无碍。**摄论**云：【方便归依净，及大乘出离，于此诳众生，摧魔者归礼。】谓于善趣恶趣方便，诸业归依，世出世净，大乘出离四种义中，魔诳众生，由佛十力初二三，余次第能摧恶魔诳惑，是为十力。

己十三、四无畏

○无畏者，谓四无畏。△一正等觉无畏、二漏尽无畏、三障法无畏、四出苦道无畏。

○正等觉无畏者，谓依止静虑，由自利门，于一切种所知境界正等觉，自称德号建立具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。△如经言：我是正等觉者。设有世间沙门、婆罗门、若天魔梵（天谓欲天，魔谓魔天，梵谓梵天），依法立难，或令忆念，言于是法，非正等觉、我于是事，正见无缘，以于此事，正见无由故，得安隐住，无怖无畏，自称我处大仙尊位，于大众中，正狮子吼，转大梵轮，一切世间沙门、婆罗门、若天魔梵，所不能转。

○漏尽无畏者，谓依止静虑，由自利门，于一切种漏尽，自称德号建立具足中，若定若慧，余如前说。△如经言：我诸漏永尽，如是等广说如前。

○障法无畏者，谓依止静虑，由利他门，于一切种说障碍法，自称德号建立具足中，若定若慧，余如前说。△如经言：又我为诸弟子说障碍法，染必为障，乃至广说。

○出苦道无畏者，谓依止静虑，由利他门，于一切种，说出离道法，自称德号建立具足中，若定若慧，余如前说。△如经言：又我为诸弟子、说出离道，诸圣修习，决定出离，决定通达。设有世间沙门、婆罗门、若天魔梵依法立难，或令忆念，言修此道，非正出离，不正尽苦，及证苦边。我于是事、正见无缘，乃至广说。

△如是四无畏，略说有二，谓：自利，利他。前二是自利，由智、断差别故；后二是利他，由远离所治法，修习能治法故。以正等觉无畏，由内智自利门，言我于一切种所知境界，差别边际，皆正等觉。于一切世间前，自称德号，立正无难具足中，所有定慧，乃至广说。

当知余无畏，如应亦尔。一切种漏尽者，谓诸烦恼并习气永尽。

一切种障碍法者，谓一切杂染所对治法。一切种出离道者，谓从方便道乃至究竟道。

第十三、四无畏中所缘者，一人、二法。人谓世间，若天魔梵等；法谓于一切境、等正觉、诸漏永尽、杂染障法、出苦圣道，并于彼自称德号，建立具足，如应为四无畏所缘。行相者，谓即于彼自称德号，建立具足中，得安隐住，无怖无畏。依止、自体、助伴、如余处释。**摄论**云：【能说智及断，出离能障碍，自他利非余，外道伏归礼。】能说智，即正等觉无畏。能说断，即漏尽无畏。能说出离，即出苦道无畏。能说能障碍，即障法无畏。所以得是无畏者，实证彼果，实修彼因，实断彼障。既实德之在己，实见其如是，称量如理而有所说，一切外道天魔梵等，谁能伏之，故无畏也。十力者，摧伏魔外，开导有情，正行正果。四无畏者，非诸魔外所能摧伏，建立有情正信正解。虽诸如来我法俱空，无诸慢见，而为建立世妙宝幢，令诸有情，知所归向，知所趣舍，是以自称德号，决人疑网。此唯四者，如来胜果，不外智、断。一切因行，不外修习圣道，对治障染故。余如**瑜伽**说。

己十四、三念住

○念住者，即诸如来三不共念住。谓御大众时，于一切种烦恼不现行具足中，若定若慧，广说如前。△何等为三念住？所谓大师哀愍一切，欲求义利，起大悲心，为诸弟子，宣说法要，告诸比丘，汝等当知，此能利益，此能安乐，此能利益安乐（现法安乐，后法利益。乐喜诸受，名为安乐。善法加行，名为利益。已乐安乐，他乐利益。摄身安乐，摄心利益。有法能得安乐，而非利益，如于五欲，耽着受用。有法能得利益，而非安乐，如于善法忍苦加行。有法既得利益，亦得安乐，如具财富、乐行施舍，已得自在修行定慧）。尔时若有诸弟子众恭敬听闻，闻已谛受，住奉教心，精进修行，法随法行，如来于彼，不生欢喜，心不踊跃。但起大舍，住念正知，随诸圣众，所应修习，教诫教授，是名初不共念住。又复大师哀愍一切，欲求义利，起大悲心，为诸弟子，宣说法要，乃至此能利益安乐。尔时若有诸弟子众，不恭敬听闻，乃至不精进修行法随法行，如来于彼，不生恚恨，不舍保任，心无恚恨，但起大舍，乃至广说。是名第二不共念住。又复大师哀愍一切，欲求义利，起大悲心，为诸弟子，宣说法要，乃至此能利益安乐。尔时一分弟子，恭敬听闻，乃至精进修行，法随法行；一分弟子，不恭敬听闻，乃至不精进修习，法随法行。如来于彼不生欢喜，乃至心不恚恨。如是三念住，显大师御众时，随其次第，于一切种爱恚俱烦恼，并习气不现行具足中，所有定慧等为体。

第十四、三念住。以奉教弟子、不奉教弟子、奉教不奉教弟子以为所缘。爱恚及俱烦恼及习气不现行为行相。所依、自体、助伴、如余应知。缘夫凡愚之心，虽有慈愍，为他说法，拔济教化我法执故，随于受教恭不恭敬，顺不顺教，即便生起爱恚杂染。本行妙善，反生杂染，即此为名忘失正念也。虽二乘无学位中，本无爱恚烦恼现行，而有习气随缘显现。此于御众非所宜也。自杂染故，随他转故，如何于他，除其杂染，令修圣道，得转依耶！惟有如来，烦恼既断，习气亦灭，巍巍盛德，不动如山，故能转他，令得清净，永除杂染。

己十五、三不护

○不护者，即三不护。谓大师御众时，于随所欲，教授教诫，方便具足中，若定若慧，乃至广说。△何等为三？如经言：如来身业清净现行，无不清净现行身业，可须覆藏，谓勿他知我之所有；语业意业，现行亦尔。由彼大师，心无惧虑，善御所化一切大众，随其所欲，自然强力，折伏摄受，教诫教授，方便具足。

第十五、三不护。以自身语意三业为所缘，亦以所化有情为所缘。以随欲、教授、教诫、方便具足，心无惧虑为行相。依止、自体、助伴，如余说。护谓防护。护有三种：护身、护语、护意。不护亦三、身业不护、语业不护、意业不护。云何而护？一者覆藏，如诸外道，覆藏过失，显示功德。二者防检，初习行者，战兢惕厉，惟恐有失。三者防护他心，行未尽善，以理责人，恐他于己，反行讥责，谓夫子教我以正，夫子未出于正也。由此为因，即于弟子应教诫处，不敢以强力折伏摄受教诫教授。此三不护属第三者。由诸如来，身语意业，清净现行，无有不净身语意业现行可得，无馁无惧，至大至刚。故于弟子，应教授者，如理教授；应教诫者，如理教诫；应摄受者，如法摄受；应以强力折伏之者，如法折伏；方便具足，所行无碍。自于所化，成就多也。摄论颂云：【处众能伏说，远离二杂染，无护无忘失，摄御众归礼。】此具显示不护念住，三业清净，能伏他说，无有不善，起讥嫌故。心无爱恚二种杂染，常无忘失正念住故。

己十六、无忘失法

○无忘失法者，谓于一切种，随其所作所说，明记具足中，若定若慧，乃至广说。

△此中显示依化事门，于随所作等念具足中、所有三摩地等，是无忘失法。

第十六、无忘失法。以于所化有情，应说应作事为所缘，明记无忘失为行相。余如前说。**摄论颂**云：【诸有情利乐，所作不过时，所作常无虚，无忘失归礼。】机缘成熟，应时而作，终不过时，如有**颂**言：【譬如大海水，奔潮必赴时，佛哀愍众生，赴感常无失。】所作不过时故，所作常无虚。机缘未熟而往，或已熟不往，皆定虚功，无实益故。

己十七、永断习气

○永断习气者，谓一切智者，于非一切智（阿罗汉等）所作，不现行具足中，若定若慧，乃至广说。△此中显示一切智者，于所有能表，有余烦恼所知障身语所作，不现行具足中，所有三摩地等，是永断习气。

第十七、永断习气。此一功德，静虑为依止，以离系得为自体，无有所缘行相助伴，但就习气，永断立故，如想受灭解脱，不立境界等，此亦不应立。若尔，论自说言若定、若慧者何耶？就能断说故。由如来最胜无上定慧力故，如诸阿罗汉等，所有余烦恼所知障习气，身语所作，永不现行。即依彼不现行相，立永断习气，亦但有行相，无别所缘也。阿罗汉等有何习气耶？**大论**云：诸阿罗汉虽断烦恼，而于动转、瞻视、言论及安住中，而有种种似有烦恼所起作业。此如牛饲比丘，食如牛嚼。目连闻乐、作猕猴舞等。又如舍利弗等，有慢习等。**摄论颂**云：【遍一切行住、无非圆智事，一切时遍知，实义者归礼。】行谓于聚落城邑乞食经行，住谓树下等身四威仪寂然而住。无非圆智事者，无彼声闻余习事故，所以者何？一切时遍知实义故。

己十八、大悲

○大悲者，谓于缘无间苦境，大悲住具足中，若定若慧，乃至广说。

△此中显示，于缘一切三界有情无间一切种苦境，大悲住具足中，所有三摩地等，是名大悲。

第十八、大悲。无间苦境是其所缘。广大悲愍，拔济意乐，是其行相。一切三界有情一切种苦境者，广如**瑜伽**说，一切有情，具有百一十种苦。始从无有差别流转之苦，乃至一切种苦，具如彼说。佛视有情，无处无时，不受苦者，故名无间苦。**瑜伽**复云：由四缘故，悲名大悲，一、缘甚深微细难了诸有情苦为境生故。二、于长时积习成故。三、于所缘猛利作意，而发起故。四、极清净故。此通菩萨如来大悲以说。故说菩萨以所修悲熏修心故，于内外事无有少分而不能舍，无戒律仪而不能学，无他怨害而不能忍，无有精进而不能起，无有静虑而不能证，无有妙慧而不能入。是故如来，若有请问菩萨菩提，谁所建立，皆正答言：菩萨菩提、悲所建立。**摄论颂**云：【昼夜常六返，观一切世间，与大悲相应，利乐意归礼。】**无性释**云：【此言大者，福智资粮圆满证故，令脱三苦为行相故，三界有情为所缘故，于诸有情心平等故，决定无有胜此者故。佛于昼夜各三时观一切世间，谁善法增，谁善法减，谁善根熟，谁善根未熟，谁是堪受胜生法器，谁是堪受胜定法器，谁是佛乘器，谁是余乘器，如是等。观见彼已，应时以利益安乐意乐，而拔济之。】

己十九、十八不共佛法

○不共佛法者，即十八不共佛法。彼复云何？谓于不共身语意业清净具足中，于所依及果、根，未得、不退具足中，于不共业现行具足中，于不共智住具足中，若定若慧，乃至广说。△何等十八？如经言：【如来无有误差、无卒暴音、无忘失念、无不定心、无种种想、无不择舍。志欲无退、精进无退、念无退、定无退、慧无退、解脱无退。一切身业，智为前导，随智而转；一切语业，智为前导，随智而转；一切意业，智为前导，随智而转。知过去世无著无碍；知未来世无著无碍；知现在世无著无碍。】建立彼相如经广说。如来无有误差者，谓阿罗汉苾刍，虽漏已尽，为乞食故，出游城邑，或于一时，与恶象、恶马、恶牛、恶狗等共为游止；或于一时，践踏丛刺，齐足越坑；或于一时，入女人家，不依正理而作语言；或于林野，舍弃正道，而行邪径；或与盗贼猛兽等共为游止。如是等误差事，阿罗汉犹有，如来永无。无卒暴音者，谓阿罗汉或于一时游行林野，迷失道路；或入空宅，扬声叫唤，发大暴音；因不染污习气过失，辄露唇齿而现大笑。如是等卒暴音，阿罗汉犹有，如来永无。无忘失念者，谓阿罗汉犹有不染污久远所作、久远所说、忘失忆念，如来永无。无不定心者，谓阿罗汉，敛心方定，出即不定，如来于一切位，无不定心。无种种想者，谓阿罗汉于有余生死，起违逆想，于无余涅槃，起寂静想（阿罗汉犹有生死余依诸苦，故起违逆想。犹未证入无余依涅槃故，依彼起寂静想）。如来于生死涅槃，无差别想，由住第一大舍故（如来已得自性无住大涅槃，故于生死涅槃，平等平等，无厌无欣，名住第一大舍）。无不择舍者，谓阿罗汉不以智慧拣择，弃舍有情利益事，如来无此等事，故无不择舍（如来大悲，昼夜六返，观察有情，故无不择舍。择而后舍者，见彼根未熟，缘未至，不为虚功唐劳，故暂时舍置。然无毕竟舍，以如来不舍有情故）。又阿罗汉于所知障净有未得退，谓：志欲退、精进退、念退、定退、慧退、解脱退。如是六退，如来永无（阿罗汉于烦恼障净，已到究竟。但有所知障净未得。由此障净，乃成无上菩提。罗汉于无上菩提，无欲勤等，入无余灭，故名未得退。如来圆证，故无六退）。又阿罗汉，或于一时善身业转，或于一无记身业转，语业意业亦尔。如来三业，智为前导故，随智而转故，无有无记。智为前导者，智所等起故。随智而转者，与智俱行故。又阿罗汉苾刍，于三世所知事，不能起心即解故，智见有著，不能一切悉解，故智见有碍，如来于三世境，暂起心时，即遍知一切，是故智见无著无碍。十八中前六，于不共身语意业清净具足中，所有三摩地等为体。无有误差，依身清净说；无卒暴音，依语业清净说；无忘失念，无不定心，无种种想，无不择舍，此四依意业清净说。志欲无退，乃至解脱无退，此六于所依及果根，未得不退具足中，所有三摩地等为体。所依谓志欲，果谓解脱，根谓精进等（依止志欲，发起精进、念、定、慧根，由此四根，证得所知障解脱果）。一切身语意业，智为前导，随智而转，此三于不共业现行具足中，所有三摩地等为体。知去来今无著无碍，此三于不共智住具足中，所有三摩地等为体。

第十九、十八不共佛法。或无所缘，如无有误差等；或有所缘，如志欲无退等；或无有误差等亦有所缘，即以身业等为所缘故。从断而说无所缘，从智而说有所缘，以三业清净具足等为行相。此中前六于不共身语意业清净具足，后三于不共现行具足。二差别者：一就不净业现行说，二就净业现行说故。其种种想，在声闻乘中，仍说为净，在如来乘则为不净。身语等过亦尔，于阿罗汉细过无犯故。摄论云：【由行及由证，由智及由业，于一切二乘，最胜者归礼。】行最胜，谓初六。证最胜，谓六种无退。智最胜，谓三世无著无碍智。业最胜，谓身语意业，智为前导，随智而转。由最胜故名为不共，不与二乘共故。

己二十、一切种妙智

○一切种妙智者，谓于蕴界处一切种妙智性具足中，若定若慧，及彼相应诸心心法。

△云何于蕴界处一切种妙智性具足？谓于蕴等自性差别相，通达一切差别边际，智成满故。

第二十、一切种妙智。蕴界处等一切法为所缘，于彼自性差别，通达一切差别边际为行相，具足通达，名一切种智。妙善通达，无滞无碍，名为妙智。**瑜伽**释此略别，彼论云：如来于三聚法，现等正觉，一者能引有义聚法，二者能引无义聚法，三者非能引有义聚法、非能引无义聚法。于能引无义聚法，及非能引有义聚法，非能引无义聚法中，无颠倒智，是名如来一切种智。若于能引有义聚法中，无颠倒智，是名如来妙智。即于此中若一切种智，若妙智，总合为一，名一切种妙智。**彼论**即以不善无记二聚法，不能饶益有情故，如来但缘彼为境，令有情知，令有情断，名为一切种智。于其善法聚中，正能饶益有情故。自既证修，亦为有情建立开示，令其证修，是诸功德利益之所依故，名为妙智。如说如来妙善宣说诸法，妙善建立有情于八圣道，妙善安住有情于真法界。**摄论**名此为一切相妙智性。**彼论**颂云：【由三身至得，具相大菩提，一切处他疑，皆能断归礼。】**无性**释云：【一切行相皆已了知，名一切相妙智。此妙智体，名一切相妙智性。即是一切所知境界、一切行相、殊胜智体。言三身者谓自性等，由此三身，至得具相无垢无碍妙智自性大菩提果。言具相者，具一切相。有说无常等十六行相，名一切相，菩提用彼为先因故。有余复说，即此及余一切诸法，皆无自性，无生无灭，本来寂静，自性涅槃无所得相，名一切相。有余复说，非于此中说治所治诸品类相，然说一切义利圆满，如如意珠，具一切相。我今观此一切相者，即是一切障断品类。所以者何？永断一切障品类故，谓断一切所知障品，及断一切习气品故。又此具相大菩提者，即是正知一切境相，是故能断一切他疑。一切处者，一切世间。他疑即是所有人天一切疑惑。由此他疑，皆悉能断，由此能断一切人天疑惑作用，显一切相妙智殊胜。】虽诸论所说，略有不同，义皆互通。具知一切法，名一切种智。知一切法者，知一切法相也。于彼妙善通达，无所滞碍，故名妙智。云何而得如是妙智？则由永断所知障，及习气故也。由此故能于三聚法，或为通达，或善建立。各据一义，说有不同。理实皆是正等觉异名也。正觉诸法，名为妙智，正证其理故。等觉诸法名一切种智，遍知其事故。尽世出世，若事若理，无弗通达，无有疑碍，名一切智智。名为如来，说法断疑，为天人师，是为一切种妙智义也。诸声闻独觉，证理未穷源底，见法未尽边际，亦称无智婢子，不名一切种妙智。故唯如来具足功德，菩萨所求，正求此耳。

上来第三最胜功德中，第三五门显相已竟。自下第四功德引发。

戊四、功德引发

○云何引发如是等功德？谓依止清净四静虑。若外道、若声闻、若菩萨等，引发四无量五神通，多分依止边际第四静虑。若声闻、若菩萨、若如来等，引发所余功德。何因引发如是功德？谓依止静虑，数数思惟，随所建立法故。

△此中显示如是等功德引发所依止，能引发补特伽罗，能引发方便。云何能引发方便？谓于随所建立教法，以众多作意、定心，起数数思惟行相。如欲引发无量时，依止静虑，于慈俱心，无恨无怨等教法，以修慧相应作意，数数思惟。欲引发神通等时，依止静虑，于变一为多等教法，以修慧相应作意，数数思惟。如是于一切处，数数思惟，如所建立，随相应知。

引发中，第一引发所依止者，谓依止清净四静虑，即显下界不能引发如是等功德，无定力故。

亦非无色，慧力微故。亦非未至中间近分静虑，要得四种边际清净静虑，方能发起是诸功德。又四静虑中，多分依止第四清净静虑，定慧平等最殊胜故。其四无色边际定亦能引发，如依止空识无边处等，修解脱等，少故不说。又此依止，通世出世。圣者所发，依出世静虑，余依世间静虑。第二能引发补特伽罗者，共有四：一外道、二声闻、三菩萨、四如来。若说独觉，即有五种。随人别故，所引功德亦别：一量别，谓外道唯能引发四无量、五神通，声闻能引发四无量、六神通、解脱、胜处、遍处、无诤、愿智、无碍解。菩萨更能引发诸相随好、四一切相清净。唯佛始能具足引发，乃至一切种妙智故。二体别，外道唯得世间有相无量神通，圣者所引通世出世故。又声闻、独觉、菩萨及佛所得神通等威力大小，亦各别故。第三能引发方便者，谓依止静虑，数数思惟，随所建立法，释论已详。即于定中作意思惟诸功德相，依止教法胜解加行，久便实证，引得彼体。如瑜伽等广说修习无量神通等相，繁不具引。

戊五、性用不同

自下第五，二种功德，性用不同。

○又如是等功德，略有二种：一现前发起自所作用，二安住自性。若现前发起自所作用，以出世间后所得世俗智为体；若安住自性，用出世间智为体。

△又现前发起自所作用者，谓诸圣者，随其所应，发起断所治障等种种作业；安住自性者，谓最胜寂静无分别智所摄无缘无量等现法乐住（无量有三种：一有情缘，同外道。二法缘，同二乘。三无缘、唯佛菩萨。此无缘慈等，是最胜寂静无分别智所摄）。

总上二十种功德，一一各有二种：一现行发起自所作用，二安住自性。初以后得智为体，缘于别别有相有分别境而起故，即是前说一一功德所有所缘、行相、自性等。后以根本智为体，缘一切法总相，一相无相真如为境起故。此根本无分别出世间智，既未发起无量等用，云何说言安住自性功德耶？此显出世间智，是能起后得智故，是一切功德所依止故。虽未现前发起作用，而得彼故，即能发起彼诸功德。虽未发起彼诸功德，而彼诸功德，安住不失。此意有似根本智为体性，后得智为作用义。若依常义，二有差别，二智各有体，亦各有用。由所缘、修习、种子，各不同故，重显体相。释论复说：谓诸圣者，随其所应，发起断所治障等种种作用。此诸作用，如下功德作业中释。安住自性，谓无分别智所摄。无缘无量等现法乐住者，此唯自利，未有利他行故。然要能安住自性，摄乐长养，然后乃能发起作用。故二功德，还相需也。又此无量等，皆就圣者说，不说外道，彼无根本后得二智故。

戊六、功德作业

自下第六、功德作业。

○复次无量作何业？谓舍所治障，哀愍住故，能速圆满福德资粮成熟有情，心无懈倦。△舍所治障者，谓如其次第，四无量能舍瞋害不乐（嫉）爱恚故。哀愍住者，谓四无量，于利益有情事，随顺转住，由于一切有情，哀愍住故。能速圆满福德资粮，成熟有情，心无懈倦者，由愍诸有情、不顾自身故。

○解脱作何业？谓引发变化事。于净不净变化无有艰难，于寂静解脱无有障碍，能住第一寂静圣住，由胜解思惟故。△此中显初二解脱，能引发变化事。由第三解脱，于净不净变化，无有艰难。由四无色解脱，于寂静解脱，无有障碍，由最后解脱能住第一寂静圣住。由胜解思惟故者，显如是如是胜解义，是解脱义（解脱、胜处、遍处，由解脱造修，由胜处起方便，由遍处成满。故初解脱，唯是胜解思惟，由起如是如是胜解思惟，久得胜伏所缘，终得胜解

遍满，即于解脱究竟。故此解脱，唯依胜解建立）。

○胜处作何业？谓能令前三解脱所缘境界，自在而转。由胜伏所缘故。

○遍处作何业？谓善能成办解脱所缘，遍满流布故。

○无诤作何业？谓所发语言，闻皆信伏。爱护他心，最为胜故，如其所应，发语言故。

○愿智作何业？谓善能记别三世等事，一切世间咸所恭敬，由达一切，众所归仰故。

○无碍解作何业？谓善说法要，悦众生心，能绝一切诸疑网故。

○神通作何业？谓以身业语业记心，化导有情，令入圣教，善知有情一切心行，及过未已，如应教授令求出离。△此中显示神境、天耳、乃至漏尽通，如其次第，能起身业化导等用。由天耳通解了一切言音差别，能引语业故（神境通身业化导，天耳语业化导，他心记心化导，善知有情心行，宿命知过去，天眼知未来，漏尽如应教授，令求出离）。

○问：相及随好作何业？答：能令暂见，谓大丈夫，心生净信。

○清净作何业？谓由此势力，故取生有，随其乐欲，或住一劫，或复劫余，或舍寿行，或于诸法自在而转，或于诸定自在而转，或复任持诸佛正法。△此中显示由所依清净，随其所乐，于所依身，取住舍自在。即摄三句，谓故取生有等。由境界清净，于诸法中，得自在转。由心清净，于三摩地，得自在转。由智清净，任持如来无上正法。

○力作何业？谓为除舍无因恶因论，不作而得论，无倒宣说增上生道，悟入一切有情心行，正说法器、意乐、随眠、境界、资粮、当能出离，随其所应，宣说决定胜道，降伏诸魔，善能记别一切问论。△此中显初二力，能说增上生道，余八力，能说决定胜道。如是二种，具足显示诸佛所作。所以者何？世尊由处非处智力，折伏一切世间无因论者，恶因论者，宣说无倒增上生道。诸外道等，于增上生，或谓无因，或谓自性、自在等为因（无因论谓自然外道。自性为因，谓数论外道，彼执自性转变生大等故。自在谓婆罗门外道，彼执大自在天生有情故。等取余诸外道宿作论等）。故名无因恶因论。由自业智力，折伏一切世间不作而得论者，无倒宣说善趣正道。诸外道等，谓不作业，自然得异熟，故名不作而得论。由静虑、解脱、等持、等至智力，悟入一切有情心行。心所修行，故名心行（此说心行与余处别，故释云心所修行故名心行。心修行者，即是增上心学，即定学也。能调练心，伏烦恼故）。由根上下智力，悟入一切正说法器，以信等根，若善成熟，能为法器故（随彼法器、而起正说，名正说法器。法器有上中下别，故说亦浅深各异。非一途故，名为悟入一切）。由种种胜解智力，悟入一切胜劣意乐。由种种界智力，悟入一切可破随眠诸烦恼性（无种性者，彼随眠烦恼是不可破性。其可破者，三乘、不定，种性别故，贪等诸行异故，名为一切）。由遍趣行智力，悟入一切大小乘教法所摄境界（净行、净惑、遍满、善巧等所缘境界，是为一切大小乘教法所摄境界）。由宿住随念智力，悟入一切资粮。前生所集圣道因缘，是名资粮。由死生智力，悟入一切当来功能性（由其所生善恶趣别，即可了知有无异熟障等，由此悟入当来功能性之有无）。由漏尽智力，悟入一切三界出离，由如是悟入已，随其所应，宣说解脱出世圣道（瑜伽五十、广辩十力作业、与此略异，各据一义，如彼应知）。此十名力者，善能降伏诸魔故，善能记别一切问论故。降伏诸魔者，由此十力、能降伏蕴魔、烦恼魔、天魔、死魔为最胜故。虽断所知障，亦不能为碍，故名最胜。记别一切问论者，谓于处非处乃至漏尽一切处，所有问论记别无滞碍故。

○无畏作何业？谓处大众中，自正建立我为大师，摧伏一切邪难外道。

△大师者，自利利他，众德圆满故。摧伏邪难外道者，谓能摧伏于如来所说成等正觉，永断诸漏，障道法（障法道法）中邪难外道故。

○念住作何业？谓能不染污摄御大众。△由于恭敬听闻等，无爱恚等诸烦恼故。

○不护作何业？谓能无间断教授教诫所化徒众。△由无藏护自过，虑显彰故。

○无忘失法作何业？谓能不舍离一切佛事。

△所以者何？由此于诸有情现前应利益事，能无放逸、不越一刹那故。

○永断习气作何业？谓离诸烦恼，亦不显现似诸烦恼所作事业。

△非如阿罗汉苾刍、犹现误失等事。

○大悲作何业？谓日夜六时，遍观世间。△谁减谁退，谁增谁进，如是等种种观察。

○不共佛法作何业？谓由身语意业清净已得不退，若行若住，映蔽一切声闻独觉。△如此诸句，依前所说，于不共三业清净具足等相，如应配释（初六三业净、次六得不退。身语意业智导随转行。通达三世智无滞碍住）。

○一切种妙智作何业？谓能绝一切有情一切疑网，令正法眼、长时得住。由此有情，未成熟者令成熟，已成熟者令解脱。△绝疑网者，于一切处智无碍故。令正法眼得久住者，于彼彼时方，为断所化有情疑惑，宣说种种法门差别。诸结集者，次第结集，令不灭故。依此法眼，未成熟有情，令速成熟。已成熟者，速令解脱（种种法门，皆为示导有情，令行正道，故喻如眼。由此眼故，能行正道，故得成熟解脱）。

第三最胜功德竟。上来总是第二大段，建立所证现观竟。

丙三、合料简能证所证

自下第三大段，合料简能证所证，于中复有五事：一、于诸现观得胜舍劣。二、菩萨声闻涅槃差别。三、十四不可记事。四、菩萨不建立预流等果因。五、修四善巧及练根。总是较量胜劣，令知去取及以胜进。

丁一、于诸现观得胜舍劣

○复次，于诸现观位，证得后后胜品道时，舍前所得下劣品道。△如证得此果所摄道时，即舍此向所摄道，以不复现前故。○又即此时集断作证。△由得果时，永断此所治种类烦恼品粗重，令无余故，证得胜品转依故。

一、于诸现观得胜舍劣。既得胜品，劣品即不复现前，向果如是，后果望前果亦然。四果如是，十地亦然。乃至成佛，十地菩萨所有现观，亦不复现前。以得究竟现观，余现观皆不现前故，所余现观皆转，名究竟现观故。集断作证者，得彼果现观，永断彼品烦恼，永证彼解脱，得彼品转依故。

丁二、声闻菩萨涅槃差别

○复次，于无余涅槃界，声闻独觉一切圣道，由顿舍所舍，非诸菩萨。是故唯说诸菩萨为无尽善根者，无尽功德者。

△顿舍所舍者，是究竟不现行舍义。非诸菩萨所得圣道，有如是舍，为欲利益一切有情，皆得涅槃故。由此因缘，无尽慧经等说：诸菩萨为无尽善根者，无尽功德者。

二、声闻菩萨涅槃差别。善根即信、勤、念、定、慧等善根。功德即无量解脱等功德。随应即是现观因果自体所摄，由彼彼善根，得彼彼现观故。由彼彼现观，起彼彼功德故。若定若慧即现观自体故。声闻由现观故，集断作证。集断作证故，渐得无余涅槃。由得无余涅槃故，善根功德亦随顿舍。所以者何？以彼善根功德，究竟不现行故。安住寂静，更不摄益一切有情，虽证究竟，真无漏界无缘得起，故名顿舍所舍。如火烧薪，薪尽火灭，慧断烦恼，惑尽慧除，由彼自度所作成办故。菩萨不尔，虽成佛果，二障俱空，然始发心，本为一切有情。自虽成办，他未成办，故三身、四智、慈悲、精进，穷未来际，作诸功德。于无余依涅槃界中，犹复善根功德，现起不绝。非徒证得最极究竟净无漏界而已。

丁三、建立诸无记事

○复次，何故建立诸无记事？由彼所问、不如理故。何故所问不如理耶？远离因果染净，所应思处故。△此中显示如来于诸外道所问世间常无常等事中，建立十四不可记事。由彼所问、不如正理，能引无义利故。何等问题能引义利？谓依四圣谛所有问论。由此问论因果染净应思处所摄故。

三、建立诸无记事。佛得最极究竟现观，得一切种妙智，于法无不知，云何建立诸无记事？无记事者，置而弗答，不记其为常无常等故。疑佛有所未知，故为此问答。此中答云：由彼所问不如理故，非所应思议故。彼问既不如理，而复与之论其常无常等，是与之增长戏论也；是与之增长邪思也；是与之增上异见也。故佛置而弗答，不记其然否，即所以息邪思、异见、戏论也。由不应思能引无义利者，如前集谛中诸不可思议事中说。十四不可记事者；一、世界及我为常耶？二、世界及我为无常耶？三、世界及我为亦有常亦无常耶？四、世界及我为非有常非无常耶？五、世界及我为有边耶？六、世界及我为无边耶？七、世界及我为亦有边亦无边耶？八、世界及我为非有边非无边耶？九、死后有神去耶？十、死后无神去耶？十一、死后亦有神去亦无神去耶？十二、死后亦非有神去亦非无神去耶？十三、死后是身是神耶？十四、身与神异耶？佛为一切智人，不答此十四难者，无此事实故不答。诸法有常，无此理；诸法断亦无此理，以是故不答，又我无故。问论之法，要两共极成。我非佛所认可，问彼断常，譬如人问构牛角得几升乳汁，既非理问，不答可也。智度论二、俱舍十九、均详说。

丁四、菩萨不建立预流果等因

○复次何缘菩萨已入菩萨超升离生位（菩萨见道得正性离生，断异生性，名超升离生位），而非预流耶？由得不住道（不住生死涅槃凡圣差别道），一向预流行不成就故（专求出离，厌背生死，是一向预流行）。何缘亦非一来耶？故受诸有无量生故。何缘亦非不还耶？安住静虑，还生欲界故。又诸菩萨已得谛现观，于十地修道位，唯修所知障对治道，非烦恼障对治道。若得菩提时，顿断烦恼障及所知障，顿成阿罗汉及如来。此诸菩萨虽未永断烦恼，然此烦恼，犹如咒药所伏诸毒，不起一切烦恼过失。一切地中，如阿罗汉已断烦恼。

四、菩萨不建立预流果等因。其因有二：

一、行不同故，如说一向预流行不成就故等。

二、断障异故，由预流、一来、不还等，唯断烦恼障，品品别断，渐得阿罗汉。由所断烦恼品品异故，建立预流、一来、不还等果。菩萨既不渐断烦恼，故彼预流、一来、不还诸果皆不可立。烦恼障为生死根本，由断彼界烦恼故，不生于彼界。由断彼界几品烦恼故，于彼界

中余几生。菩萨既不速尽生死，故不速断烦恼。为成菩提，于十地中，地地别断所知障品。以所知障，障菩提故。虽不渐断烦恼，然见道能顿伏，成佛能顿断，威势力故，智殊胜故。故十地中，如阿罗汉无烦恼过，于无学位，顿成阿罗汉及如来。

丁五、修四善巧及练根

戊一、总标

○复次，诸菩萨于所知境应修善巧，于诸方便应修善巧，于虚妄分别应修善巧，于无分别应修善巧，于时时中应修练根。

五、修善巧及练根。初标，次别释。别释中善巧有四，及练根，共为五段。所知境界是现观所行境。方便是能得圣道。虚妄分别是所断，是现观能障。无分别是能断，是现观体。练根者，舍下中成中上故。

戊二、别释

己一、于所知境应修善巧

○所知境者，略有六种：一、迷乱，二、迷乱所依，三、不迷乱所依，四、迷乱不迷乱，五、不迷乱，六、不迷乱等流。△迷乱者，谓能取所取执。迷乱所依者、谓圣智所行，惟有行相虚妄分别为体。由有此故，一切愚夫迷乱执转。不迷乱所依者，谓真如，是无分别智所依处故。迷乱不迷乱者，谓随顺出世智所有闻慧等诸善法，分别所知境故，随顺无分别智故。不迷乱者，谓无分别智。不迷乱等流者，谓圣道后所得善法（如诸功德）。

六种所知境中，初谓遍计所执性。第二依他起性。第三圆成实性。第四五六以次，即是加行、根本、后得，三种无分别智。亦即法义真、后、究竟诸现观。依他起性分二种：一者染分，二者净分。此三即净分依他起性。圆成实亦分二种：一者无变易圆成实，二者无颠倒圆成实，此三即无颠倒圆成实性。染分依他起性，为遍计所执性所依，一切凡夫于此，计有能取所取性故。圣智于彼，不见有能所取性。唯见行相，无实法故。唯见有虚妄分别，无离识境故。真如为不迷乱所依者，迷乱即是妄执，离妄执即是无分别智，妄执缘依他起起，正智缘依他起上实性真如起，故此为不迷乱所依。无分别智既缘真如起，何以复行于迷乱所依耶？根本智既证真如，后得智亦证依他起性故。但圣智所行者，达其幻相。妄执所行者，执彼二取。故虽俱为染净识智所行，而行相有异。

己二、于诸方便应修善巧

○方便善巧者，略有四种：一、成熟有情善巧，二、圆满佛法善巧，三、速证通慧善巧，四、道无断善巧。△成熟有情善巧者，谓四摄事，由摄受彼，令处善法故。圆满佛法善巧者，谓慧波罗蜜多。如经言：若菩萨摩訶萨，欲得圆满施波罗蜜多，乃至一切种妙智性，当学般若波罗蜜多故。速证通慧善巧者，谓日夜六时，发露诸恶，随喜功德，勤请诸佛，回向善根等，广说如圣者弥勒所问经。道无断善巧者，谓无住处涅槃。由此数数究竟无断，周遍十方一切世界，随所应化，示现一切佛菩萨行。

于方便得善巧，名方便善巧。四摄事是成熟有情方便，乃至无住涅槃是道无尽方便。于彼方便得善巧，故名成熟有情善巧，乃至道无断善巧。要四摄事，乃能成熟一切有情。要般若波罗蜜多，乃能圆满佛法。发露诸恶，乃至回向善根等，乃能速证通慧。要无住涅槃，乃能令圣道无断。自道无断，亦成熟他相续无断，绍三宝种使不断绝也。此中圣者弥勒所问经，见

宝积第四十二会，然考其文，与此差异。此中乃与普贤行愿品文大同。彼云：一者敬礼诸佛，二者称赞如来，三者广修供养，四者忏悔业障，五者随喜功德，六者请转法轮，七者请佛住世，八者常随佛学，九者恒顺众生，十者普皆回向。此发露诸恶，即彼忏悔业障，此劝请诸佛、即彼请转法轮，请佛住世。当有别本圣弥勒所问经，此未寻得也。

己三、于虚妄分别应修善巧

○虚妄分别者，略有十种，谓：根本分别、相分别、相显现分别、相变异分别、相显现变异分别、他引分别、不如理分别、如理分别、执著分别、散乱分别。

△根本分别者，谓阿赖耶识，是一切分别种子故。相分别者，谓身所居处、所受用识，是所取相故。彼复如其次第，以诸色根、器世界、色等境界为相（此说色根为身所居处，器界为身所受用，所以然者，此身谓六识身，非指色身，识身依色根起，故名身所居处。器界为识所缘境，领受苦乐，故名所受用，此二皆色也。名为识者，**摄论**识有多种，所谓身、身者识、受者识、彼所受识、彼能受识、世识、数识、处识、言说识、自他差别识、善趣恶趣死生识，一切一切皆名为识。此名相分别者，根身器界，皆识所变相故。**彼论**颂云：【乱相及乱体，应许为色识，及与非色识，若无余亦无。】故诸色等，皆名为识，皆属分别。如梦境相，非离分别，有别自体）。

相显现分别者，谓六识身及意。如前所说所取相而显现故（意谓意根，即第七识。六识身依根及境而起。随相不同显现亦异，故名相显现分别，随相显现故。意实不随色根色尘而起，此云尔者，无间灭意，亦名意根即六识故）。

相变异分别者，谓如前所说身等相变异生起（老病等变异，枯荣等变异）。

相显现变异分别者，谓如前所说眼识等相显现于苦乐等位差别生起（身等老病少壮，境界枯荣顺违，识亦随有苦乐忧喜，乃至爱憎等变异生起）。

他引分别者，谓教法所摄名句文身相，此复二种，一、恶说法律为体，二、善说法律为体（法谓教理，律谓律仪，即是见戒两因。此二俱有邪正二种，如次即是外道内法，此能引生学者见戒，故名他引分别）。由此增上力，如其次第，引二作意所摄，谓：不如理分别，如理分别（依恶说法律，引不如理分别。依善说法律，引如理分别）。

执著分别者，谓不如理分别所起六十二见所摄，所有分别（六十二见，具见本事分）。

散乱分别者，谓如理分别所起，无性等执为相所有分别。

○此复十种，谓：无性分别，有性分别，增益分别，损减分别，一性分别，异性分别，自性分别，差别分别，随名义分别，随义名分别。

△如是十种分别，依般若波罗蜜多初分宣说。如经言：舍利子，是菩萨实有菩萨，正不随观菩萨，正不随观菩萨名，正不随观般若波罗蜜多，正不随观菩提，正不随观行，正不随观不行。所以者何？名自性空，非空性，色自性空，非空性，乃至识自性空，非空性。何以故？此色空性非即色，亦不离色别有空性。色即是空性，空性即是色，乃至识亦尔。何以故？此惟有名，所谓此是菩萨名，此是菩萨，此是般若波罗蜜多，此是菩提，此是色，乃至此是识。由彼自性，无生无灭，无染无净。菩萨行般若波罗蜜多时，正不随观生，乃至正不随观净。何以故？于所计度彼彼诸法假立客名，由随客名，而起言说。随如是如是言说，起如是如是执著。菩萨于如是一切名，正不随观，正不随观故，不生执著。

于此经中，为对治无性分别故，说如是言：是菩萨实有菩萨如是等。由实有言是有性义故。为对治有性分别故，说如是言：正不随观菩萨，乃至正不随观不行，由遣补特伽罗及法二性故。

为对治增益分别故，说如是言：所以者何？名自性空，由遣不实遍计所执自性故。

为对治损减分别故，说如是言：非空性。由于此名遍计所执自性远离性，一切时有故。

为对治一性分别故说如是言：此色空性非即色，乃至此识空性非即识。由自性异故。所以者何？色等是遍计所执自性，空性是圆成实自性故。

为对治异性分别故，说如是言：亦不离色别有空性乃至空性即是识，由遍计所执自性无相故。离彼，彼无性不可得故（离彼者，离彼遍计所执性。彼无性者，彼遍计所执无性。此遍计所执无性即是真性，离彼此无，故非异）。

为对治自性分别故，说如是言：此惟有名，所谓此是色乃至此是识等。由离能诠，无有决定所诠自性故。

为对治差别分别故，说如是言：由彼自性无生，乃至正不随观净，由遣生等差别相故。

为对治随名义分别故，说如是言：于所计度，彼彼诸法，假立客名，由随客名，而起言说，如是等（假立客名，则无实义也）。

为对治随义名分别故，说如是言：菩萨于如是一切名，正不随观，正不随观故，不生执著，由随义于名不见不执故。

虚妄分别者，未得现观，但随识情，于诸境事，颠倒妄计，不如正理，故名虚妄分别。若所依、若所缘、若能缘、若分位差别、若闻、若思、若如理、若不如理、若执著、若散动，通名虚妄分别，皆以有漏诸识为体故。如理分别亦名虚妄者，随名言境，起计度故，非实证故。望他外道颠倒计度，名为如理。又能随顺真理，引发现观故，名为如理。望真现观，则名虚妄分别，得真现观随弃舍故。十种散动分别者，**摄论无性释**云：散乱扰动，故名散动，此即扰乱无分别智。谓诸菩萨，能发语言，他引而转，不称真理十种分别。何以故？证会真理，若正现前，不可说故。此意说言：若诸菩萨于佛语言，不能离言观彼实义，但随言教，生起执著，有相无相，增益损减，一性异性，自性差别，如名取义，如义取名，十种分别，此不能引无分别智，但能扰乱无分别智而已，故名散动分别。所以复名如理分别所起无性等执为相者，依圣教起，名如理分别所起。非谓彼执为如理也。此十分别中，初无性分别者，谓诸菩萨闻说甚深空教，言一切有情及法，皆空无所有，所谓菩萨性空，般若性空，菩提性空，正行圣道空，所不应行诸非法非道性亦空，如是等，便执诸法一切皆如龟毛、兔角、石女儿等，都无所有，即此便成无性分别。如来为对治彼无性分别故，经言实有菩萨，此实有菩萨，亦应等取实有一切染净诸法也。云何有耶？依他起性，因缘所生，相续成流，因果染净，若凡若圣，皆如实有故。次诸菩萨，闻菩萨及法皆实有言，便计一切皆有真常如言实性，以是为实有，即复成有性分别。如来为对治彼有性执，故经复言：正不随观菩萨，正不随观菩萨名，正不随观般若波罗蜜多，正不随观菩提，正不随观行，正不随观不行。如名所计真常菩萨，乃至不行，皆非实有故。云正不随观者，不可随诸言语道，观菩萨等故。应何观耶？唯应离言，观彼缘生如幻，空无我性。既诸法离言，空无我性，而诸凡夫，于缘生法离言性上，随名计执有实性者，即是于离言性事上，所起增益执也。佛为遣此增益执故，经复说言，名

自性空，色自性空，乃至识自性空。名谓能诠名，假施设有，非有自性，故其性空，此名总名也。此名自性，随一切名所执自性也。色受想行识等，则别别法上所起别名也。其色自性等，则随别别名上，所计别别法性也。既皆随性施設，假说色等，如何得有色实性耶？故说名自性空，乃至识自性空也。此空即是除遍计所执言说自性，凡夫由闻名自性空故，便计离言实性，亦都无有，即此便是损减依他起上所有遍计所执自性远离性。此遍计执远离性，是即诸法圆成实性，故经为遣损减执故，复言非空性。

言名自性虽空，乃至识自性虽空，而非彼空性亦空。诸法空性无我实性，一切时有故，有此空性，即有依他起性，理不离事故，即依他起性，亦一切时有。由此可知，所谓菩萨实有等者，非实有名自性等。所谓正不随观等者，非谓正不随观空性。有性但是增益分别，无性即是损减分别。由增益损减二分别故，证实有性无性分别违理，故有【所以者何】之言，以名等自性非空性义，证成非有非无之理也。既有名自性及空性二种不同，由是凡夫菩萨，即于二者，有一性异性分别。谓此名自性，即是空性耶？空性亦即名自性耶？故经说言：此色空性非即色，乃至此识空性，非即识。色等空性，圆成实性也，色等自性遍计性也，云何为一耶？然则色等性及色等空性，截然异性耶？亦非。故经言：亦不离色别有空性，色即是空性，空性即是色，乃至识亦尔。盖色等空性，即空色等。色等本空，名色空性。圆成实性，即诸法本无遍计所执性以为性。故空以无性为性，所无之性，即色等性也。由非一异，证不可增减。故有何以故言。不异故不可损减，即彼彼遍计执上空性，宛然存在故；不一故不可增益，彼圆成实性上遍计所执性不可得故。实性上假不存，假非有故；假性上实性有，实非无故。夫随名而起增益有性分别者，分别其有自性也，为遣彼自性分别故，经言此惟有名，所谓此是菩萨名，此是菩萨，此是般若波罗蜜多，此是菩提，此是色，乃至此是识。意显所谓菩萨乃至识者，皆惟有名，非有自性也。

何以名言无自性耶？释云：由离能诠，无有决定所诠自性故。由名前觉无，多名不决定，成称体多体，杂体相违故，故知名言无有自性。由执有自性故，于彼自性，复起生灭染净等差别分别。然彼自性，本来无有，何有于生灭染净等。复由彼自性无生灭染净故，彼自性无有，决定不移。故经复言：由彼自性，无生无灭，无染无净，菩萨行般若波罗蜜多时，正不随观生，乃至正不随观净。由无有故，正不随观，无所观故，即由此自性差别之无有，证前有性无性，增益损减，一性异性，皆不成实，故上有何以故言。次下复说自性差别无有之理，故复说言何以故于所计度彼彼诸法，假立客名，由随客名，而起言说，随如是如是言说，起如是如是执著。于所计度彼彼诸法者，即是缘生依他起性，即是迷乱所依。假立名者，名假施設，不称彼体，故名为客。名言自性即非如实。随名起说，随说起执，即是执有自性差别真实有义。如是此义，即但随名所起之分别，非有实义也，即此即遣随名义分别。菩萨于如是一切名正不随观，正不随观故，不生执著。释云：由随义于名，不见不执故。即说菩萨于义，不计有如是名，名于如是一切名，正不随观，正不随观故，不见不执。既不随名计义，随义计名，知彼名义，互为客已，即于一切色等想事依他起上，不计有一切言说自性差别，即不分别遍计所执性。此执离故，一切有性无性、增益损减、一性异性分别皆离。盖遍计所执性，依名言起，由是乃有增益执，由是乃有有性执。佛遣有性增益分别，故说诸法空。即于空上，起无性执，起损减执。又由凡夫执有遍计所执性故，佛说诸法圆成实性，空无我性。凡夫于此遍计圆成二性，复起一性异性执。既能离言观义，离事观名，远离一切遍计自性差别已，

直观真性，离言语道，离心行处，有无俱遣，增减皆无，一异并空，于法实性，得现观矣。

己四、于无分别应修善巧

○无分别者，略有三种：一知足无分别，二无颠倒无分别，三无戏论无分别。如此三种，异生、声闻、菩萨，如其次第应知。

△由诸异生，随于一无常等法性究竟思已，便生喜足，谓是事必然，更无异望，是名知足无分别，尔时一切寻思分别，皆止息故。由诸声闻于诸蕴中，为对治常等颠倒故，如理观察惟有色等法时，便得出世间智，通达无我性（补特伽罗无我），是名无颠倒无分别。由诸菩萨知色等法（遍计所执色等法）唯戏论已，遂能除泯一切法相，得最极寂静出世间智，通达遍满真如（真如是一切法一味性，故名遍满真如），是名无戏论无分别。

无分别善巧中，初总释三种无分别，次广无戏论无分别相，此初也。对治虚妄分别识，故有无分别智生。然此无分别智，依于凡夫、声闻、菩萨补特伽罗，三种异故，亦成三种。初之喜足无分别者，谓于一无常法性等中，究竟思得胜解已，得少为足，便不更求胜善之法，故名喜足。由彼亦能止息一切寻思，故名无分别。一切外道，得初二三四禅乃至得非想非非想处定者执为究竟谓为涅槃，彼亦可名喜足无分别者也。既属异生唯是有漏，非但未证真实，又且弗能久住，暂时伏除分别寻思，后还起故。次之无颠倒无分别，谓声闻现观，以能离彼常乐我净四颠倒故，名无颠倒。无彼常等颠倒分别，名无分别。所以不名无戏论无分别者，不达法空，未离无常等戏论故。唯诸菩萨，遍遣一切有情法假，离言语道，实证真性，得无戏论无分别智，乃是第三最上究竟无分别也。

○此无分别智复离五相，谓：非无作意故，非超过故，非寂止故，非自性故，非于所缘作加行故，名无分别。△所以者何？若无作意故，名无分别，熟眠醉等。应是无分别智，由彼不思惟诸法相故。若超过故名无分别，从第二静虑以上一切地，应是无分别智，由彼超过寻伺故。若尔，三界心心法是分别体言，即为相违。若寂止故名无分别，灭受想定，应是无分别智，分别心心法于彼寂止故。若尔，智亦应无。若自性故名无分别，色等应是无分别智，彼非分别自性故。若于所缘作加行故名无分别，即分别性应是无分别智。若谓此是无分别，此加行相，即分别相故（故知加行，非无分别）。是故无分别智，非彼五相。

广无分别相中，初离五相，遣五种过，次正释彼相，此初也。此离五相，论自明释，又如瑜伽、摄论疏中皆有，此不别释。

△若尔，当云何观无戏论无分别相？○谓于所缘，不起加行。△此复云何？若诸菩萨，遇随顺教，观察诸法，若性若相，皆不真实。由此观察串习力所持故，不由加行，于如实无戏论界一切法真如中，内心寂定，如是乃名无戏论无分别智。

正释彼相。一、真如为所缘境。二、能缘正智不起加行。三、正闻思惟，观察诸法，若性若相，皆不真实，串习力持，即是如理加行所引发故。由加行智，知诸戏论，皆不真实，伏除相已，次有无分别智生，内心寂定，冥契真如，即名无戏论无分别智。

己五、于时时中应修练根

○复次，若诸菩萨性是利根，云何复令修练根耶？谓令依利软根，引发利中根，复依利中根，引发利利根故。△前已说一切菩萨性是利根，而复说于时时中，应修练根者，由于自种类，复有软等三品，后后相引发故，说名练根。若异此者，诸利根种性补特伽罗，应根惟一品，诸菩萨等，根品差别，应不可得。然有可得。是故利根复有差别。

菩萨于三乘中，性是利根，于自乘中，种性、发心、资粮、加行、见道、修道、极喜、离垢、发光、焰慧、乃至法云诸位诸地，既种种差别，当知其根，亦种种差别。约而言之，曰软中利。详而说之，软中复有软软、软中、软利，乃至利中复有利软、利中、利利等，无量差别也。故诸菩萨，于自乘中，复应时时修练其根，令至利品，终成佛故。

上来得品已竟。

乙九、决择分中论品第四

得品者，见谛现观，成就圣果，自利之行。论品者，说法断疑，宣示正理，利他之事。既自成就，当成就他，故得品后论品来。然此论者，皆依圣教而起论说。故所论者，并不离经。即就契经，提举纲要，总摄义门，令知契经所说，虽无量种，要义决择，不越此数。使教者得其权舆，学者知所趣入。庶令教海汪洋，指南在手。不谬不迷，无怖无畏。兼陈立破轨则，则显正摧邪之道，不但摄授学徒而已。

论者，所以显扬经旨，条而理之，光而大之，利益有情，令法久住，故全部皆论而此品特就决择经义，解释经文，教授学徒，立破执则而说，所以特名论品，而为此论之终也。

○云何论决择？略说有七种，谓：义决择、释决择、分别显示决择、等论决择、摄决择、论轨决择、秘密决择。

总标七义。义者，经所诠义。释者，解释经文。分别显示者，分别法门显示同异。等论者，问答真伪，能破立等。摄者，略由十处摄诸决择。论轨者，立破仪型。秘密者，释经密义。

丙一、义决择

○义决择者，谓依六义而起决择。何等六义？谓自性义、因义、果义、业义、相应义、转义。

○自性义者，谓遍计所执等三自性。

○因义者，谓三因：一生因，二转因，三成因。

△生因者，谓因等四缘，由此能生诸有为故；转因者，谓由此次第彼法转，如无明缘行等，乃至集灭。由此次第染净转故（无明缘行，至生缘老死，是染法次第转。无明灭故行灭，乃至生灭故老死灭，是净法次第转。此中集灭言，意显老死忧悲苦恼诸大苦蕴一切皆灭，集是蕴义故）。成因者，谓现量可得不可得等，正说所摄。由此能成立先所未了所成义故。

○果义者，谓五果。何等为五？一异熟果、二等流果、三增上果、四士用果、五离系果。

△异熟果者，谓阿赖耶识等（等取前六转识异熟生一分）。

等流果者，谓前生诸善法，所起自相续后诸善法。

增上果者，谓一切有情，共业增上力所感，器世间生。

士用果者，谓稼穡等。

离系果者，谓由圣道，随眠永灭。

○业义者，谓五种业：一取受业，二作用业，三加行业，四转变业，五证得业。

△此五业义，如前业染中释（集谛中业杂染释）。

○相应义者，谓五种相应。何等为五？一聚结相应，二随逐相应、三连缀相应、四分位相应、五转变相应。△聚结相应者，谓于舍等，有木石等（木石聚结以成；舍等，名聚结相应）。随逐相应者，谓随眠等因，由有此故，虽烦恼等不现行，而说与彼相应。连缀相应者，谓亲属等展转相应。分位相应者，谓摄受益等相续分位。由此分位现前，说名与乐相应，乃至与不苦不乐相应故。转变相应者，谓客尘烦恼等现前，由有此故说与贪等信等相应（此转变言，意显异生，由具贪等烦恼、信等善法故，有时客尘烦恼现前，与贪等相应；有时善法现前，与信等相应。二不定故，时时转变，名为转变相应。苦乐等亦转变，不名转变名分位者，转

变依性不同，自体转变故。分位依受差别自体不必转变故。又各据一义，不必齐责）。

○转义者，谓五种转：一相转、二安住转、三颠倒转、四不颠倒转、五差别转。

△相转者，谓生等三有为相，由彼三相，差别转故（诸法初生，生已住异，后还归灭，由彼三相差别转故，名为相转）。安住转者，谓所持法，住能持中而转故（诸造色住大种中。随彼生依立持养，故名安住转。识随根生，有情依器界住，亦此转也）。颠倒转者，谓杂染法，不如实转故（想倒、心倒、见倒，于诸境界不如实转，因成杂染法故）。不颠倒转者，谓清净法，如实转故（称理证实，清净转故）。差别转者，谓一切行过去、未来、现在、内外等差别转故（诸有为法十一种差别转生，非一时非一处，界地种类，种种别故）。

第一，义决择中初标六义，次随别释。别释中又各标释，如文可知。义者经教之所诠也，诸所诠义，不外六种。一自性义，有诸法自相故。法起有因，故次因义。生因就依他起性立，四缘所生故。转因就流转还灭说，于依他起为增上缘。由执遍计所执性故流转；由证圆成实性故还灭。成因就证成实理立，对生因，亦名了因也。因必有果，故次果义。果别五种，概摄一切因缘增上，世出世间果尽。法必有用，故次说其业。诸法生住，无单独起，必待助伴，故次说相应。有为之法无有常住，生非一类，故次说转义。经所诠义，不出此六也。

丙二、释决择

丁初、六种释决择

○释决择者，谓能解释诸经宗要，开发彼义故。此复云何？略有六种，谓：所遍知事、所遍知义、遍知因缘、遍知自性、遍知果、彼证受。△由此六义，随其所应，遍释诸经，故名释决择。所遍知事，谓蕴等。所遍知义，谓无常等。遍知因缘，谓净尸罗，守根门等。遍知自性，谓菩提分法。遍知果，谓解脱。彼证受，谓解脱智见。

第二释决择中分二段。初、六种释决择。二、十四门辩释决择。初中唯就所遍知说。

所遍知有二：一事、二义。能遍知有四：一因缘、二自性、三果、四彼果证受。所以说由此六义，随其所应遍释诸经者，经者、所以开示有情诸法正见，令舍愚迷、而得正觉者也。

云遍知者，即是尽其所有，如其所有，而实知义。此如实遍知，即是菩提分法也。有此能遍知，则有所遍知以为境界，于彼无迷谬，始名为遍知也。

此所遍知，不外事义二种：事谓蕴等，等取界处，摄诸法尽故，即是尽所有性；义谓无常等，等取十六行门、真如门、解脱门等，即诸法如所有性也。此义与义，决择中义别者，彼就教之所诠为义，则若事若义皆义也。此就法上差别共相以为义，则对事而有之义也。

能遍知事义，即得如实遍知智，即得菩提也。然得此菩提分法，要有其因，慧由定生，定由戒生，故净尸罗守护根门等，为其因缘也。等者、等取于食知量，乃至得三摩地等。既得菩提则复有其果，果谓解脱，由慧断惑，得解脱故。解脱者，断德也。于彼解脱而证受者，智德也，解脱智见也。若无彼证受，宁不同于断灭！故以彼证受终。菩提分法，因中慧等；彼证受则果中慧也。一切经所说，总不外此六事，故由此六义，随其所应，遍摄诸经也。

丁二、十四门辩释决择

○又十四门辩释决择。何等十四？谓摄释门，摄事门，总别分门，后后开引门，遮止门，转变字门，坏不坏门，安立数取趣门，安立差别门，理趣门，遍知等门，力无力门，别别引门，

引发门。

次十四门辨释决择中，初本论总标，后释论别显。

△摄释门者，谓若于是处，宣说诸经缘起、所以、句义、次第、意乐、释难。

一摄释门。缘起者，缘何而起、谁所请问、因何事说、如是等。所以者，说经宗旨、所为所示、或戒、或定、或菩提分、乃至解脱等。句义者，别就文句，诠释训诂。次第者，解释全经文义先后，次第因由。意乐者，解释佛说意趣、秘密、意乐、所归。释难者，于经隐密诸不了义，分别显示，释他疑难。如诸经中，互相违处，或与常理诸不同处。释经义者，不外此六，故云摄释。

△摄事门者，谓若于是处约学事、圣谛事等辨释诸经。如说诸恶者莫作，诸善者奉行，善调伏自心，是诸佛圣教。此伽他中、依三学说、如是等。

二释事门。学谓三学，圣谛谓四圣谛。**显扬论摄事品**中说有九事，谓：一切、界、杂染、谛、依止、觉分、补特伽罗、果、诸功德，九事。每经每颂，必有所说之事，或专说一事，或总说诸事。释经者，当决而出之，以明旨归。故名摄事门。此一伽他，依三学说，初句戒学，二句慧学，三句心学，余诸经颂，随事应释。

△总别分门者，谓若处显示，先以一句总标，后以余句别释。如十二暇总集经中，先说自圆净，后他圆净二句，后如其次第，五句五句别释，如是等。

三总别分门。记：【十二暇总集经者，明十二有暇得入圣位，总集论行。】经文未见，然**瑜伽声闻地种性品**中，诸文全有。论云：【问何等名为涅槃法缘，而言阙故，无故，不会遇故，不般涅槃？答：有二种缘。何等为二？一胜，二劣。云何胜缘？谓正法增上他音，及内如理作意。云何劣缘？谓此劣缘，乃有多种，谓：若自圆满，若他圆满，若善法欲，若正出家，若戒律仪，若根律仪，若于食知量，若初夜后夜常勤修习惜寤瑜伽，若正知而住，若乐远离，若清净诸盖，若依三摩地。】此劣缘亦恰十二，岂即所谓十二有暇耶？其自他圆满，即经自他圆净。所谓五句五句者，**瑜伽**亦同。自圆净五句者，论云：云何自圆满？谓善得人身（一句），生于圣处（二句），诸根无缺（三句），胜处净信（四句），离诸业障（五句），他圆净五句者，论云：云何他圆满？谓诸佛出世（一），说正法教（二），法教久住（三），法住随转（四），他所哀愍（五句）。诸经论中，如此总标别释，处处皆有，此论即随处皆见。总标之上更有总标；别释之下更有别释。大约全经有全经之总标，各品即为别释。各品有各品之总标，各段即为其别释。各段之中又有其总标别释。如网在纲，有条不紊。明此纲领，则教海汪洋，得其系统也。善释经者，宜知此总别分门，即经解经，不劳穿凿也。

△后后开引门者，谓若处显示能为后后开引所依。故此诸法，如是次第说。如信等五根，先后次第。必先信受，乃发精进。发精进已，然后念住，既念住已，心得安定，心安定已，方如实知，如是等。

四后后开引门。经中开显诸法，皆有次第。如四谛、十二缘起、三十七菩提分法等。所以定如是次第者，以前前诸法，能开导引生后后诸法故。故观于契经说法次第，即可知其为后后开引法门也。此五根是其一例。

△遮止门者、谓若处显示依止此事，遮止此事。如斤柯喻经中，依止漏尽，遮止四种补特伽罗：一处正法外。二处正法中，但得闻思，便生喜足。三于修慧中，心生怯弱，四资粮未满足。

告诸比丘，我知我见我说漏尽，如是等一段经文，遮止第一。不勤精进修习观行者，遮止第二。说斤柯喻，遮止第三。说船筏喻，遮止第四。

五遮止门。如说行十不善，不得入天。染著诸欲，不得禅定。外道邪禅，不入圣道。悲智薄弱，不得菩提。诸如是等，皆依止此事，遮止此事。于处非处中，非处所摄，故名遮止门也。斤柯喻经未见经文。依止漏尽，遮止四种补特伽罗者，彼四种人，不得漏尽故。我知我见，我说漏尽，遮止第一者，要具正知正见，自内证受，方得漏尽。既处正法外，即无正知正见，自内证受，云何能得漏尽耶？不勤精进修习观行遮止第二者，虽住正法中，已得闻思正知正见，然由于此，便生喜足，便不勤修实智观行，即不能得内证实智，故亦不能得彼漏尽。说斤柯喻遮止第三者，手执斤柯，能断薪木。如得修慧，能断烦恼。既于修慧心生怯弱，不勇勤求，如烦恼何，故亦不得漏尽。说般筏喻遮止第四者，要具船筏，方渡大海，要具资粮，方入圣道，资粮不具，修行无依，故于漏尽，亦不能得。是此经意也。

△转变字门者，谓若处显示转余显了字义，变成余义。如不信不知恩等伽他，后当说。

六转变字门，如后第七秘密决择中，当广宣说。凡经有诸难解险绝文义，当知即依转变字门，而起言说也。

△坏不坏门者，谓若处显示失坏不失坏，彼二方便，彼二差别。如善生经说：失坏者，谓染著内外依事。内依事五取蕴为相；外依事田宅妻子等为相。不失坏者，谓远离此二种染著。失坏方便者，谓不出家。虽复出家，而行放逸，不得漏尽，与此相违，是无失坏方便。佛告善生族姓子，有二种事，俱为美妙，若落发须，乃至趣于非家。若尽诸漏，乃至自称不受后有者，此正显不失坏，及彼方便，兼显失坏，及彼方便，由与此相相违故。不失坏差别者，如伽他中显，谓诸比丘美妙，寂静离诸漏，此显出家及漏尽。为显漏尽，复说余句，谓离欲系缚，无执受涅槃，任持最后身，摧伏魔所使者，此显由世间道离欲。由出世道，永断顺下分结，永断顺上分结，永断内依事。此则略说因尽果尽，亦兼显失坏差别，由与此相相违故。

七坏不坏门。坏谓失坏圣道及道果，不坏谓于彼成办。彼二方便，即彼二因缘。彼二差别，即彼二先后种类。善生经见阿含经中。染著内外依事故、不舍我我所执。不舍我我所执故，便不能得圣道道果，是为失坏。舍我我所执得圣道涅槃，故名不失坏。方便易解。不失坏差别颂者，即是【诸比丘美妙，寂静离诸漏，谓离欲系缚，无执受涅槃，任持最后身，摧伏魔所使。】初句显出家，次句显漏尽。后之四句，显漏尽差别。离欲即是由世间道离欲，离系缚即是由出世间道，永断顺下分结，永断顺上分结。无执受即永断内依事，于自内五取蕴身，无有爱着，不执受我故。永断二结者，因尽；永断内依事者，果尽。因尽果尽，即是涅槃，有余依涅槃者，因尽；无余依涅槃者，果尽。为显二灭差别，复说后二句，有余涅槃，任持最后身故，无余依涅槃摧伏魔所使故。魔谓四魔：天魔，烦恼魔，有余依涅槃已摧伏；蕴魔，死魔，无余依涅槃方永摧伏故。由此不灭不生，法界常住。更不流转五趣受苦，永无失坏。失坏差别，异此可知。

△安立数取趣门者，谓若处显示依尔所补特伽罗说如是言。如水喻经中，依二数取趣，说三种四种差别言。何等为二，谓：异生，及见谛。异生差别有三，谓：无白法，少白法，多白法。见谛差别有四，谓：住四果：三有学，一无学。

八安立数取趣门。具足安立数取趣者，如得品中广说六十种，又瑜伽中亦广安立。此皆总摄诸经而安立故。经所安立，各有不同。如水喻经就凡圣别，唯说七种。水喻经未见。此七补

特伽罗义易知。问：无学已不复数取诸趣，云何安立补特伽罗？先是补特伽罗故，未舍五趣依身故。乃至如来化身，既已示受人天等身，故亦同所化生得补特伽罗名。

△安立差别门者，谓若处显示四句等所问义。如无常经说：若正观者，一切观色耶？设观色者，一切正观耶？应作四句，初句谓于受等四蕴无有常净乐我颠倒增益，又观彼为应知应断（正观非观色）。第二句谓于色蕴有常净乐我颠倒增益，又观彼为不应知不应断（观色非正观）。第三句谓于色蕴无有常净乐我颠倒增益，又观彼为应知应断（正观即观色）。第四句谓于受等四蕴有常净乐我颠倒增益，又观彼为不应知不应断（非观色非正观）。如因色作四句，如是因受等一切处应广说。乃至说言若所作已办者，一切自谓不受后有耶？设自谓不受后有者，一切所作已办耶？此应作四句。初句谓诸异生，乃至命终恒行妙行（所作已办，非谓不受后有）。第二句谓断见者（非所作已办，自谓不受后有）。第三句谓无学（所作已办，不受后有）。第四句谓除上尔所相（非所作已办，非不受后有。即诸异生，非恒行妙行，亦不住断见。又诸有学，彼不自谓所作已办故，远离断常见故，犹受余有故）。

九安立差别门。就二二法，显示异同，相即相离，辨其差别，令义明了，不生误解，不起淆乱，名安立差别门。经中依此施設，即此门收。

△理趣门者，谓若处显示六理趣义。何等为六？一真义理趣，二证得理趣，三教导理趣，四离二边理趣，五不思议理趣，六意乐理趣。如是六种，前三如其次第，应随后三决了。如爱味经中，佛告诸比丘：于色有味，乃至广说。此中显示由远离增益损减二边理趣，决了真义理趣。有味、有患、有出离者，显离损减边；于色乃至于识者，显离增益边。由显示染污清净，唯依诸蕴，不依我故。乃至告诸比丘：我自证知，由此故，乃至已证觉无上正等菩提者，显由不思议理趣，决了证得理趣，此显真证内自所受故。如是一切经，皆是教导理趣，应随意乐理趣决了。谓依所遍知事、所遍知义、遍知、遍知果，彼证受意乐说。此经所遍知事者，谓色等。所遍知义者，谓有味等，由此差别义，遍知色等事故。遍知者，谓于五取蕴，由如是三转如实遍知。遍知果者，谓从此诸天世间乃至并天人皆得解脱乃至极解脱。彼证受者，谓自证知我已证觉无上正等菩提。

十理趣门。真义离二边，离二边故真义显，故依离二边理趣，而真义决了。证得超乎思议，离言语道，绝寻思路，而后证得真义，故依不思议理趣，而证得理趣决了。教导依于意乐，由意乐而起教导，故依意乐理趣，而教导理趣决了。有味、有患、有出离，显离损减边者，味谓爱味，于五取蕴染著是杂染。患谓厌患，于彼不爱。出离谓于彼解脱是清净。有染有净，故离损减。诸断见者，彼不承认世出世间因果事故。遍知，谓于五取蕴，由如是三转如实遍知者，如实遍知，即是遍知自性。如是三转，谓遍知有味杂染为初转；遍知有患出离清净为二转；遍知五蕴杂染清净二所依事为三转。解脱有余依解脱，解脱烦恼故。极解脱无余依解脱，并解脱苦故。初六种释决择，就二乘理趣说，故云解脱智见。此中兼就大乘理趣说，故证觉无上正等菩提。一切教导，皆为有情证得真义，故前四理趣，所摄一切经，皆是教导理趣。应随意乐理趣决了也。

△遍知等门者，谓若处显示依真实相，宣说遍知相义、永断相义、作证相义、修习相义、属此真实相等品类差别相义、能依所依相属相义、遍知等障碍法相义、遍知等随顺法相义、于不遍知等及遍知等过失功德相义。此亦如爱味经广说。真实相者，谓取蕴所摄苦谛相。遍知相者，谓即于此有味等如实智。永断相、作证相者，谓从一切世间得解脱，由永断诸障证得转依故。修习相者，谓离颠倒心，多修习住。品类差别相者，真实相有五种差别，谓色乃至识。遍知相有三种差别，谓味，由味故，乃至出离，由出离故，如实知。永断相作证相各有

二种差别，谓烦恼解脱、苦解脱。从此诸天世间，乃至并天人皆得解脱者，显烦恼解脱。为显此差别义故，次说出离言，何以故？由余经言，出离云何？谓若于是处，贪欲永灭，贪欲永断，超过贪欲故。如是由能生未来苦烦恼，得离系故，苦亦解脱。为显此差别义故，次说离系缚极解脱。修习相有二种差别，谓：见道修道。离颠倒心者，显示见道。多修习住者，显示修道。能依所依相属相者，谓显示真实相等为后后所依性。遍知等障碍法相者，谓如是不遍知，不如实知。遍知等随顺法相者，谓观察如所安立色等法中味等相。于不遍知等过失相者，谓不解脱，乃至不证觉无上正等菩提。与此相违，名于遍知等功德相。

十一遍知等门共有十门，依此十门释经义故。此经本文具云：【佛告比丘，于色有味有患有出离，于受想行识有味有患有出离。味由味故，患有患故，出离由出离故，如实遍知，离颠倒心，多修习住。从此诸天世间，乃至并天人皆得解脱出离，离系缚极解脱。由此故，我自证知，我已证觉无上正等菩提。】上已依六理趣门释此经，此复由遍知等十门释此经，中间遍知等相如论具释。于中真实相，谓五取蕴苦谛相者，依他起性有漏有取宜非真实。此云尔者，一切诸法本性无真实，无不真实，所以有真不真者，唯在知之实与不实耳。如能如理如量而知，即一切诸法，无不真实者也。住彼性故，绝对待故。故五取蕴苦谛，即真实相。于苦故遍知，于集故永断，于灭故作证，于道故修习。此中从一切世间得解脱，合说永断作证者，集断故解脱，于彼集断，即于彼灭证，二事一时，故云由永断诸障证得转依故。能依所依相属相，谓显示真实相等，为后后所依性者，五蕴为总所依，有后爱味等，乃至证得无上正等觉故。次味等为遍知等依，修习为解脱等依。一切后后，依于前前也。其遍知等，能障碍法相，于不遍知等过失相者，与随顺相功德相，相违即是，更不见于经文，影略说故。余文易了，更不重释。依是多门，释诸经义可谓周尽无余，轨律精严极也。

△力无力门者，谓若处显示，诸一一句皆有功能，若不说一句，义即不了。如缘起经说：此有故彼有，此生故彼生，所谓无明缘行等。如是诸句，一一皆有功能，如前缘起相中说。

十二力无力门。此显经说曾无废词，诸一一句，于全经中，皆有功能故。设缺一句，义不显了，此举缘起经为例。前本事分三法品缘起相中说，此有故彼有者，显无作缘生义；此生故彼生者，显无常缘生义；无明缘行等者，显势用缘生义；如彼广说。此有彼有，此生彼生等，义各有归，非为重复。有则有力，无则无力，余例应知。

△别别引门者，谓若处显示，先标经一句，后以无量义门广释。如经言：若比丘成就六法，尚能口风吹碎高广大雪山王，况无明死尸。何等为六？若诸比丘，心生善巧，乃至方便善巧，云何比丘心生善巧？所谓比丘离欲恶不善法，乃至第四静虑具足住，如是比丘心生善巧。云何比丘心住善巧？所谓比丘善修习故，所有顺退分静虑转为顺住分，如是比丘心住善巧。云何比丘心起善巧，所谓比丘善修习故，所有顺住分静虑转为顺胜进分，如是比丘心起善巧。云何比丘生长善巧，所谓比丘未生善法方便令生，乃至广说二正断，如是比丘生长善巧。云何比丘损减善巧？所谓比丘已生恶法，方便令断，乃至广说二正断，如是比丘损减善巧。云何比丘方便善巧？所谓比丘欲三摩地，断行成就，修如意足，乃至广说四如意足，如是比丘方便善巧。

十三别别引门。先标经一句，后别别引发诸句。如此经先标成就六法功能，次出六法，后依六法一一别释，故名别别引门。此例最多，经文易解，故不重释。口风喻智慧，山王喻我慢，无明即死尸，名无明死尸，或无明所起之根身，名无明死尸。不载圣道，名为死尸。

△引发门者，谓若处显示一一句中宣说是句。是一一句，复分四句，如是展转，无边引发。

如引佛经言：诸菩萨有四种净修菩提法，一者善修空性，二者于诸众生心无挂碍，三者常摄利益诸菩萨众，四者以无染心，广开法施。如是四法，于自利利他门净修菩提，为欲对治四种所治障故。何等为四？一贪著定味，二瞋恚，三慢，四爱著利养。又有差别：初显烦恼断对治，余显远离下劣乘。由诸菩萨，三种因缘，远下劣乘：一摄受一切有情，二已入法者令成熟，三未入正法者令入正法。又有差别：初显智资粮，余显福资粮。此三差别者，摄受成熟令入三门，各能生长胜品福故。又由二缘差别，一由意乐，谓慈心俱。二由正行，谓说证教二行（上来三复次，总释四法，于自利利他门，净修菩提。初对治四障，修空，治定味。于众生无碍，治瞋恚。摄益菩萨，治慢。无染法施，治利养。二治烦恼远劣乘，修空，治烦恼，余三远离劣乘。三修二资粮，初三别故。摄受谓于众生无碍，成熟谓摄益菩萨，令入谓无染法施。又二缘差别者，即后三法二缘差别，意乐第二句，正行三四两句。三句证行，四句教行故）。又诸菩萨成就四法，能修空性：一者于内心无动摇，二者信解择力所持，三者于一切法如实通达，四者解脱一切障。如是四法，显修所依，及修差别。以何为依据？谓静虑波罗蜜多。云何修差别？一由异生道，谓闻思力所持。二由学道、谓达诸法实性。三由无学道，谓脱一切障（自下别释四法，各由四法而修，此初法修因）。又诸菩萨，成就四法，于诸有情，心无挂碍。一者修慈，二者不毁正行，三者不分别相，四者堪忍劬劳。如是四法，显所依及无挂碍心差别。谁为所依？谓过去生所修慈。云何无挂碍心差别？谓于住邪行所，心无违毁，于怨家所，不分别怨想，为利益他，精勤不懈（次成就四法，于诸有情，心无挂碍，于住邪行，心无违毁，名不毁正行者，正行不毁他，不与他违诤，大量包容，以德化之，令归正道。所谓以善养人者也。否则毁他反自毁正行也）。又诸菩萨，成就四法，常能摄益诸菩萨众。一者不自称量，二者正教诲转，三者柔和易可共住，四者精勤承事供养。如是四法，显示所依及摄益差别。何为依据，谓摧伏骄慢。云何摄益差别？谓后所说三句，于劣等胜三种菩萨所知，如其次第（三成四法摄益菩萨，摧伏骄慢，故不自称量。于劣，教诲；于等，柔和共住；于胜，承事供养）。又诸菩萨，成就四法，能无染心广开法施：一者善达障碍，二者善能除遣愚痴沉没，三者欢喜摄受，四者爱乐为依怙法。如是四法，显示所依，及广开法施差别。何为依据？谓善通达利养恭敬，是障碍法。云何广开法施差别？谓示现教导赞励庆喜。示现者，于愚痴沉没。教导赞励者，于著放逸自轻下劣。庆喜者，于正行圆满，由性爱乐法故（四成四法无染法施。于中示现，谓神通示现，愚痴故不信，示现令信，故能除痴。沉没故心不向往，示现胜境，令起欣向，故去沉没。著放逸者，教导之。自轻下劣者，赞励之。是为欢喜摄受。余文易了）。如是前四句中，一一句复引发四句差别。如是等名引发门。

十四引发门。此与别别引门大同小异。大同者，先总后别，以别释总。小异者，别别引门，但以后文，别释前法。此引发门，每一法中，又引多法。此中但以四四引发为例，当知亦有二二、三三、四四、五五、六六等引发。上来总是十四门辨释决择。经由如是十四门说，故即以十四门释之。知其法门，即得经义也。

丙三、分别显示决择

○分别显示决择者，谓于如所说蕴等法中，随其所应作一行、顺前句、顺后句、二句、三句、四句、述可句、遮止句等。△一行者，即问论法，谓以一法与余法一一互相问已，除此法更以第二法与余法互相问。如是一一问一切法。如有问言：若成就眼处，亦色处耶，设成就色处，亦眼处耶？此应作顺前句答（若成就眼处亦成就色处，有成就色处非成就眼处）。若成就眼处，亦耳处耶？此应作四句答（有成就眼处非耳处，如聋者。有成就耳处非眼处，如盲

者。有俱成就，谓非聋非盲。有俱不成就，谓聋且盲者）。如是乃至对意处，如理应说（云乃至者，谓以眼处，对鼻舌身声香味触，于中非一类故。如理应说眼对意处顺前句。若成就眼处亦意处，有成就意处非眼处，如盲者）。若成就眼处亦法处耶？此亦应作顺前句答。若成就色处亦眼处耶，设成就眼处亦色处耶？此应作顺后句答（此以色处为主，与余法问答。顺后意易知）。若成就色处亦耳处耶？此亦应作顺后句答。如是乃至对法处，如理应说（色对法应作顺后答，无色界无色有法故）。若成就耳处亦眼处耶？此应作四句答（第三以耳处与余问答）。如是乃至对法处，如理应说（耳对法亦顺前）。如是一一次第渐减，诸处更互，如理应说（云次第渐减者，十二处互问，初以眼处对余处有十一句。次以色对余减一句，对眼中不异眼对色故。次以耳对余减二句，对眼及色重故，以次渐减。法对余无句，皆已说故。然其减者，先后主异，顺前则必顺后，顺后则必顺前，四句无异。上来一行）。顺前句者，谓于诸法中随取二法，更互相问。依止前法以答所问。如有问言：若智亦所知耶，设所知亦智耶？此应作顺前句答，诸智亦所知，有所知非智，谓余法。顺后句者，谓即二法展转相问，依止后法以答所问。如有问言：若所取亦能取耶，设能取亦所取耶？此应作顺后句答，诸能取亦所取，有所取非能取，谓色等五境及法处，除相应（法处除相应心所法，所取亦能取。余不相应行、无为、法处摄色，所取非能取）。二句者谓于所问应二句答，不得有余。如有依蕴建立，依界建立，而发问言：若蕴数亦界数耶，设界数亦蕴数耶？此应作二句答：或蕴数非界数，谓色蕴、识蕴。何以故？无有一界全摄色蕴相，或全摄识蕴相故（初句）。或界数非蕴数，谓法界（无有一蕴全摄法界相故。无为法非蕴摄故。此第二句，唯此二句，无第三）。三句者，谓于所问唯三句答。如有问言：若蕴数亦处数耶，设处数亦蕴数耶？此应三句答：或蕴数非处数，谓色蕴。或处数非蕴数，谓法处。或蕴数亦处数，谓识蕴意处。俱非数者，于蕴处中决定不有（故唯三句）。四句者，谓于所问作四句答。如有问言：若成就眼根亦耳根耶，设成就耳根亦眼根耶？应作四句答：初句谓聋者，眼根已生不舍（成眼非耳）。第二句谓盲者，耳根已生不舍（成耳非眼）。第三句谓眼耳根已生不舍（俱成）。第四句除上尔所相（既盲且聋、两俱不成）。述可句者，谓于所问顺尔而答。以如是言述可所问。如有问言：诸无常者皆是行耶，设当是行皆无常耶？应述可答所问。如是遮止句者，谓于所问不尔而答，以不尔言遮止所问。如有问言：蕴外诸行几谛摄耶？应遮止答：蕴外无行。

第三分别显示决择。于诸法中，范围有其大小，所摄有其广狭，或即或离，或异不异，于彼一一比较决择，各如其量，答他所问，名为分别显示。分量各异，故须分别。如量不谬，故云显示。此属尽所有性，如量智也。于中一行等，共有八种。八中遮止句者，问不如理，遮其所问，令息狂思。述可句者，所问已是，述可所问，断其犹豫。余之顺前顺后五句，则皆分别答也。其一行中，一一问一切法，尽法而问。当知答中，亦摄顺前、顺后、二句、三句、四句、述可句、遮止句也。如此论中，已有顺前、顺后、四句、三答，以蕴界处等一一互问，则有二句、三句、四句。又如问言：眼处亦耳处耶？耳处亦眼处耶？遮止而答：眼处非耳处。如问眼处亦眼界耶？眼界亦眼处耶？述可而答：眼处即眼界，如是等。两法范围，广狭悬殊，大可包小，小不可包大，以大问小，定顺后句。如此论所取不尽为能取，能取亦所取是。以小问大定顺前句，如此论诸智亦所知，有所知非智是。又有依能依所依为问者，能依必待所依。所依不必待能依。以能依问所依，定顺前句。若起信等定起识耶，设起识者定起信耶？此顺前句，起信必起识，有识非有信。以所依问能依，定顺后句。若根定有识耶，若识定有根耶？识定有根，根不定有识，如是等。又顺前顺后皆有二句，与二句别者，顺前顺后，皆

述可答。述可一分，名顺前后。二三四句皆分别答；彼中二句，不定顺前后故。如此中蕴数界数，或蕴非界，或界非蕴，无所顺故。故知顺前顺后，与二三句等各别。又顺前顺后二法范围，定有大小之殊，二三四句，二法参差，范围无定大小也。此中遮止置答别者，此间在法内，非甚背理，愚者无知，故为遮止。彼问在法外，全是僻执，外道邪见，故置而不答也。

丙四、等论决择

丁一、总别标举

○等论决择者，谓依八何八若之词，问答决择一切真伪。

△八何词者，且如问言：何谁无所得？谓已得般若波罗蜜多菩萨摩訶萨。何所无所得？谓所取相能取相。用何无所得？谓用般若波罗蜜多。为何无所得？谓为救脱一切有情，令住无上正等菩提。由何无所得？谓由遇佛出世，听闻正法，如理作意，法随法行。何之无所得？谓一切法之无所得。于何无所得？谓于胜解行地乃至第十菩萨地。几何无所得？谓十一种：一已生已灭、二未生、三现前、四因力所生、五善友力所生、六一切法无所得、七空性无所得、八有我慢、九无我慢、十未具资粮、十一已具资粮。如是十一无所得、随所有过去、未来、现在、若内、若外、若粗、若细、若劣、若胜、若远、若近、次第应知。如何词，若词亦尔。谓若能无所得，若所无所得、若用无所得、若为无所得、若由无所得、若彼无所得、若于无所得、若尔所无所得、如是一切处尽当知。

第四等论决择，复分三段。一、依八何八若之词，问答决择一切真伪。二、四种等论决择道理。三、五种等论决择道理。初二本论有，第三释论增。此初八何八若之词，问答一切真伪。此八何八若所以异分者，八何属于问词，八若属于答词。所以知者，如问：何谁无所得？答：若已得般若菩萨能无所得。问何所无所得？答：若所取能取相是处无所得。问：用何无所得？答：若用般若波罗蜜多，即能无所得。问：为何无所得？答：为救脱一切有情。问：何由无所得？答：由遇佛等即能无所得。问：何之无所得？答：若一切法彼之无所得。问：于何无所得？答：于胜解行地等无所得。问几何无所得？答：十一种，谓过去等尔所无所得。亦可八何者正问之词，八若者设问之词。随问有答，答摄问中，如此论无所得例是。此八词中，初谁何者属能。二何所者属所。三用何者属具，四为何者属果。五由何者属因。六何之者属依。七于何者属位。八几何者属量。此以世间作业，喻胜义所作，共有八事：能谓作者，所谓作事，具谓作具，果谓此业目的趣向，因谓资粮因，由依谓此事所依之法，位谓此能所依之处，量谓此事所成之量。彼能作之人，假能作之具，依能作之处，由能作之因，成办尔所诸所依法上，正所作事，用成彼事，所应得量。是故一事，有此八义，不增不减。能喻农夫，所喻稼穡，具喻锄牛，果喻衣食，因喻劳力，依喻田土，位喻春夏雨水节候，量谓谷麦收获丰歉，如是等应知。

○复有四种等论决择道理，谓能破、能立、能断、能觉。

△能破者，谓遮破他宗，言彼恶说，非为善事。能立者，谓建立自宗。言此善说，真为善事。能断者，谓能决种种他所生疑。能觉者，谓开晓愚情，令解妙义。

四种等论决择。因明大疏云：因义俱正，宗支圆成，显以悟他，故名能立。敌申过量，善斥其非，或妙征宗，故名能破。此申立破，彼兼释能。能断能觉，非必离于能立、能破。能破即断他疑惑，能立即令解妙义。立破为因，断觉为果，是故别立。或立破者，对外宗而起，显正摧邪。断觉者，对学徒而！施，传道解惑。立破必具足论轨，断觉唯资于教授，此二别

也。

△复有五种等论决择道理，谓如颂言：【自性、所依、识，清净、方便等，当知五各六，观所知诸法】（初一颂五种总标）。

△自性等六者：一自性、二因、三境界、四行相、五等无间、六增上。

△所依等六者：一所依、二依、三摄、四相应、五成应、六杂染。

△识等六者：一识、二受、三想、四作意、五智、六遍知。

△清净等六者：一清净、二词、三出离、四甚深、五解脱门、六入一切法。

△方便等六者：一方便、二通达、三修、四修圆证、五究竟、六引发（次五种各有六门别标）。

△自性有四种，谓：实自性、假自性、世俗自性、胜义自性。

△因有四种，谓：生因、成因、转因、还因。

△境界有七种，谓：有相境、有分别境、对治境、安住境、增益境、损减境、自在境。

△行相有五种，谓：分析行相、差别行相、正解行相、观察行相、作随作行相。

△等无间有九种，谓：自类等无间、异类等无间、三摩钵底等无间、退等无间、生等无间、邻次等无间、隔越等无间、起等无间、灭等无间。

△增上有七种，谓：取增上、生增上、住增上、受用杂染增上、清净增上、田增上、受增上（自性等六门别义）。

△所依有八种，谓：界所依、趣所依、洲渚所依、村田所依、补特伽罗所依、无病所依、尸罗所依、庄严所依。

△依有五种，谓：众具依、善友依、法依、作意依、三摩钵底依。

△摄有十一种，谓：界摄、相摄、种类摄、分位摄、助伴摄、时摄、方摄、具分摄、一分摄、更互摄、胜义摄。

△相应有十种，谓：他性相应、不相违相应、遍行相应、不遍行相应、所治相应、能治相应、曾习相应、未曾习相应、下劣相应，广大相应。

△成就有三种，谓：种子成就、自在成就、现行成就。

△杂染有四种，谓：烦恼杂染、业杂染、生杂染、障杂染（所依等六门别义）。

△识有六种，谓：眼识、耳鼻舌身意识。

△受有三种，谓：苦、乐、不苦不乐。

△想有二十种，谓：无常想、无常苦想、苦无我想、厌离食想、一切世间不可乐想、过患想、断想、离欲想、灭想、死想、不净想、青瘀想、脓烂想、破坏想、缝胀想、食啖想、血涂想、离散想、骨锁想、空观想。

△作意有七种，谓：了相作意、胜解作意、远离作意、摄乐作意、观察作意、方便究竟作意、方便究竟果作意。

△智有十种，谓：法智、类智、世俗智、他心智、苦智、集智、灭智、道智、尽智、无生智。

△遍知有九种，谓：欲系见苦集所断断遍知、色无色系见苦集所断断遍知、欲系见灭所断断遍知、色无色系见灭所断断遍知、欲系见道所断断遍知、色无色系见道所断断遍知（四谛合

苦集为一，上下见谛各三，共为六。此六属见道位所断遍知、顺下分结断遍知（欲界爱结）。色爱尽遍知、无色爱尽遍知（此三属修道所断遍知。识等六门别义）。

△清净有七种，谓：戒清净、心清净、见清净、度疑清净、道非道智见清净、行智见清净、行断智见清净。

△词有八种，谓：八何词、八若词。

△出离有六种，谓：世间出离、声闻出离、独觉出离、大乘出离、不毕竟出离、毕竟出离。

△甚深有十种，谓：相甚深、杂染甚深、清净甚深、缘起甚深、业甚深、智甚深、生甚深、菩提甚深、佛甚深、教甚深。

△解脱门有三种，谓：空、无愿、无相。

△入一切法有八种，谓：一切法欲为根本、作意所生、触所集起、受所引摄、定为上首、慧为最胜、解脱为坚固、出离为后边（清净等六门别义）。

△方便有七种，谓：任持方便、瑜伽方便、相方便、决择方便、隔越方便、邻次方便、邻次隔越方便。

△通达有五种，谓：有相文字通达、所摄能摄通达、迟通达、速通达、法性通达。

△修有四种，谓：得修、习修、除去修、对治修。

△圆证有四种，谓：果圆证、离欲圆证、根满足圆证、功德圆证。

△究竟有六种，谓：智究竟、断究竟、毕竟究竟、不毕竟究竟、下劣究竟、广大究竟。

△引发有二十种，谓：无量引发、乃至一切种妙智引发（即得品中最胜功德。方便等六门别义）。

五种等论决择中，上来总别标举，自下别释诸义。

丁二、别释诸义

△实自性者，谓诸法实有性（现量证知，不待余有，依他圆成，名实有性）。

假自性者、谓诸法假有性（聚集、相续、分位三、假施設而有，非可现证，名假有性）。

世俗自性者，谓诸法世俗有性（随诸世间，约定俗成，串习为有，名言自性，名世俗有性）。

胜义自性者，谓诸法胜义有性（圣智听行，胜者境界，离言实性，名胜义有性）。

实有假有、胜义有世俗有，此二别者，五识及五俱意识等现量所行，是实有性，而不名为胜义有性。龟毛兔角，幻境梦影，亦假有性，而不名为世俗有性，世俗亦谓彼为无故。故实假二性宽于胜义世俗。故俗谛名谛，而假不名谛。胜义唯圣，实有通俗，具如本事分三法品说。

△生因者，谓因等四缘。成因者，谓三量：一现量，二比量，三声量。转因者，谓顺缘起。还因者，谓逆缘起。

四因即前三因，此开染净为二。彼合为一转因故。彼之转谓展转起灭。此转谓流转，还谓还灭。义别故数别。此中成因即是了因。就理边说名成，就智边说名了。

△有相境者，谓眼等五识所缘色等五境，由缘此所生，惟有无分别相故。

有分别境者，谓意识所缘境，由缘此境，有分别生故（五识但缘自相，故有相无分别，又不

行名言境故。意识亦缘差别，故有相有分别，又行名言境故）。

对治境者，谓缘此境，弃舍杂染，由能对治故（净行所缘、净惑所缘等境名对治境，能治贪等，及断随眠故）。

安住境者，谓缘此境，能生圣梵天住（空、无相、无愿、名圣住。慈、悲、喜、舍、四无量心、名梵住。四静虑为天住。缘彼为境，能安住心，名安住境）。由众圣所住故。

增益境者，谓缘此境，能转胜进，是增胜因故。

损减境者，谓缘此境，能入无想定、灭尽定，是损减心心法因故。

自在境者，谓缘此境，发神通等胜品功德，是自在因故。

七种境界中，初二就自相立，后五就业用立。然此等境界，均随心现，五识无分别但行自相故，境成有相境，意识有分别，故成有分别境。对治等境，还由能缘虑心，作意令起，安住于彼，数数引发，而后得生。非离心外，别有诸境能对治，能安住，能增益，能损减，能令自在也。于中增益境者，谓如已得初静虑者，缘二静虑相为境，乃至渐次缘无色诸定为境，令舍下地定，得上地定故名增益境，其闻思修慧诸位胜进亦尔。

△分析行相者，谓种种品类分析诸法。如有色无色、有见未见，如是等。差别行相者，谓诸法差别义，如一信相，或名心净，或名喜乐，或名忍可，如是等。正解行相者，谓以种种行相，正解所缘境。如了别行相名识，取像行相名想，领纳行相名受，如是等。观察行相者，谓十六行，即无常等四，因等四，灭等四，道等四。或世俗六行，谓粗行、障行、苦行、静行、妙行、离行。作随作行相者，谓作所作已，复更随作。如由此行，善守护已，复更起余随守护行。

五行相。行相义，如法品释。有色无色等如本事分释。十六行如谛品。世俗六行，即世间道缘下上地各三行。作随作行言守护已，复更由余随守护行者，守护谓守护戒根律义。其守护行，谓惭愧正念正知等。以惭守护已，复修愧，乃至修正念正知等。非但由一行而守护故名作随作行。于戒如是，于定慧等亦尔。非惟一作更不作故。此五行相中，正解谓缘诸法自相，分析谓缘诸法差别，差别谓缘诸法异门，观察谓于法正观，作随作谓于善品修习。

△自类等无间者，谓贪无间还复生贪，瞋等亦尔。各别种类等无间生故。

异类等无间者，谓贪无间瞋等生，欲界无间色界生，色界无间无色界生，如是等。

三摩钵底等无间者，谓三摩钵底无间相生。如欲界善无间入初静虑，初静虑既间还生欲界。如是于第二静虑等及无色定，如理应知。

退等无间者，谓从静虑等退时，无间所生起。

生无间者，谓受生时，无间所生，如从欲界无间生色界等。

邻次等无间者，谓诸心心法，无间次第生，于其中间，心无断绝故。

隔越等无间者，谓起灭定等时，前生心心法，望后生心心法，中间隔越故。

起等无间者，谓若此法无间，彼法次第生。

灭等无间者，谓此法无间彼法次第灭。如心心法无间灭已，或入灭尽定，或入无想定等（等取闷绝），或入无余涅槃界。

九等无间中。自类异类为一对。三摩钵底与生为一对。三摩钵底谓修得彼地等至，生谓报得彼异熟。三摩钵底复与退为一对，等至无间，谓得彼定，退则失彼定也。等至无间中，欲界无间入初静虑，入彼定也。初静虑无间还生欲界，出彼定也。出而不失即非是退。故有学无学诸菩萨等，于定自在，舍定生欲，不名为退。邻次隔越为一对，起灭为一对。然成唯识论中，不立灭为等无间，四缘于诸法，皆令彼生，不令彼灭故。今但泛言等无间，无间而灭者，亦等无间也。

△取增上者，谓眼等根望能取境界（识名能取境界），有增上力故。

生增上者，谓男女根，望生胎孕，有增上力故。

住增上者，谓命根，望身等住，有增上力故。

受用杂染增上者，谓五受根（苦、乐、忧、喜、舍）。望所受用，有增上力故（此释受用增上）。又为贪等所随眠故，谓乐贪所随眠，苦瞋所随眠，不苦不乐痴所随眠（此释杂染增上）。

清净增上者，谓信等五根，未知欲知等三根，望世出世清净法，有增上力故（信等五根，望世间清净增上。三无漏根，望出世清净增上）。

田增上者，谓共业望器世间生，于有增上，有增上力故。执受增上者，谓四大种望所造色。

七增上中，依二十二根，及共业大种而立。随所增上得各别名。此七但就增上缘中尤重者说，非不得有余增上也。

△界所依者，谓欲界等所摄身。趣所依者，谓五趣所摄身。洲渚所依者，瞻部洲等。村田所依者，谓若依此村田而有，即用此为所依。补特伽罗所依者，谓若依此补特伽罗而有，即用此为所依。无病所依者，谓若依无病而有，即用此为所依。尸罗所依者，谓若依尸罗而有，即用此为所依。庄严所依者，谓若依彼沙门庄严诸功德生，即用彼为所依。

所依八种。界趣属根身，洲渚村田属器界。界中趣复别，洲渚中村田复别，故别开为四。身属自体，故不言而有，非二体故，余不尔。根身必依器界而有。村田者，又资生所依，故云依此村田而有也。补特伽罗所依者，如父母等为子女等所依，依彼生养故，无父母亦无子女，故名所依。无病所依者，谓诸士夫作业，农工商等，依止无病而有，名无病所依。尸罗所依，谓定慧依戒而有故。庄严所依，谓杜多功德为沙门庄严，内能严净尸罗等功德，外能轨范人天，亦庄严圣教，故为诸功德生起所依。

△众具依者，谓四依，即衣服等（等取饮食、卧具、医药。诸沙门多依止山林岩穴等住，不定依宫室，故不依住所）。善友依者，谓若依此，善等生起。

法依者，谓契经等十二分教。

作意依者，谓七种作意，即了相作意等。

三摩钵底依者，谓七依定，如经言，我说依初静虑能尽诸漏，乃至依无所有处亦尔。

五依。初依持身，续生命故。余四持心，续慧命故。要先四缘不缺，身得住已。次亲善友，次闻正法，次依法修习作意。由作意故得定，依定故，得尽诸漏，故如是次第。众具即依乃至定即依，并前所依，俱持业释也。所依与依差别立者，所依有为主义，于彼能依有决定性。依无为主义，与彼能依，平等而转。人虽必依众具，而众具于人无主。修善必依善友，善友

不于学者为主。此与无器界即无根身，无父母即无子女，无所依身，即无有情等异也。所依如王，为臣所依。依如王臣，彼此相依，皆名依故。

△界摄者，谓诸界种子，由此能摄种所生法。相摄者，谓诸法自相，还能自摄。种类摄者，谓约色种类有十色处，色蕴所摄，如是等。分位摄者，谓顺乐受等分位所摄。助伴摄者，谓色五蕴所摄，彼眷属故，如是等。时摄者，谓过去等摄过去等。方摄者，谓于此方所有蕴等，即此方摄。具分摄者，谓欲色、无色、无漏诸色，摄一切色。一分摄者，谓眼根摄色蕴，如是等。更互摄者，谓蕴界处更互相摄。胜义摄者，谓诸法无常、苦、不净、空、无我，真如所摄。

十一种摄。本事分中摄品已说，此不更释。

△他性相应者，谓与他性相应，非己性。不相违相应者，谓虽与他性相应，然不相违。非相违，如贪与瞋，乐与苦，如是等。遍行相应者，谓触、受、想、思、作意于一切心；无明、我慢、我爱、萨迦耶见，此四烦恼于染污意。不遍行相应，谓除遍行所余贪等、信等。所治相应者，谓诸烦恼，更互相应。能治相应者，谓对治道所摄善法，更互相应。曾习相应者，谓除出世间，及出世后所得法，余相应法。未曾习相应者，谓前所除诸相应法。下劣相应者，谓声闻触觉乘所摄诸相应法。广大相应者，谓诸佛菩萨所有相应法。

相应十种。声闻独觉乘相应者，谓彼乘中，教理行果善根功德等。诸佛菩萨所有相应法亦尔。余如本事分中相应品释。

△成就，杂染、识等，乃至七种清净，已说其相，不复重释。

记云：【所依六中解四。不解第五三成就，如前第二得中解（应作成就品解）。不释四杂染，如前苦集谛中释。识等有六：一、六识，二、三受，三、二十根，如瑜伽二十六末解。四、七作意，五、十智，如前第三。六、九遍知，如显扬第三，有废立智断遍知，此九唯断。七清净，亦如显扬三有九净。如大小共论，若依显扬论二乘唯八净，除第九。若唯据因，故说七净，第八唯无学故。】

△八何词者，谓何能信、何所信、用何信、为何信、由何信、何之信、于何信、几何信。八若词者，谓若能信、若所信、若用信、若为信、若由信、若彼信、若于信、若尔所信。如是等无量法门，皆有八种。

为显八何八若之词，通无量法门，故更举净信以例一切。何能信者，谓具信根补特伽罗。何所信者，谓信实德能。用何信者，谓用净信善根。为何信者，为欲证成彼果功德。由何信者，由近善友闻正法，得正胜解等。何之信者，谓一切法三宝自身。于何信者，于胜解行位等。几何信者，谓过去等十一种，如前应知。

△不毕竟出离者，谓由世间道。毕竟出离者，谓由出世间道。前四易解，故不重释。

△相甚深者，谓三自性。杂染甚深者，谓真如云何染而不染。清净甚深者，谓即真如云何净而不净。缘起甚深者，谓无有法，于所生起，有实作用，然彼诸法，种种生起，如是等。又实无我，似我显现。业甚深者，谓有业有果报，而作者不可得。智甚深者，谓无分别智。云何此智无有分别，而能分明观真如性。生甚深者，谓诸菩萨不由业烦恼力，而示现受生。菩提甚深者，谓于无漏界中，诸佛菩提不可建立一性，无量相续所证故；不可建立种种性，所依（真如）无差别故。诸佛甚深者，谓于一大集会中，有无量无边诸佛世尊种种身、种种意乐，然不谓有自他差别。又化身佛不住佛相，而能造作种种佛事。教甚深者，谓于大乘教中，有种种秘密意乐差别。

十甚深中，真如染而不染，净而不净者，真如性常，在缠名染而彼不染；出缠名净，而彼本净。非余法所能染所能净故，名染而不染，净而不净。菩提甚深中，**摄论**颂曰：我执不有故，于中无别依，随前能证别，故施设有异。种性异非虚，圆满无初故。无垢依无别，故非一非多。广释如疏。诸佛甚深，于一大集会，有无量无边诸佛世尊者，随所摄属，皆现身故，而以一佛身示诸大众。种种身者，即此一身，十地所见，形量声色，各不同故。种种意乐者，随诸所化，胜解差别，诸佛于彼意乐别故。然皆不见自他差别，此谓他受用身佛。其化身佛不住佛相者，随类现身，无定相故。咸令拔济，名能作种种佛事。

△三解脱门，及一切法，欲为根本等，已说其相，不复重释。

记云：【入一切法有八，如前心所行相解。】

△任持方便者，谓于资粮所有方便。瑜伽方便者，谓奢摩他，毗钵舍那。相方便者，谓于止举舍相中所有方便。决择方便者，谓于顺决择分中所有方便。隔越方便者，谓即任持方便。邻次方便者，谓即决择方便。邻次隔越方便者，谓即瑜伽及相二种方便，于任顺决择分中名邻次，于任持方便中名隔越，去圣道远故。

七方便。于谛现观增上引发名为方便。有漏止观为体。止举舍相，修止观之方便也。在资粮位名为任持，在加行位名为决择。随对见道远近别故、得邻次等名。

△通达、修、圆证，余处已说，故不重释。

记云：【通达有五：一有相文字，**显扬**第二开二：一字、二字相。二能摄所摄通达，彼开二：能取、所取。三迟、四速、五法。依定后生，故名通达。圆证有四，果等随别义，如余处说。】

△智究竟者，谓尽无生智。断究竟者，谓一切烦恼无余永断。毕竟究竟者，谓由出世间道。不毕竟究竟者，谓由世间道。下劣究竟者，谓声闻独觉。广大究竟者，谓诸佛菩萨。菩萨究竟者，谓于最后位。诸佛究竟者，谓无障智生时，犹如百千俱胝等日，一时出现。

六种究竟。智断为体。实得智断为毕竟。假得为不毕竟。下劣广大易知。广大中复分佛菩萨，第十地菩萨究竟。成佛究竟。成佛即究竟，非佛犹有不究竟也。

△二十种引发，前已广说。

上来五种等论决择：一自性等六门，等论诸法自性因缘等事。次所依等六门，等论诸法互依相摄等事。三识等六门，等论识受想作意等自相事。四清净等六门，五方便等六门，等论诸法出离因果等事。体相因缘，出离解脱，总不外斯三十门，故此五种等论，即已等论一切法也。等也者，遍尽无余义。初之八何八若，每一法门，而皆尽其能所因果。次之四种等论，尽摄论义功能。此之五种等论，遍摄一切法门。故此三者，俱名等论决择。

丙五、摄决择

○摄决择者，谓由十处摄诸决择。何等十处？谓成所作决择、趣入决择、胜解决择、道理决择、论决择、通达决择、清净决择、引发决择、句差别决择、不由功用暂作意时一切义成决择。△成所作决择者，谓能决择，成办世间种种养命方便等。趣入决择者，谓能观察我于三乘，当入何乘，云何令他亦得趣入。胜解决择者，谓由闻慧如所闻教，起胜信解。道理决择者，谓由思慧，称量前后所说意趣。论决择者，谓如所闻思，建立问论道理，为令展转受用法乐。通达决择者，谓见道，能通达谛理故。清净决择者，谓修道，以能无余净诸烦恼故。引发决择者，谓胜进道，以能引发胜功德故。句差别决择者，谓以二三四句等差别引发门，

演说无边法义差别故。不由功用，暂作意时一切义成决择者，谓如来智，离先功用，于一切义，暂作意时，无著无碍智见转故。

第五摄决择。此论决择品中，义决择者，决择经义，乃至秘密决择者，决择经中秘密文句也。唯此摄决择一门，乃非以摄为所决择，而是以决择为所摄也。谓诸决择，虽无量种，约而言之摄于十种，故此论言，谓由十处摄论决择也。此十处中成所作决择，谓能决择成办世间种种养命方便等者，即是诸工巧处，农务工商事等，技艺才能，于彼决择，能办世间养命方便事故。自下趣入等决择，即是决择出世间方便。先决择趣入者，由此发心故。次于闻胜解，次于道理思惟，次起论议，次入见道，次入修道，次引发最胜功德，次更以句差别教授徒众，最后成办如来无功用无著无碍智。以最胜无上究竟果故，所以后说。是为十决择次第。此十决择，除成所作外，余之九种，散见一切经论中，或起于修行者心中，如趣入胜解等，多唯自决择也。其论决择，即摄阿毗达磨一切论议，此品尤所专摄。余义随处已释不详。

丙六、论轨决择

○论轨决择者，略有七种：一论体、二论处、三论依、四论庄严、五论负、六论出离、七论多所作法。△于此七门方便善巧，名论轨决择（瑜伽闻所成地，显扬摄净义品大同）。

第六论轨决择。文分二：初正明七事，后诫兴诤论。云论轨者，盖是对诸异宗，立正破邪所有规模也。详天竺往古最崇思辩，理论宗尚，各自成家。佛法言外道，盖九十六种。最胜者，号称六师。皆能拥聚信徒，倾动人心。又复修行戒律，自求度济。为教既殊，持理各异。于是诤论朋兴，互相诘难。每因一论之失，宗为之衰。一言之差，头为之断。是以辩学丕昌，因明发达。古之希腊，近之欧美，不能过也。佛在当时，大教特起，故对诸宗，致辩尤多。当时三迦叶，舍利弗，目犍连诸大弟子，均博学多能之大师也。见佛闻法，遂舍前执，顿证圣果。自余如经所载，佛之诱导外道，降伏摄受，说法尤多。故佛大弟子，多自外道来也。而外道之顽梗不化，其毁法谤佛者亦众。虽佛教昌明，光照五印，而外道徒党，亦与时并兴。自佛之后，小乘诸部，大乘龙树、无著，以及清辩、护法，诸圣弟子，诸大菩萨，与外道之诤论，讫未有已时也。况诸部既分，大乘复空有对立，自教之内，亦辩论往复，与日俱进。故内明之外，因明亦随之勃兴焉。然因明但就立破比量。精究其理。此中论轨，则兼就立敌对扬，广陈其事，其范围实出因明之外。而因明者，唯此七事中，论依一事耳。不善因明，诚不足以立正摧邪；徒善因明，犹不足以却敌制胜。故此论轨，具足七事也。因有七事，故七段别明。此初标列也。

○论体者，复有六种：一言论，二尚论，三诤论，四毁论，五顺论，六教论。言论者，谓一切世间语言。尚论者，谓诸世间所随闻论，世智所尚故。诤论者，谓互相违反所立言论。毁论者，谓更相愤怒，发粗恶言。顺论者，谓随顺清净智见所有决择言论。教论者，谓教导有情，心未定者，令其心定，心已定者，令得解脱，所有言论。

一论体。此六论体，盖就一切论说，以类区分，其体性总有六种。性质、宗旨，各各异故。初言论，谓世间泛尔一切语言。次尚论，则于言论中特所尚者。此之尚论，又随各民族国家地方时代，风尚不同，而所尚有异。如汉尚经术，晋尚老庄等。一般风尚，思想主潮。

三诤论，谓互相违反所立言论。此与尚论异者，盖新旧思潮诸家异执，互诤是非，未衷一是者也。此如希腊时代之诡辩，又如战国时代之处士横议，及天竺昔日之外道互诤等是也。有由诤论而入于尚论者，则理论既胜，风尚已成者也。有由尚论入于诤论者，时移势变，旧说

难尽适新，则往昔尚论，复转入于诤论地位也。倘新说胜，取旧说代之而兴，则新说由诤论入于尚论，旧说由尚论而成诤论，以至仅为史迹矣。倘有一部分之真理，则抱残守缺，虽不保其正统，犹有偏安之局焉。设其本身之真理充足不可扑灭，则一时虽有异端邪说乱之，暂隐蔽于一时，有圣哲出，发幽阐微，申昭大义，摧破邪执，则复反其尚论之地位，而成中兴之伟业焉。此二者转变之情也。

四毁论，正理不足以胜人，乃继之以愤怒，发之以恶言，此无当于论议之数，而世多有之，所以亦立为一体也。

五顺论，随顺清净智见所有决择言论。六教论，教导有情言论。此二纯属内法。初属于知，二属于行。教论谓教授学徒，此不入于诤论者也。顺论亦不入诤论，然如顺正见，立正摧邪，则亦诤论。以敌人不谓为顺论故也。使其谓为顺论，则彼执已破，自他共许，即成为尚论矣。今此对他立破之论，则正是依顺论而起之诤论，以成于尚论者也。然今此所释尚论、诤论，不同大论等。彼之诤论与毁谤论等，属怨害他论故。能引无义，唯应远离故。今依立论既有摧邪之功，故广诤论尚论之范围，及于内法也。

○论处者，或于王家，或于执理家，或对淳质堪为量者，或对善伴，或对善解法义沙门婆罗门等，而起论端。△于王家者，谓若于是处，王自降临（有王在处即名王家）。执理家者，谓若是处，处断王事。淳质堪为量者，谓商人等。善伴者，谓于伴侣中，立论者敌论者不越其言。善解法义沙门婆罗门等者，谓于彼彼论中善通达文义。

二论处。论处有二义：一者与敌论议，义在立正破邪，故必于王家、执理家、商人等处立之，然后正理既申，宣昭天下，人共悦服，咸起信从，斯不唐劳有利于世。设二人对论，此胜彼胜何预于人众，徒费言辩，于世无益也。二者立敌对扬，要有中正，公平正直能断是非。然后正理克申，方不为毁论所毁。若无善伴，能令立敌不越其言遵其判决，无善解法义沙门婆罗门等，公决共成，则理之曲直谁与证明，矫辩邪词往复无尽，此亦一是非，彼亦一是非，邪执之与正论，黑白不分也。故论有论处，非其处者，宁不论也。

○论依者，谓依此立论，略有二种：一所成立，二能成立。所成立有二：一自性，二差别。能成立有八种：一立宗，二立因，三立喻，四合，五结，六现量，七比量，八圣教量。

三论依。谓论所依事。离此十事，无有所论之法，能论之具也。所论即二所成立，自性、差别。能论即八能成立，宗因喻等。论本以成立法义为事，故总以所成能成为论依也。

释此论依，复分二段，初标后释。此标。下释中又分二段，初所成立，二能成立。

○所成立自性者，谓我自性、法自性，△若有若无。○所成立差别者，谓我差别，法差别。△若一切遍，若非一切遍，若常，若无常，若有色，若无色，如是等无量差别。

所成立自性中，我既非有自性，如何成立，遍计之法亦然。故释言若有若无。大论云：有立为有，无立为无，凡外所执，显彼非有，亦名为立，诸有性法，自性既有，何须成立。深隐之法，愚者不知，显彼实有，故须成立。如说阿赖耶识是实有等。所成立差别中，我及遍计所执法既自无自性，有何差别。执有自性者，随执差别故。如执我常，破彼常义，立彼非常，如是等。释云：若一切遍若非一切遍者，自性是诸法自相，差别是诸法共相。共相必遍诸法。然此所遍，有遍一切，有非遍一切，但遍部分之别。如说无我，此无我义，遍一切有为无为法无不遍者。如说无常，此无常义，不遍无为法，然遍一切有为法。如说苦，此苦不遍无为，

不遍有为，但遍一切有漏有为法。其有色无色等，又不能遍一切有漏法矣。故云非一切遍。自下能成立中，复分二段：初宗等五支，后三量。五支中，初别释五支，后就事显。

○立宗者，谓以所应成，自所许义，宣示于他，令彼解了。

△所以者何？若不言以所应成者，自宗已成而说示他，应名立宗。若不言自所许义者，说示他宗所应成义，应名立宗。若不言他者，独唱此言，应名立宗。若不言宣示者，以身表示此义，应名立宗。若不言令他解了者，听者未解此义，应名立宗。若如所安立无一切过量故，建立我法自性若有若无，我法差别遍不遍等，具足前相，是名立宗。

五支能立，最初立宗。自所尊崇实事实理，宣示于他，令彼解了，故名为宗。宗必先所未成，今立令成，若已成者，不须复成。如述先义，自既无所发明，立已成过，不名立宗。宗必彼此互诤，自许他不许，申吾正宗，摧他邪执，方名立宗。若立他所许，自不许义，叛教降敌，不名立宗。立宗虽为申自主张，目的乃在令他得解。成立方便，端在语言，由言能表所立义故。由自言生，令他智了，是为宣示于他，令彼解了。设非然者，无他独说，或对他无言，立敌不具，怀义不宣，他无解了，如木石等，亦并不得名为立宗。为简如是等过，故总说言，谓以所应成，自所许义，宣示于他，令彼解了。建立我法自性，若有若无，我法差别遍不遍等，是宗所立义。宗是能立，义所立故。如是诸相具足，是名立宗。

宗有多过，因明说九，谓现量相违等。今此不详，此中但有彼义少分。

其无所宣示，即不立宗。无他独说，及他不解了，过唯在事，不在理也，故因明复无有。

○立因者，谓即于所成未显了义，正说现量可得不可得等信解之相。

△信解相者，是信解因义。所以者何？由正宣说现量可得不可得等相故，于所应成未显了义，信解得生，是故正说彼相，乃名立因。现量可得不可得者，谓依自体及相貌说（唯依自体相状说现量可得不可得。余因果等，非可现见故，唯比量知）。

立因。初虽立宗义未显了，次应说因，现量可得不可得等相故。等谓等取比量可得不可得故等相。立法有性，因言现量可得故等；立法无性，因言现量不可得故等，如是名立因。因明之法，以他所知，晓所未知。令于所未显了义，心生信解，故因为信解之相也。因者，成宗义之理由也。故无因宗不立。因有三相，及十四过等，亦如因明。

○立喻者，谓以所见边，与未所见边，和会正说。△所见边者，谓已显了分。未所见边者，谓未显了分。以显了分显未了分，令义平等，所有正说，名立喻。

立喻。以理成宗名立因，以事显理名立喻。虽说现量可得不可得故，显彼宗义。云何应知现量可得不可得者，彼宗义成耶？次引世事，众共证知，即敌亦了，证有如是理即有彼义。彼事既尔，此亦应然，令彼宗义确然安立，是名立喻。因、既宗所依理，喻、则宗所依事也。喻别同异，喻体喻依，喻过十种，亦如因明。

○合者，为引所余此种类义，令就此法正说理趣。△谓由三分成立如前所成义已，复为成立余此种类所成义故，遂引彼义，令就此法正说道理，是名合。

合谓联类引申，广说理趣，即是宗义之扩充也。余种类义者，宗义之余同种类义。令就此法者，此法即是宗法。由如是法，有如是义，彼同类义，法亦应有，由无此义，彼义亦无故。如说由有生故，有异有灭，由无生故，亦无有异，亦无有灭，如是等。云正说理趣者，义类

相从，不乖道理，而正说故。

○结者，谓到究竟趣所有正说。△由此道理，极善成就，是故此事决定无异，结会究竟，是名结。

总结宗义，究竟无余，决定如是，不可改转，名之为结。结也者，宗义之审决也。

△已说立宗等相，今当就事略显。如无我论者，即于此事对我论者，先说诸法无我，此言是立宗。次说若于蕴施設四过可得故，此言是立因。所以者何？若于诸蕴施設实我者，此所计我，为即蕴相，为于蕴中，为于余处，为不属蕴而施設耶？若即蕴相而施設者，蕴不自在，从众缘生，是生灭法，若即彼相，我不成就，是名初过（依后因明式，应立量云：一、汝我应不自在，执即蕴故，如蕴。二、汝我应缘生，执即蕴故，如蕴。三、汝我应是生灭法，执即蕴故，如蕴。后立量云：汝即蕴我应非我，不自在故，从缘生故，有生灭故，如诸幻事。或更立量云：蕴应非我，不自在故，众缘生故，有生灭故，如诸幻事。又汝我应非蕴，执自在故，非缘生故，无生灭故，如彼无为。又汝执即蕴我，应非即蕴，二相互违故，如水非火）。若于蕴中而施設者，所依诸蕴，既是无常，能依之我，亦应无常，是第二过（量云：汝依蕴我应是无常，所依蕴无常故，如影。又汝依蕴我，应非我，无常故，如影）。若离蕴于余处施設者，我无所因，我亦无用，是第三过（量云：汝离蕴外依于余处所施設我，应无所因，所依余处，离诸蕴外，体非有故，如依兔身外所施設兔角。又汝离蕴我应无有用，许离蕴故，如空华。又汝蕴外我应非是我，无所因故，无有用故，如空华）。若不属蕴而施設者，我应独存，自性解脱，更求解脱，唐捐其功，是第四过（此唯理难，不立量破，以无喻故）。

次说如于现在施設过去，此言是立喻。所以者何？若同现在相施設，实有过去者，此所计过去，为即现在相，为于现在中，为于余处，为不待现在而施設耶？若即现在相而施設者，已生未灭是现在相，过去法体，亦应已生未灭为相，是初过。若于现在中施設者，于未灭中施設灭体，不相应故，不应道理，是第二过。若离现在，于余处施設者，除现在外，余实有为事，少分亦不可得，云何于彼施設，是第三过。若不待现在而施設者，亦应施設无为为过去世，是第四过。然过去世相灭坏故，无相义成。若同现在施設，即成四过，是故过去相不成就。诸法无我亦尔，若于蕴施設，即四过可得，故无我义成。次说如是遮破我颠倒已，即由此道理，常等亦无，此言是合，后说由此道理，是故五蕴，皆是无常，乃至无我，此言是结。

次五支就事略显中有正文，有释义。正文者：

诸法无我。……………立宗。

若于蕴施設四过可得故。……………立因。

如于现在施設过去。……………立喻。

我既不成，常等亦尔。……………合。

是故五蕴，皆是无常，乃至无我。……………结。

自余诸句皆是释义。盖四过应先成立，后乃据以立宗故。然此五支，与余论不同。瑜伽无合结，而有同类异类。余论合结，式亦不同。如说声无常（宗），所作性故（因），犹如瓶等，见所作性，与无常性（同喻）。声亦如是，是所作性（合），故声无常（结）。设引异喻，亦具三种，谓犹如空等，见是常住，与非所作（异喻），声不如是，是所作性（合）。故声非常（结）。合者，合宗中有法，有如是因。结者，结宗中有法，定有其法。故与此论所说合结

大不同也。又此五支，所陈辞义，亦未精严，如依后来因明三支方式，立此无我义者，应云：汝依蕴施設我等，体不可得（宗）。由所施設，不离诸过故（因）。诸所施設，不离过者，体皆不可得，如依现在施設过去等（喻）。次当问言：云何依现在，施設过去，有诸过耶？谓若同现在相施設实有过去者，此所计过去，为即现在相，为于现在中，为于余处，为不待现在而施設耶？次应四义分别出过，证彼非有。然后例依蕴施設我等，不离诸过，谓上所说四过可得。由此结云：是故依蕴所执我等，体不可得。盖喻以成因，因以成宗，要先因、喻立，宗乃得成故。又喻必具宗法及因。无常所作，二处并有。乃以瓶等成立于声。今此诸法无我宗，如于现在施設过去喻，似不相关。但以过去非有，喻我非有，不以过去无我，证诸法无我故。盖因明之学，陈那天主而后乃渐臻美善。前但略具规模，含义虽是，体式犹未精严也。

○现量者，谓自正、明了、无迷乱义。△自正义言，显自正取义。如由眼正取色等，此言为简世间现所得瓶等事，共许为现量所得性，由彼是假故，非现量所得。明了言，为简由有障等不可得因故、不现前境。无迷乱言，为简旋火为轮、幻、阳焰等。

三量中，初现量。境界现前，不假推度，不迷不谬，分明现证，名为现量。**大论显扬**均说三相：一非不现前相，二非思构所成相，三非错乱所见相。今此所说，亦复三相，此无彼非思构，彼无此自正取，或亦相摄。瓶衣等执，由遍计思构起故。云何应知瓶衣等事，非现量境，取彼之觉，非真现量耶？谓瓶合色等诸法以成，聚集即假，五识五俱意识俱不取故。诸现量唯行别别现境，如眼识及彼俱时意识，唯取于色，更不取声等。耳识及彼俱时意识，唯取声，不取色等。余境既非所取，总合诸境，以为瓶等，又唯假非实。唯假者，假有言说瓶衣之性，无彼瓶衣实体故。言说之性，五识五俱意识均不能缘，故现量不取瓶衣等也。然有是瓶衣觉者，盖由先时意识，于色等聚集相上，执为瓶衣。后由眼识等，随见彼色等一分，由后意识忆想力故，便起先时瓶衣等觉，谓今现见瓶衣。现实所现见者，但唯色等。瓶衣之觉，唯名想等，故觉瓶衣，非实现量，非自正取。自简取余异境，正简别作异解。如眼识缘色，唯取自境色，不取声等境。又唯正取色相，不别作色名解也。因明入正理论云：【此中现量谓无分别。若有正智，于色等义，离名种等，所有分别（此即正取，名谓名言，种谓种类等余分别），现现别转（此即自取，各各别取自现境转，不取余境，或共境故），故名现量。】是此意也。彼瓶等觉，名似现量。入论云：有分别智，于义异转，名似现量。谓诸有智了瓶衣等分别而生，由彼于义不以自相为境界故，名似现量。次明了言，为简由有障等，不可得因故。不现前境者，即**大论显扬**，非不现见相也。彼说此相，复有四种，谓：由诸根不坏，作意现前时同类生，异类生，无障碍，不极远。自地识缘自地境，名同类生；上地识缘下地境，名异类生。无障碍复四种：一非覆障所碍，二非隐障所碍，三非映障所碍，四非惑障所碍。覆谓黑暗粗色之所覆隔，隐谓药咒神力之所隐蔽，映谓寡弱为众强之所映夺，如粗物映毛轮，日光映星月，能治映所治。惑谓幻化、冒滥、眩、梦、闷、醉、癫狂等。不极远又三，谓：处时推析三种极远。此四种中前二种显现见；后二种显非不现见。要离后二，前二乃得现见，故总名非不现见。无迷乱，即**大论显扬**非错乱所见相。彼非错乱，有五种七种差别，由离五种七种错乱相故。错乱相者，一于非彼相起彼相想，名相错乱，如焰水。二于少见多，名数错乱，如眩翳者，见多月像。三于余形见为余形，名形错乱，如于旋火，见彼轮形。四于余色见为余色名显错乱，如目病者，非黄见黄等。五于无业起有业相，名业错乱，如执拳驰走，见树奔流，身住行舟，乃见岸移。是为五种错乱。即于五种错乱，心生喜乐，名心错乱。即于五种错乱，忍受显说坚固执著，名见错乱。合为七种。具是三义，离诸迷妄、增益、损减、

内外执障，现取实境，故名现量。**大论显扬**非思构所成相中，复有二种：一才取便成取所依境，二建立境界取所依境。初谓显现实境，一见便知，次谓神通胜解，随想而得，皆不待思构现前得故。随其四相所显，简非比量、非量。

○比量者，谓现余信解。△此云何？谓除现量所得余不现事决定俱转，先见成就。今现见彼一分时，于所余分正信解生，谓彼于此决定当有，由俱转故。如远见烟，知彼有火，是名现量为先比量（见烟知火，名现量为先比量。由所作知无常，名比量为先比量）。

次比量。烟之与火决定俱转，先见成就。今现见烟，彼火虽不现见，然正信解定当有火。比量云：彼处有火，以有烟故。诸有烟处，决定有火。如昔所见灶等诸处。灶等诸处，见火与烟常定俱转。由此经验，成就先见。谓有烟处，决定有火。依此先见，今现见彼处有烟，故决定知彼处有火，是名比量。比量云者，比昔知今，比前知后，比此知彼，乃知识之推广。若无此智，何以观微智著，智照未形哉。但凭耳目等之所直知，知己微矣。因明入论云：【言比量者，谓藉众相而观于义。相有三种（遍是宗法性，同品定有性，异品遍无性），如前已说。由彼为因，于所比义有正智生，了知有火，或无常等，是名比量。】具如彼疏释。**大论显扬**云：比量者，谓与思择俱推度境界。又类分比量共有五种：一相比量，如见幢知车，见烟知火，角犍比牛，面皱白发比知是老，慈悲爱语，勇猛乐施比知菩萨。二体比量，如以现在比知未来，见一茎熟比全亩熟。三业比量，见无动摇鸟集其上，比知是杌；见有言动，比知是人，见迹知象，闻嘶知马，以杖寻水，碍杖比地，草木滋荣，润泽知水。四法比量，由无常故比知有苦，由有苦故比空无我；属有为故比生住异灭；属无为故比无生等。五因果比量，如见物行知有所至；见有所至知先有行；见善恶行比当兴衰；见有兴衰知先善恶；修道证果，二互比知；离欲静虑，互知亦尔。所谓比量，不越此五。广如彼说。

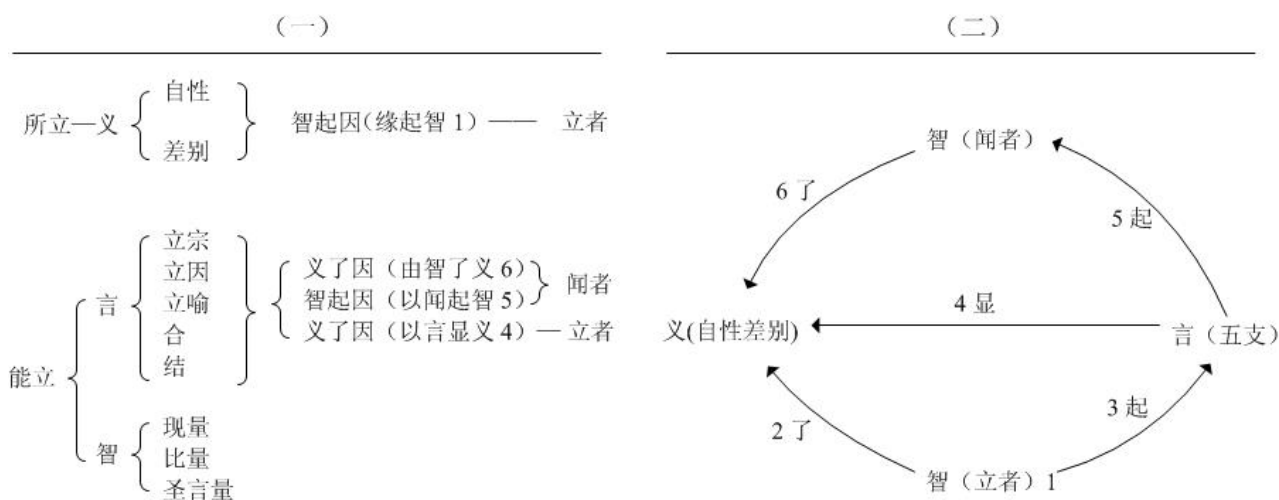
○圣教量者，谓不违二量之教。

△此云何？谓所有教，现量比量皆不相违，决无移转，定可信受，故名圣教量。

三圣教量，**大论**名正教量。**显扬**名至教量。圣人所说名圣教。教符正理名正教。教极真实不可改易名至教。以彼圣教，判定真实，名圣教量也。**大论**十五云：正教量者，谓一切智所说言教。或从彼闻，或随彼法。此复三种：一不违圣言，二能治杂染，三不违法相。不违圣言者，谓圣弟子说，或佛自说，经教展转流布至今，不违正法，不违正义（此意经教流布既久，可有伪经，杂圣教中，违正法义，假名佛说，实违圣言，故须简也）。能治杂染者，谓随此法善修习时，能永调伏贪瞋痴一切烦恼，及随烦恼。不违法相者，谓于无相不增益有相，如我有情及断常等，不于有相减为无相，不于决定立为不定，如一切行皆是无常，不执一分是常，一分无常等，不于不定建立为定，如乐苦舍三受，不定皆为贪瞋痴所随眠，不报定为三惑随眠，诸如是等，名不违法相。初不违教，后不违理，中可修断，如是名为圣言量也。此中但言不违二量之教者，要不违二量，乃成圣教量。否则违二量之教，非圣教，不可为量也。此如外道所执自宗教义，亦以为自圣教量者，既不可以二量判定，是可移转，难可信受，则不得名为圣教量也。以是义故，后来陈那天主量但言二，一由圣教，量不越现比故。二由外道，亦自谓其教为圣教故。互相是非，圣教无定，故总以现比为量可也。然而此量，终不可废者，则以人生知识智慧，原由三门而得：一者从闻信解，二者从见亲证，三者从思比度。如次即为世间知识三门。其在佛法，亦由闻所成慧，进而修思所成慧，由得思所成慧，进而修修所成慧。如次即为圣慧三阶。从闻胜解，及闻所成慧，皆以教为量也。设无此量，则不

但初学无依，亦所知量狭。故虽对异宗立量，不可显挟圣言，唯依现比。而为自修学，及教授学徒，均不可不有圣言量也。特圣言既有真伪之混淆，复有内外之对敌。故于自教，不可不用不违圣言，能治杂染，不违法相之三义。以刊定其真伪。于诸宗不可不以现比二量，以决断其是非。则信古而不泥，依教而不谬矣。

上来论依十事：初二所成，后八能成。能成之中，五支三量复为二种。所成者，所缘境义。三量者，能缘智慧。五支者，为晓悟他所起言说。由能缘慧缘所缘境。得正解已，次为令他亦于是义，得是正解，故起言说。即是五支。先说宗，令彼知我所立义故。次说因，令彼知我立义理由故。次说喻，令他知此道理依据事实，非虚妄故。即此令他于所立义，决定信解，扩充义类，总摄于宗，立义究竟，复说合结，是为五支次第也。五支既陈，闻者智生，即于所立自性差别境义信解。十义俱名论依者，论原为他了义，故自性差别为论依。欲令他了必依言辨，故次五支为论所依。言辨本于智慧，故后三量为论所依。由智起言，由言义显，故义为所成立，言智能成立也。然由智立量，则三量者能成立，所立五支又所成立也。故此论中云立宗、立因、立喻也。又五支中宗正立义，因喻等支乃以成宗。故后来因明又以宗为所立，因等为能立也。所立能立又有如是等差别也。又昔因明又立智起言生义了因果之说。谓智缘境起，所缘境界，自性差别，为立量者智起因也。智能了义，三量复为义了因也。因智发言，故三量者，为五支言生因也。由五支故，所立义了，令他了义，故五支者，义了因也。了义者智，故五支又为闻者智起因也。义言智三，立者敌者，更互为因，而立论之能事尽。故论依为十，不增减也。今为图表如次：



○论庄严者，谓依论正理而发论端，深为善美，名论庄严，此复六种：一善自他宗，二言音圆满，三无畏，四辩才，五敦肃，六应供。△善自他宗者，谓于自宗（内明）他宗（外明）若文若义，前后无间，淳熟明解。言音圆满者，谓善解声论（声明），方起论端，离当所说言音过失，所发言音无杂乱等。无畏者，谓处大众中，虽为无量僻执英俊，结谋围绕，所发言词，坦然无畏。辩才者，谓言词无滞。敦肃者，谓言无卒暴。观敌论者言词究竟，方乃发言。应供者，谓立性贤和，发言温善，方便随顺敌论者心。

四论庄严。由六种因，论成庄严，一善自他宗，必先善自宗，乃能有所立而免他破。必善他宗，乃知所破，令他不立。故必善自他宗，乃堪立论。二言音圆满，对众立论，为令众解了，表达宗义，端赖言音，故必言音圆满，始令他解了。瑜伽云，谓具五德，乃名为声：一不鄙

陋，二轻易，三雄朗，四相应，五义善。初谓离边方、边国、鄙俚言词，二谓世间共用言词，三谓依义建立善成彼义，四谓前后法义相符不散，五谓引发胜生定胜无有颠倒。又谓由九种相言具圆满：一不杂乱，二不粗犷，三辩了，四限量，五与义相应，六以时，七决定，八显了，九相续。对众抗论，声明之重可以知矣。晚世著述则重文章，所谓言之无文，行之不远。孔子之门，立言语文学两科，非无故也。三无畏，**瑜伽**云，处在多众、杂众、大众、执众、谛众、善众等中，其心无有下劣忧惧，身无战汗，面无怖色，音无蹇吃，语无怯弱。夫识高于众，则不怖惧僻执违难。德高于众，则不夺于声势强豪。大量虚怀，则不惧于理屈人胜。知言养气，故不动心。无畏之要，非偶然也。四辩才，临机应变，释滞解难，悬河倒泻，源源无尽，蓄积者深，故施用不匮也。五敦肃，从容不迫，安重如山，夫人不言，言必有中，不以烦词厌听，不以虚语自夸，词约而义丰，语明而理显，则愚者解生，狂者妄息矣。六应供，**瑜伽**云：为性调善，不恼于他，终不违越诸调善者，调善之地，随顺他心而起言说，以时如实，能引义利，言词善软，如对善友。盖菩萨立论，非争门户，僻执已宗。乃以善养人，令生觉悟，令法久住，利乐有情。故必有容人之量，愍人之心。故其对敌立论，正义在所必申，终不挟意气以求胜。邪执在所必破，终不辱他人以自矜。如良医之治病，针灸交施，所以求人康宁也。如父母之教子，虽鞭扑齐下，所以令子之善良也。故苦口痛身而不怨，动心忍性而益感也。立论者以是悲愍之怀，为斯立破之事，故以温良和善之度，行方便善巧之辩，破敌而敌不怒，摧邪而邪不怨，洗心革面，悉归正道，而礼拜恭敬，诵德无穷，感恩图报，服劳不倦，为世大师，是名应供也。**瑜伽**十五云：若有依此五论庄严（彼论无辩才，故唯五庄严）。兴言论者，当知复有二十七种称赞功德：一众人所敬重，二言必信受，三处大众中，都无所畏，四于他宗旨，深知过隙，五于自宗旨，知殊胜德，六无有僻执，于所受论，情无偏党，七于自正法，及毗奈耶，无能引夺，八于他所说，速能了悟，九于他所说，速能领受，十于他所说，速能酬对，十一具语言德，令众爱乐，十二悦可信解，此明论者。十三能善宣释，义句文字，十四令身无倦，十五令心无倦，十六言不蹇涩，十七辩才无尽，十八身不顿悴，十九念无忘失，二十心无损恼，二十一咽喉无损，二十二凡所宣吐，分明易了，二十三善护自心，令无忿怒，二十四善护他心，令无愤恚，二十五令对论者，心生净信，二十六凡有所行不招怨尤，二十七广大名称，声流十方，世咸传唱，此大法师处大师数。如爱欲者，以末尼、珍珠、琉璃等宝，则环钏等宝庄严具以自庄严，威德炽盛，光明普照；如是论者，以二十七称赞功德，厕此五种论庄严具，以自庄严，威德炽盛，光明普照。是故名此为论庄严。

○论负者，谓舍言、言屈、言过。△由此三种、诸立论者，堕在负处，受他屈伏。

○舍言者，谓自发言称已论失，称他论德。△谓我不善，汝为善等。

○言屈者，谓假托余事，方便而退。或说外事而舍本宗，或现忿怒、骄慢、覆藏等，如经广说。△假托余事方便退者，谓托余事乱所说义。如经说：长老阐钵迦与诸外道共论，或毁已立宗，或立宗已毁。

○言过者，略有九种：一杂乱，二粗犷。三不辩了，四无限量，五非义相应，六不应时，七不决定，八不显了，九不相续。

△杂乱者，谓舍所论事，广设异言。

粗犷者，谓愤发卒暴，言词躁急。

不辩了者，谓所说法义，众及论敌，所不领悟。

无限量者，谓言词重叠，所说义理，或增或减。

非义相应者，略有五种：一无义、二违义、三损益理、四与所成等（以极成义，成所不极，令他解生，方名能成。今能成义先自未成，而以成不成，故此能成与所成等，云何能成令他解生耶）。五招集过难。义不可得故，义不相应故，不决定故，能成道理复须成故，一切言论非理非谛所随逐故。

不应时者，谓所应说前后不次。

不决定者，谓立已复毁，毁而复立，速疾转换，难可了知。

不显了者，谓越阐陀论相，不领而答，或典或俗，言词杂乱。

不相续者，谓于中间言词断绝。

五论负。庄严相违，即成论负。负由三因，即成三种。初舍言者，谓自知理曲，坦白认过，舍弃先执，服从正理，此于论负中最光明者。二言屈，谓自知理曲，而不舍僻执，知他义正而耻己不如。于是或矫诈虚伪，掩饰其非，强词夺理，冀图苟免。或烦恼炽然，发起邪行。或技尽词穷，长住忧恼。此皆不如理之甚，直不可为理伏者也。虽不舍言，其言已屈。于论负中，最下劣者也。三言过，理不必逐非，言则不善巧，力小任重，折足覆羹，此无力兴论，而轻起论端，以致败兵损将者也。故兴论之先，贵观得失；令论出离也。瑜伽舍言、言屈各十三种，如彼论说。阐陀论相者，婆罗门读诵法也。男女三世单复长短轻重，皆有定则。

○论出离者，谓观察德失，令论出离。或复不作。

△恐堕负处，故不兴论。设复兴起，能善究竟。

○又若知论敌非法器，时众无德，自无善巧，不应兴论。若知论敌是法器，时众有德，自有善巧，方可兴论。

△论敌非法器者，谓彼不能出不善处，安置善处。时众无德者，谓不淳质，乐僻执，有偏党等。自无善巧者，谓于论体乃至论庄严中，不善通达。与此相违，名敌论者是法器等。

六论出离。初观察德失，与大论所说略异。彼云，先当观察我立是论，将无自损损他及俱损耶？不生现法后法及俱罪耶？勿起身心诸忧苦耶？莫由此故执持刀杖斗骂、诤讼、谄诳、妄语而发起耶？将无种种恶不善法而生长耶？非不利益安乐若自若他及多众耶？非不怜愍诸世间耶？不因此故，诸天世人，无义无利，不安乐耶？彼立论者，如是观时，若自了知我所立论，能为自损，乃至天人无义无利，亦无安乐，便自思勉，不应立论，若如是知，我所立论不为自损，乃至能引天人义利及与安乐，便自思勉当立正论。盖立论原以悟他度他，亦以自度。若所立论不唯无益，反招罪过，则虽善成立，纵孚至理，犹当不作也。尽言招过，武子见杀；议论嚣尘，申瑶高隐。无益自他，反危家国，虽极正论，君子默然。况邪见僻执，戏论浮词，有伤风教，败坏人心者乎。若知敌论非法器者，不可化度，不可觉悟，论无益故。时众无德者，两宗争执，据理是非，纵彼不可引化，而正理不可隐没，立正摧邪，圣教由斯而显，人心由斯而定，则不顾敌论之根器如何，犹当堂堂正正高建法幢也。然此必于时众有德，能别邪正，心无僻执处乃可立论。以我之正论，敌虽不伏，而众已共承，公义既申，不为无果也。倘时众无德，心有偏党，于敌邪执，附和雷同，于我正理，翻为仇怨，乘间诋隙，

寻垢索瘢，群蛙嘈杂，紊乱凤鸣，菩萨割舌，正法为隐，此真冤枉不直者也，遽伯玉邦有道则见，邦无道则卷而怀之。君子危邦不入，乱邦不居。入且不可，况与之对扬义理，辩说是非也耶？自无善巧者，自无堪能也。无能而妄动，取辱而覆宗，君字藏器于身，待时而动，养其羽毛，不即求飞可也。兵家有言：知彼知己，百战百胜。又儒者言：君子有不战，战必胜矣。立论亦如是。有过不立，非敌不立，非众不立，无能不立。无过而有功，当时而有能，则狮吼雷鸣，百兽辟易，群蛰昭苏，草木申坼矣。是为论出离。出离云者，一出离罪过，二出离唐劳，三出离覆败也。

○论多所作法者，谓略有三种。△将兴论端定所须法。何等为三？

○一善达自他宗，由此堪能遍兴谈论。△遍于言事而兴论故。

○二无畏，由此堪能处一切众，而兴论端。三辩才，由此堪能于诸问难，皆善辩答。

七论多所作法。此即论庄严中三法也。二别立者，就自体说曰论庄严。就业用说曰多所作法。所以此无言音圆满、敦肃、应供三者，非主故，但庄严中说。具是三德，已能遍于言事，处一切众善答问难，故不及余三也。或此三德亦摄余三，言音圆满，摄入辩才，言过堕负，即非辩才故。敦肃摄入无畏，由能无畏，始能安详简重，不躁动故。应供遍摄，能多所作，利益群生，显正摧邪，为世大师应受供故。此之三法，初即知言，次即养气，后即善辩。然善辩仍根本于知言养气也。孟荀之辉宏儒学，龙树无著之显扬佛教，是皆学问德行，冠绝百代，而后多有所作。事非易易，学者当知所从事也。

○复次，若欲自求利益安乐，于诸论轨应善通达，不应与他而兴诤论。如薄伽梵于大乘阿毗达磨经中说如是言：若诸菩萨，欲勤精进修诸善品，欲行真实法随法行，欲善摄益一切有情，欲得速证阿耨多罗三藐三菩提者，当正观察十二处法，不应与他共兴诤论。何等十二？

一者宣说证无上义微妙法时，其信解者，甚为难得。

二者作受教心而请问者，甚为难得。

三者时众贤善观察得失，甚为难得。

四者凡所兴论能离六失，甚为难得。何等为六？谓执著邪宗失，矫乱语失，所作语言不应时失，言退屈失，粗恶语失，心恚怒失。

五者凡兴论时，不怀犷毒，甚为难得。

六者凡兴论时，善护他心，甚为难得。

七者凡兴论时，善护定心，甚为难得。

八者凡兴论时，欲令己劣他得胜心，甚为难得。

九者己劣他胜，心不烦恼，甚为难得。

十者心已烦恼，得安隐住，甚为难得。

十一者既不安住，常修善法，甚为难得。

十二者于诸善法，既不恒修，心未得定能速得定，心已得定能速解脱，甚为难得。

△于此经中，已说欲勤精进修诸善品，何故复言欲行真实法随法行？为显意乐清净故。所以者何？不为利养恭敬等事，修闻思等诸善品故。欲善摄益有情者，为别声闻等行，由诸菩萨，以利他行为最胜故。如是菩萨，自利利他行具足已，速证无上正等菩提。又此经中诸句义意，

谓兴论时，大乘法性无上甚深，若无净心，解尚为难，况为净竞（初句就敌论说）。凡兴净论虽起请问，无心求解，但求过失（二句敌论）。又傍证者，心不贤直，不善宗门，乐著僻执（三句证论）。凡所言论，多具六失。所以者何？凡兴论时，或有私心执著邪宗（初失），或矫方便求他误失（次失），或不待言竟，便兴乱语（三失），或敌论者言称正理，反相诋拨（四失），或作粗言，恼敌论者及时众心（五失），或复于彼自怀恚怒（六失），多具如是六种过失（四句通立敌双方，前三失属敌论，后三立论）。又兴论时，身心寂静，甚为难得（五句立论）。不寂静故，二事难成，谓：善护他心，善护自心。由此令他，心得净信。于解脱处，正勤方便，令自心定（六句七句立论）。又兴论时多起此心，云何令我得胜，他堕负处（八句）。若不遂心，即怀热恼（九句）。由有此故，不安乐住（十句）。由此不能无间修善（十一句）。是故于彼增上证法，有未得退（十二句。以上俱立论者）。

后诫兴净论。于诸论轨应善通达者，防他于我兴起净论，要善论轨，方可应敌。不应与他兴起净论者，勤修善品，防护自他，不妄立论生诸过故。佛云：我不与世诤，世与我诤。王者征而不战，论如兵也，兵凶器也，圣人不得已而用之。诤论之兴，亦出于不得已。苟不其然，宁可不用。然而必通论轨者，备不得已时之用也。何以宁不用之，则十二难得是其因也。此十二难，过通自他。属敌论者，立论无益。属于自者，反自为害。盖诤之兴，始于人我自他之执；亦由于法，所见各殊。既我执法执之炽然，而欲适情当理，不可能也。在论敌既自执其邪宗，在立论复矜其已见。分别既起，戈戟相攻。始因诤理，终且争气。执见而外，益以瞋慢，则善行退而邪行作矣。故苟无超然解脱之修证，廓然无我之胸量，立破而无所执取者，未可便兴净论。论议之作，菩萨之事。始修业者，唯应默尔，论轨之中，既明出离。论轨之后，复加诫飭。读是篇者，当知所事也。

丙七、秘密决择

○秘密决择者，谓说余义名句文身，隐密转变，更显余义。

第七秘密决择，谓：即经中以转变字门密说余义。恐诸初学，别生妄解，故于十四门释决择中，特决择秘密。此初释秘密决择义，次下方是秘密经文，颂有三，长行有二，即别为五段。

○如经言：逆害于父母、王及二多闻，诛国及随行，是人说清净。

△今此颂中，诠表世间共可极重罪恶文字，转变密显余清净义。何等世间共可极重罪恶？谓逆害尊人及大众，尊人有二：一别、二共。共又二种：一护世间，二应供养。别亦二种，谓：父及母。护世间者，谓王。应供养者，谓多闻梵志，世间共许最清净故（梵志有多义，一梵谓寂静，志求涅槃，名梵志。二梵谓净，修净行者，名为梵志。三梵谓梵天，敬信梵天者，名为梵志。初唯内法，次通内外，三唯外道。五印之制，王掌政治，故护世间。梵志掌教化，故应供养）。若总杀害名逆尊人。若诛国人及随行畜生，名害大众。显此义者，名诠表世间共可极重罪恶文字。云何转此文字密显清净义？谓逆害父母等言，转变密显永断爱等余义故，所以者何？若爱、若业、若有取识、戒见二取、眼等六处、及所行境，如其次第，名父母等，法相似故。爱为发因，业为生因。由此能植习气种子，类世间父等。由此二因，令有取识（王），流转不绝。于流转时，虽求解脱，然由二种非方便法，障解脱得，谓妄计度清净最胜戒见二取。犹如世间多闻梵志，恒妄计著最胜清净（由此可知，此之梵志唯属外道）。此有取识（业报之主，名为心王，故喻王）。所依所缘六处（内六处）、境界（外六处），犹如世间国（六处）及随行（境界）。若能永断如是等法，当知是人，最为清净。

苦因苦果，惑业及苦三种杂染，随应所摄皆永断故，入无余灭，故最清净。

○又如经说：不信、不知恩，断密、无容处，恒食人所吐，是最上丈夫。

△今此颂中，宣说世间极下劣义所有文字，转变密显余最上义。世间下劣凡有四种，谓：意业下劣、身业下劣、语业下劣、受用下劣。意业下劣复有二种：一者不信，善生相违，不信有后世等，不行施等故。二不知恩，顺生不善，不顾往恩，违越世理，起害母等所有恶行故。身业下劣者，谓行窃盗，攻墙密处，最可轻贱活命业故。语业下劣者，谓妄语等，最可轻贱，于善众中所不容故。受用下劣者，谓鬼犬鸟等，好食所吐故。显此义者，名说世间极下劣义文字。云何转此文字显无上义？谓不信等言，转变密显余胜义。故不信者，谓解脱智见，自现证故。不知恩者，谓涅槃智。有为名恩，无为非恩，知非恩故，名不知恩。断密者，谓永断后有续因烦恼故。无容处者，谓于当来诸趣苦处不复生故。食吐者，谓于现法中，虽假资具力暂持身，而于命财不生欣乐故（于食作厌逆想，如食所吐无欣乐故）。若能如是，是最上丈夫。

自证不由信，无为无有恩，断密尽烦恼，无容处无生，食吐无爱著，超然上丈夫。

○又如经说：觉不坚为坚，善住于颠倒，极烦恼所恼，得最上菩提。

△此如前说，然其体性，谓诸菩萨依三摩地（觉不坚为坚），由见修二道（见道善住于颠倒，修道极烦恼所恼），证大菩提。

前法品中，四秘密处，已释密义转变所以。此总释体性，摄定慧见修道中。

○又余经说：菩萨摩訶萨成就五法，施波罗蜜多速得成圆满。何等为五？一者增益悭吝法性，二者于施有倦，三者憎恶乞求，四者无暂少施，五者远离于施。△增益悭吝法性者，谓由永断悭吝随眠并彼习气，证得彼法性真如转依故（法性本有而今证得，由证得故，名为增益，异先本有而不知故）。于施有倦者，谓为修施，誓受长时难行苦行故。憎恶乞求者，谓欲其自取，厌彼乞求故。无暂少施者，谓一切时一切物施故。远离于施者，谓常远离期报施等故。

未入大地，未证法性，于施有相，有分别，有加行转，分别此为施，此为悭，勤行施舍，爱乐乞求。如此施者，实未能得一切时一切施，又复未能远离期望果报等也。已得无漏无分别施者，证施平等法性，即悭吝平等法性。二既平等，何憎何欣，始能永断悭吝习气，证彼转依。又离加行，起念施等，本无我所，何须乞求，故能于一切时一切悉施。施已即是无所期望。如是施者，施度速圆满也。

○又余经说：菩萨摩訶萨成就五法，名梵行者，成就第一清净梵行。何等为五？一者常求以欲离欲故，二者舍断欲法，三者欲贪已生即便坚执，四者怖治欲法，五者二二数会。

△成就第一清净梵行者，谓出世间道。常求以欲离欲者，谓即以此如实遍知，永断彼故。此如实遍智者，谓能通达此真如智。舍断欲法者，谓恒观察舍断非梵行方便。欲贪已生即便坚执者，谓于内欲贪已生，即便坚执摈出于外。怖治欲法者，谓说欲过患，怖诸有情，立对治道，拔济一切。二二数会者，谓于染净因果差别四真谛中，以世出世二道及奢摩他毗钵舍那二道，数数证会故。

证欲真如方能永断欲法，是谓以欲离欲。证真如者，不见有欲是其所断，亦不见圣道是其能断，如此不断而断，名为永断欲法。此二出世根本道也。三四世间加行道，有分别故，有厌怖故。二二数会，总说二道。二道之体，不离止观，故云二二数会。

上来五段，释秘密教义。**摄大乘论**复说菩萨十相修行六度密句，能杀生等十句密义，甚深佛法十句密义。彼依菩萨藏说，此依声闻藏说。何以知者，彼论**无性释**云：声闻乘中亦说杀害于父母等秘密言词，十利亦尔。故知二论所释异经，即此了知二藏之中，均有秘密言词。云何佛说如是秘密言词耶？**无性**云，谓：令说者易可安立，总括义故，易为他说。即此因故，能令闻者易可受持，资粮易满。受持教故，易达法性。资粮满故，得佛证净，得大我故。法僧亦尔，并最胜故。由此证得现法乐住，觉知彼故。于智者前论议决择，入聪敏数，为斯十义说秘密言。**法品**云：佛观十利略说契经，**无性**复云：十利说秘密言者，佛为法主，于法自在，横说竖说，正说反说，无不如意，故云易可建立，易为他说。说既如是，其受教者，知世语言，皆无定相，不可定执，但当达义，不可依文。由此于法，易可受持，资粮易满，速达法性，于三宝所，咸得证净。现法乐住，谈论决择，悦智者心，入聪睿数。由无所执，亦自于法得自在故。不然教者既以死法教人，学者复随言执义，理为智障，更无离言察义之功，何能实证法性，乃至论议决择等耶？故观十利说秘密言，此即佛说依义不依语。何语不可依？无过于诸秘密言也。反是，世有以如来正法、菩提涅槃、真如法性、诸妙法名，秘诤世间极重罪恶，极下劣事者，狎侮圣言，又可依耶？佛既说依义不依语，同时又说依了义经不依不了义经。秘密之教，皆非了义，本论最后决择，复以了义，显不了义。诚以末法根劣，依语执义，恐其流于邪见僻执，猖狂妄行，沉没三途，犹复以圣言为据，可愍可悲，故为显说，意深远矣。**涅槃经**言：摩诃衍者，亦是醍醐，亦是毒药。凡经皆然，学者可不深思之哉！上来决择分中论品已竟。

甲三、释名结义

自下解释名义，总结全论。

○何故此论名为大乘阿毗达磨集？略有三义，谓等所集故，遍所集故，正所集故。△由释词理以显得名，故为此问。等所集者，谓证真现观诸大菩萨共结集故。遍所集者，谓遍摄一切大乘阿毗达磨经中诸思择处故。正所集者，谓由无倒结集方便，乃至证得佛菩提故。

集论三义：等集谓能集人，遍集谓所集法，正集谓结集因由，及所得果。

已得现观诸大菩萨，悲愍含识，无明昏盲，不得慧眼，及诸小乘不识大乘，于佛圣教不能勤求，虽欲勤求，赞仰无路，怖广文义，望洋失舟；故共无倒、不违理教，慈悲精进，方便遍摄一切**大乘阿毗达磨经**中诸思择处，条而理之，纲而纪之，统而贯之，剖析而明辨之，为此圣论。使诸初学，得此一论，如得多经，一切法门，皆悉具足。好约者，即依此以修行；乐广者，复因此而博究。资粮易集，真见易生；渐断惑障，终证菩提。是故此论，名为**大乘阿毗达磨集**也。实为无著菩萨所集，云诸大菩萨集者，平等意趣一即一切故。东海西海，有圣人出，此心此理，一切同故。慈悲智慧，光光互网，等加持故。无人无我，为而不有，必则古昔，称先圣故。无著造论，觉师子释，安慧糅杂以为一本，复名阿毗达磨杂集论。此中因缘名义，初品已说，此不重详。如是我今疏释大乘阿毗达磨杂集论竟。

复次颂曰：

阿毗达磨杂集论，人历三圣总圣言，普摄大乘诸法门，开导一切智智路。
今我殷勤作此疏，诸佛菩萨所加持，普愿闻者咸信行，直入如来功德海。

大乘阿毗达磨杂集论疏终